

دَلِيلُ الْفَاحِشِينَ

شرح اردو

رِیاضُ الصَّالِحِينَ

جلد چہام

تألیف

مُحَمَّدُ بْنُ عَلَانِ الصِّدِّيقِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ الْمَكِّيِّ
الْمَشْهُورِ فِي سَنَةِ ٥٠٥ هـ

تحقیق

عِصَامُ الدِّينِ الصَّبَّابِيُّ

مترجم

مولانا شمس الدین صاحب

مکتبۃ الاسلام
۱۸-۱۹، بازار لاہور، پاکستان



97291785

دَلِيلُ الْفَاحِشِينَ

شرح اردو

رِیاضُ الصَّالِحِينَ

جلد چہارم

تالیف: مُحَمَّدِ بْنِ عَلَانَ الصِّدِيقِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ الْمَكِّيِّ

مترجم: مولانا شمس الدین صاحب

تحقیق: عصام الدین الضبابی

اس ترجمہ کی چند نمایاں خصوصیات

- ★ تمام احادیث کا آسان و عام فہم ترجمہ
- ★ احادیث کے حل طلب مسائل کی بہترین و دلکش تشریح
- ★ دور جدید کے مسائل کا بہترین حل
- ★ حل اللغات، نحو وغیرہ کے عنوانات سے آسان تشریح
- ★ ہر مسئلے پر فقہاء کی آراء
- ★ آیات قرآنیہ مکمل حوالوں کے ساتھ
- ★ ہر حدیث کی مکمل و مدلل تخریج
- ★ ”الفرائد“ کے عنوان سے حدیث میں بیان کیے گئے ارشادات نبویہ ﷺ کا مختصر خلاصہ

ناشر

مکتبۃ العلم

۱۸- اردو بازار لاہور پاکستان

Ph: 7211788-7231788

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب ذیل اللہ علیہ السلام نسخہ اردو ریاض الصالحین

تالیف: محمد بن علان الصدیقی الشافعی الاشعری المکی

مترجم مولانا شمس الدین صاحب

تحقیق: عصام الدین الصبا بطی

طابع خالد مقبول

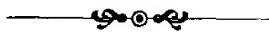
مطبع آر۔ آر۔ پرنٹرز



❖ مکتبہ رحمانیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7224228



❖ مکتبہ علوم اسلامیہ اقراء سنٹر غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7221395



❖ مکتبہ جویریہ ۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان 7211788

فہرست

- وَبَيَانِ أَقْلَہَا وَأَكْمَلُہَا وَمَا بَيْنَهُمَا! ----- ۵۲
فرائض سمیت سنن راتبہ (مؤکدہ) کی فضیلت اور ان میں سے
تھوڑی اور کامل اور جوان کے درمیان ہواس کا بیان -----
۱۹۶: بَابُ تَاكِيدِ رُكْعَتِي سُنَّةِ الصُّبْحِ ----- ۵۸
فجر کی دو سنتوں کی تاکید -----
۱۹۷: بَابُ تَخْفِيفِ رُكْعَتِي الْفَجْرِ وَبَيَانِ مَا يُقْرَأُ
فِيهِمَا وَبَيَانِ وَقْتِهِمَا ----- ۶۲
فجر کی سنتوں کی تخفیف اور ان کی قراءت اور وقت کا بیان -
۱۹۸: بَابُ اسْتِحْبَابِ الْاِصْطِجَاعِ بَعْدَ رُكْعَتِي
الْفَجْرِ عَلَى جَنْبِهِ الْاَيْمَنِ وَالْحَدِّ عَلَيْهِ سَوَاءً كَانَ
تَهَجَّدَ بِاللَّيْلِ أَمْ لَا ----- ۶۳
فجر کی دو رکعتوں کے بعد دائیں جانب لیٹنے کا استحباب خواہ اس
نے تہجد پڑھی ہو یا نہ -----
۱۹۹: بَابُ سُنَّةِ الظُّهْرِ! ----- ۶۶
ظہر کی سنتیں -----
۲۰۰: بَابُ سُنَّةِ الْعَصْرِ ----- ۶۸
عصر کی سنتیں -----
۲۰۱: بَابُ سُنَّةِ الْمَغْرِبِ بَعْدَهَا وَقَبْلَهَا ----- ۶۹
مغرب کے بعد اور پہلے والی سنتیں -----
۲۰۲: بَابُ سُنَّةِ الْعِشَاءِ بَعْدَهَا وَقَبْلَهَا! ----- ۷۱
عشاء سے پہلے اور بعد کی سنتیں -----
۲۰۳: بَابُ سُنَّةِ الْجُمُعَةِ ----- ۷۲
جمعہ کی سنتیں -----

- ۱۸۷: بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ ----- ۹
نمازوں کی فضیلت -----
۱۸۸: بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ! ----- ۱۲
نماز صبح (فجر) اور عصر کی فضیلت -----
۱۸۹: بَابُ فَضْلِ الْمَشْيِ إِلَى الْمَسَاجِدِ ----- ۱۷
مساجد کی طرف جانے کی فضیلت -----
۱۹۰: بَابُ فَضْلِ اِنْتِظَارِ الصَّلَاةِ ----- ۲۳
انتظار نماز کی فضیلت -----
۱۹۱: بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ ----- ۲۵
جامعات نماز کی فضیلت -----
۱۹۲: بَابُ الْحَدِّ عَلَى حُضُورِ الْجَمَاعَةِ فِي الصُّبْحِ
وَالْعِشَاءِ ----- ۳۲
صبح و عشاء کی جماعت میں حاضری کی ترغیب -----
۱۹۳: بَابُ الْأَمْرِ بِالمُحَافَظَةِ عَلَى الصَّلَاةِ
الْمَكْتُوبَاتِ وَالنَّهْيِ الْاَكِيدِ وَالْوَعْدِ الشَّدِيدِ فِي
تَرْكِهِنَّ ----- ۳۳
فرض نمازوں کی حفاظت کا حکم اور ان کے چھوڑنے میں سخت وعید و
تاکید -----
۱۹۴: بَابُ فَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَالْأَمْرِ بِاتِّمَامِ
الصَّفُوفِ الْأَوَّلِ وَتَسْوِيَتِهَا وَالتَّرَاصُّ فِيهَا --- ۴۱
صف اول کی فضیلت، پہلی صف کے اہتمام کا حکم اور صفوں کی
برابری اور مل کر کھڑے ہونا -----
۱۹۵: بَابُ فَضْلِ السَّنَنِ الرَّائِبَةِ مَعَ الْفَرَائِضِ -----

۲۰۴ : بَابُ اسْتِحْبَابِ جَعْلِ النَوَافِلِ فِي النِّيَّةِ
سَوَاءَ الرَّاتِبَةِ غَيْرُهَا وَالْأَمْرِ بِالتَّحْوِيلِ لِلنَّافِلَةِ مِنْ
مَوْضِعِ الْفَرِيضَةِ أَوِ الْفَضْلِ بَيْنَهُمَا بِكَلَامٍ! --- ۷۳
سنن راتبہ اور غیر راتبہ کی گھر میں ادائیگی کا استحباب اور نوافل کے
لئے فرائض کی جگہ بدل لینے یا کلام سے فاصلہ کرنا -----

۲۰۵ : بَابُ الْحَدِّ عَلَى صَلَاةِ الْوُتْرِ وَبَيَانِ أَنَّهُ سُنَّةٌ
مُؤَكَّدَةٌ وَبَيَانِ وَقْتِهِ! --- ۷۷
نماز وتر کی ترغیب اور اس بات کا بیان کہ وہ سنت مؤکدہ ہے اور
وقت کا بیان -----

۲۰۶ : بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الضُّحَى وَبَيَانِ أَقْلِيهَا وَكَثَرِهَا
وَأَوْسَطِهَا وَالْحَدِّ عَلَى الْمُحَافَظَةِ عَلَيْهَا! --- ۸۱
نماز چاشت کی فضیلت اور اس میں قلیل و کثیر اور اوسط کی
وضاحت اور اس کی محافظت پر ترغیب -----

۲۰۷ : بَابُ تَجَوُّزِ صَلَاةِ الضُّحَى مِنْ اِرْتِفَاعِ
الشَّمْسِ إِلَى زَوَالِهَا وَالْأَفْضَلُ أَنْ تُصَلِّيَ عِنْدَ
اِبْتِدَائِهَا وَالْحَرِّ وَارْتِفَاعِ الضُّحَى! --- ۸۵
چاشت کی نماز سورج کے بلند ہونے سے زوال تک جائز ہے
مگر افضل دھوپ کے تیز ہونے اور خوب دوپہر ہونے کے وقت
ہے -----

۲۰۸ : بَابُ الْحَدِّ عَلَى صَلَاةِ تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ
وَكِرَاهَةِ الْجُلُوسِ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ فِي أَيِّ
وَقْتٍ دَخَلَ وَسَوَاءَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ بِنِيَّةِ التَّحِيَّةِ أَوْ
صَلَاةِ فَرِيضَةٍ أَوْ سُنَّةٍ رَاتِبَةٍ أَوْ غَيْرِهَا! --- ۸۶
تحیۃ المسجد دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھنے کے بغیر بیٹھنا مکروہ قرار دیا
گیا خواہ اس نے تحیۃ کی نیت سے پڑھی ہوں یا فرائض و سنن ادا
کئے ہوں -----

۲۰۹ : بَابُ اسْتِحْبَابِ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْوُضُوءِ --- ۸۸

وضو کے بعد دو رکعتوں کا استحباب -----

۲۱۰ : بَابُ فَضْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَ جُوبِهَا
وَالْإِغْتِسَالِ لَهَا وَالتَّطَيُّبِ وَالتَّكْبِيرِ إِلَيْهَا وَالدُّعَاءِ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ وَبَيَانِ
سَاعَةِ الْإِجَابَةِ وَاسْتِحْبَابِ إِكْثَارِ ذِكْرِ اللَّهِ بَعْدَ
الْجُمُعَةِ --- ۸۹

جمعہ کی فضیلت اور اس کا وجوب اور اس کے لئے غسل کرنا اور
خوشبو لگانا اور جلد ہی جمعہ کے لئے جانا اور جمعہ کے دن دُعا اور
پیغمبر ﷺ پر درود اور قبولیت دُعا کی گھڑی اور نماز جمعہ کے بعد
کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا -----

۲۱۱ : بَابُ اسْتِحْبَابِ سُجُودِ الشَّجَرِ عِنْدَ حُصُولِ
نِعْمَةٍ ظَاهِرَةٍ أَوْ انْدِفَاعِ بَلِيَّةٍ ظَاهِرَةٍ --- ۱۰۰
ظاہری نعمت کے ملنے یا ظاہری تکلیف کے ازالہ پر سجدہ شکر کا
استحباب -----

۲۱۲ : بَابُ فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ! --- ۱۰۲
قیام اللیل کی فضیلت -----

۲۱۳ : بَابُ اسْتِحْبَابِ قِيَامِ رَمَضَانَ وَهُوَ
التَّرَاوِيحُ --- ۱۲۳
قیام رمضان کا استحباب اور وہ تراویح ہے -----

۲۱۴ : بَابُ فَضْلِ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَبَيَانِ أَرْجَى
لَيَالِيهَا! --- ۱۲۴
لیلۃ القدر کی فضیلت اور اُس کا سب سے زیادہ اُمید والی رات
ہونا -----

۲۱۵ : بَابُ فَضْلِ السَّيَوَاكِ وَحُصَالِ الْفِطْرَةِ --- ۱۳۰
مسواک اور فطرت کے حُصَال -----

۲۱۶ : بَابُ تَأْكِيدِ جُوبِ الرُّكُوعِ وَبَيَانِ فَضْلِهَا وَمَا
يَتَعَلَّقُ بِهَا --- ۱۳۸

زکوٰۃ کے فرض ہونے کی تاکید اور اس کی فضیلت اور اس کے
متعلقات -----

۲۱۷ : بَابُ وَجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ وَبَيَانِ فَضْلِ
الصَّيَّامِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ ----- ۱۵۳
رمضان کے روزے کی فرضیت اور روزوں کی فضیلت اور اس کے
متعلقات کا بیان -----

۲۱۸ : بَابُ الْجُودِ وَفِعْلِ الْمَغْرُوفِ وَالْإِكْفَارِ مِنْ
الْخَيْرِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَالزِّيَادَةِ مِنْ ذَلِكَ فِي
الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْهُ ----- ۱۶۳
رمضان المبارک میں سخاوت اور نیک اعمال کی کثرت اور آخری
عشرہ میں مزید اضافہ -----

۲۱۹ : بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَقَدُّمِ رَمَضَانَ بِصَوْمِ بَعْدَ
يَضْفِ شَعْبَانَ إِلَّا لِمَنْ وَصَلَهُ بِمَا قَبْلَهُ أَوْ وَافَقَ
عَادَةً لَهُ بِأَنْ كَانَ عَادَتُهُ صَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ
فَوَافَقَهُ ----- ۱۶۵
نصف شعبان کے بعد رمضان سے پہلے روزے کی عادت نہ
رکھنے والے کو روزے کی ممانعت -----

۲۲۰ : بَابُ مَا يَقَالُ عِنْدَ رُؤْيَا الْهِلَالِ! ----- ۱۶۸
چاند دیکھنے کی دعا -----

۲۲۱ : بَابُ فَضْلِ السُّحُورِ وَتَأْخِيرِهِ مَا لَمْ يُخْشَ
طُلُوعُ الْفَجْرِ ----- ۱۶۹
سحری کی فضیلت اور اس کی تاخیر جب تک طلوع فجر کا خطرہ نہ
ہو -----

۲۲۲ : بَابُ فَضْلِ تَعْجِيلِ الْفِطْرِ وَمَا يُفْطَرُ عَلَيْهِ وَمَا
يَقُولُهُ بَعْدَ إِفْطَارِهِ ----- ۱۷۳
جلد افطار کی فضیلت اور افطار کے بعد کی دعا اور اشیاء افطار -

۲۲۳ : بَابُ أَمْرِ الصَّائِمِ بِحِفْظِ لِسَانِهِ وَجَوَارِحِهِ

عَنِ الْمُخَالَفَاتِ وَالْمُشَافَعَةِ وَنَحْوِهَا ----- ۱۸۰
روزہ دار کو اپنے اعضاء اور زبان گالی گلوچ اور خلاف شرع باتوں
سے روکے رکھنا -----

۲۲۴ : بَابُ فِي مَسَائِلٍ مِنَ الصَّوْمِ ----- ۱۸۱
روزے کے مسائل -----

۲۲۵ : بَابُ بَيَانِ فَضْلِ صَوْمِ الْمُحَرَّمِ وَشَعْبَانَ
وَالْأَشْهُرِ الْحُرَمِ ----- ۱۸۳
محرم و شعبان اور حرمت والے مہینوں کے روزے کی
فضیلت -----

۲۲۶ : بَابُ فَضْلِ الصَّوْمِ وَغَيْرِهِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ----- ۱۸۸
ذی الحجہ کے پہلے عشرے میں روزے کی فضیلت -----

۲۲۷ : بَابُ فَضْلِ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَعَاشُورَاءَ
وَتَأْسُوعَاءَ ----- ۱۹۰
یوم عرفہ عاشوراء اور نویں محرم کے روزے کی فضیلت -----

۲۲۸ : بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ
شَوَّالِ ----- ۱۹۲
شوال کے چھ روزوں کا استحباب -----

۲۲۹ : بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ
وَالْخَمِيسِ ----- ۱۹۲
سوموار اور جمعرات کے روزے کا استحباب -----

۲۳۰ : بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ
شَهْرٍ ----- ۱۹۳
ہر مہینے میں تین دن کے روزے کا استحباب -----

۲۳۱ : بَابُ فَضْلِ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا وَفَضْلِ الصَّائِمِ الَّذِي
يُؤْكَلُ عَنْدهُ وَذُعَاءُ الْاِكْلِ لِلْمَأْكُولِ عَنْدهُ ----- ۱۹۸
جس نے روزے دار کا روزہ افطار کرایا اور اس روزہ دار کی

فضیلت جس کے پاس کھایا جائے اور کھانے والے کی اس کے حق میں دُعا جس کے پاس کھایا جائے

کتاب الاعتکاف

اعتکاف کی فضیلت

کتاب الاعتکاف

کتاب الحج

کتاب الجہاد

۲۳۴: باب فَضْلِ الْجِهَادِ ----- ۲۱۵

جہاد کی فضیلت -----

۲۳۵: باب بَيَانِ جَمَاعَةٍ مِّنَ الشُّهَدَاءِ فِي ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَيُغْسَلُونَ وَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ بِخِلَافِ الْقَبِيلِ فِي حَرْبِ الْكُفَّارِ ----- ۲۷۳

آخرت کے ثواب میں شہداء کی ایک جماعت جن کو غسل دیا جائے گا اور ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی بخلاف ان لوگوں کے جو کفار کے ساتھ میدان میں قتل ہوں -----

۲۳۶: باب فَضْلِ الْعِنَقِ ----- ۲۸۰

آزادی کی فضیلت -----

۲۳۷: باب فَضْلِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْمَمْلُوكِ --- ۲۸۳

غلاموں سے حسن سلوک -----

۲۳۸: باب فَضْلِ الْمَمْلُوكِ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلِيهِ! ----- ۲۸۶

اس غلام کی فضیلت جو اللہ کا حق اور اپنے آقاؤں کا حق ادا کرے -----

۲۳۹: باب فَضْلِ الْعِبَادَةِ فِي الْهَرَجِ وَهُوَ الْإِخْتِلَاطُ وَالْفَقْرُ وَنَحْوُهَا ----- ۲۹۰

جنگ و جدال اور فتنوں کے زمانے میں عبادت کی فضیلت بیان -----

۲۴۰: باب فَضْلِ السَّمَاخَةِ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالْأَخْذِ وَالْعَطَاءِ وَحُسْنِ الْقَضَاءِ وَالْتِقَاضِي وَإِزْجَاجِ الْمُكْيَالِ وَالْمِيزَانِ وَالنَّهْيِ عَنِ التَّطْفِيفِ وَفَضْلِ انْظَارِ الْمُؤَسِّرِ وَالْمُغْسِرِ وَالْوَضْعِ عَنْهُ! ----- ۲۹۱

خرید و فروخت لینے دینے میں نرمی اختیار کرنے کی فضیلت اور ادائیگی اور مطالبہ میں اچھا رویہ اختیار کرنے اور ناپ تول میں زیادہ دینے کی فضیلت اور کم دینے سے ممانعت اور مالدار اور تنگدست کو مہلت دینے اور اس کو معاف کر دینے کی فضیلت کا

بیان -----

کتاب العلم

۲۴۰: باب فَضْلِ الْعِلْمِ ----- ۲۹۹

علم کی فضیلت -----

کتاب حمد الله تعالى و شكره

۲۴۲: باب فَضْلِ الْكَمْدِ وَالشُّكْرِ ----- ۳۱۶

کتاب الصلوة

۲۴۳: باب فَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - ۳۲۰

رسول اللہ ﷺ پر درود شریف -----

کتاب الاذکار

۲۴۴: باب فَضْلِ الذِّكْرِ وَالْحَمْدِ عَلَيْهِ! ----- ۳۳۱

ذکر کرنے کی فضیلت اور اس پر رغبت دلانے کا ذکر -----

۲۴۵: باب ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى قَائِمًا وَقَاعِدًا وَمُصْطَجِعًا وَمُخْبِتًا وَجُنُبًا وَحَائِضًا إِلَّا الْقُرْآنَ فَلَا يَجِلُّ لِحْنُ وَلَا حَائِضٌ ----- ۳۷۳

اللہ تعالیٰ کا ذکر کھڑے ہونے، بیٹھنے، لیٹنے، بلا وضو، جنابت کی حالت میں اور حیض کی حالت میں درست ہے مگر تلاوتِ قرآن مجید جنبی اور حائضہ کے لئے جائز نہیں۔

۲۴۶: بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ نَوْمِهِ وَاسْتَيْقَظَ --- ۳۷۶
نیند کے وقت اور اس سے بیداری کے وقت کیا کہے؟ ---

۲۴۷: بَابُ فَضْلِ حَلْقِ الذِّكْرِ وَالتُّذْبِ عَلَى مُلَازِمَتِهَا وَالنَّهْيِ عَنْ مُفَارَقَتِهَا لِغَيْرِ عُذْرٍ! --- ۳۷۸
ذکر کے حلقوں کو لازم کرنے اور ان سے بلا وجہ جدائی اختیار کرنے کی ممانعت ---

۲۴۸: بَابُ الذِّكْرِ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ --- ۳۸۷

صبح اور شام کو اللہ کا ذکر کرنا ---

۲۴۹: بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ النَّوْمِ --- ۳۹۷
نیند کے وقت کیا کہے؟ ---

کتاب الدعوات

۲۵۰: بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ --- ۴۰۳

دُعا کی فضیلت ---

۲۵۱: بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ! --- ۴۳۱
پس پشت دعا کرنے کی فضیلت ---

۲۵۲: بَابُ فِي مَسْأَلِ مِنَ الدُّعَاءِ --- ۴۳۵
دعا کے متعلق چند مسائل ---

۱۸۷: بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ

بَابُ ۷: نمازوں کی فضیلت

الصلوة افرض۔ نفل موقت اور ذی السبب اور مطلق مؤکد سب کو شامل ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنکبوت: ۴۵]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک نماز بے حیائی اور برے کاموں سے روکتی ہے۔“ (العنکبوت)

الفحشاء! سخت قسم کی معصیت۔ المنکر! جو شرعی اعتبار سے منکر ہو۔ نماز کا یہ اثر اس وقت ہے جب اس کی مواظبت کرے تو یہ ترک معصیت پر آمادہ کرتی ہے (۲) جب تک آدمی نماز میں مصروف ہو۔ حدیث میں ہے فرمایا: جس کی نماز نے اس کو منکر و فحشاء سے نہ روکا تو وہ اللہ تعالیٰ سے دوری کا ذریعہ بنے گی۔ (۳) نماز کی رعایت فحشاء و منکر سے روکنے کی طرف کھینچتی ہے جیسا حدیث میں وارد ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی گئی کہ ان فلاں بصلی اللیل فاذا أصبح سرق فاسینھا ما تقول۔

۱۰۴۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ؟" قَالُوا: لَا يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ: "فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۴۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”تمہارا کیا خیال ہے کہ اگر کسی کے دروازے پر نہر ہو جس سے وہ پانچ مرتبہ دن میں غسل کرتا ہو کیا اس کے جسم پر کچھ میل پچیل باقی رہ جائے گی؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اس کے جسم پر کوئی میل باقی نہیں رہے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہی حال پانچ نمازوں کا ہے اللہ تعالیٰ ان سے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ارایتم! یعنی مجھے بتلاؤ۔ لو ان نہر! یعنی اگر ثابت ہو کہ ایک نہر کیونکہ لوفعل پر داخل ہوتا ہے اس کا جواب محذوف ہے۔ لما بقى من درنه شيء۔ نہر! کی جمع انہار ہے جیسے شعر جمع اشعار سبب جمع اسباب وغیرہ (المصباح) خمس مسرات! یہ یغتسل کا مفعول مطلق ہے: ای خمس اغتسالات! (۲) مقدر ہو خمس مرات من الاغتسال۔ لا یبقی من درنه شيء! حذف کی بجائے جواب کو مزید توضیح کے لئے صراحتہ ذکر کیا۔ فکذلک مثل الصلوات الخمس! پانی میں گھسنے والے کی جس طرح میل اتر جاتی ہے اسی طرح پانچوں نمازیں معنوی میل کو اتار دیتی ہیں۔ یمحو اللہ بہن! ایہ وجہ شبہ ہے کہ ان کے سبب سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔ یہ تمثیل تاکید کے لئے ہے۔ گویا معقول کو محسوس کر کے دکھایا۔ خطایا!

سے مراد صغائر ہیں اور یہ درن کی تشبیہ سے بھی واضح ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۹۳۳) والبخاری (۵۲۸) ومسلم (۶۶۷) والترمذی (۴۶۷۷) والنسائی (۴۶۱) والدارمی (۲۶۸/۱) وابن حبان (۱۷۲۶) وأبو عوانة (۲۰/۲) والبيهقی (۳۶۱/۱)

الفرائد : ① نماز سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور ان کی مواظبت تمام گناہوں اور غموں سے نجات دلاتی ہے۔
② اس میں ایسی سعادت ہے کہ اور کوئی عبادت اس کے ہم پلہ نہیں ③ تقریب فہم کے لئے مسئلہ بیان کرنی چاہئے ④ نہر کی مثال انتہائی شاندار مثال ہے۔



۱۰۴۳: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرِ غَمْرِ جَارٍ عَلَى بَابٍ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔
"الْغَمْرُ" يَفْتَحُ الْغَيْنَ الْمُعْجَمَةَ: الْكَثِيرُ۔

۱۰۴۳: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پانچ نمازوں کی مثال اس جاری گہری نہر کی طرح ہے جو تم میں سے کسی ایک کے دروازے پر ہو اور وہ اس سے ہر روز پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو۔“
(مسلم)

الْغَمْرُ: غین کی زبر کے ساتھ اس کا معنی زیادہ اور گہری ہے۔

تشریح : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم! نماز کا شرف واضح کرتے ہوئے فرمایا۔ مثل الصلوات! نمازوں کی حالت اپنی عظمت و غرابت کی وجہ سے اس واقعہ کی طرح ہے جس کو بیان کیا جائے۔ کمثل نہر! گزشتہ روایت میں وجہ شبہ ذکر کردی گئی نمازیں اور ڈبکی میل کا ازالہ کرتی ہیں۔ الغمر! کثیر پانی آگے بڑھنے والا گھوڑا۔ تخی آدمی۔ اگر غین کا کسرہ ہو تو کینہ پیاں اور ضمہ سے نوآزمودہ آدمی کو بھی کہتے ہیں۔ باب الرجاء میں مزید شرح دیکھیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۹۵۱۰) مسلم (۶۶۸) والدارمی (۲۶۷/۱) وأبو عوانة (۲۱/۲) وابن أبي شيبه (۳۸۹) وابن حبان (۱۷۲۵)

الفرائد : ① پانچ نمازیں گناہوں کا کفارہ ہیں۔ صغائر سے نمازی اس طرح پاک ہو جاتا ہے جیسا پانچ وقت غسل کرنے والا۔



۱۰۴۴: وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: "اقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ" فَقَالَ الرَّجُلُ: إِلَى هَذَا؟ قَالَ: "لَجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

مِنْ أَمْرِ مُسْلِمٍ تَحْضِرُهُ صَلَوةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهَا، وَخَشَوْعَهَا، وَرُكُوعَهَا، إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ تَوْتَ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۴۶: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جس مسلمان پر فرض نماز کا وقت آجائے پھر وہ اچھے طریقہ (اعضاء کو عمدہ طریقے سے مکمل دھونا) سے وضو کرے اور خشوع (دلی آمادگی) کے ساتھ رکوع کرے تو وہ نماز اس کے لئے گناہوں کا کفارہ بن جائے گی جب تک کہ کبیرہ گناہوں کا ارتکاب نہ کرے اور یہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ ہر زمانہ میں رہتا ہے۔ (مسلم)

تشریح: مامن! من سے صلہ عموم کی تاکید کے لئے ہے۔ امری مسلم! مسلمان عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ فیحسن وضوءہا! جواب نفی کی وجہ منصوب ہے۔ جب کہ وضو کی قدرت ہو۔ و خشوعہا! یعنی وہ اللہ تعالیٰ کی طرف پورے طور پر متوجہ ہو اور کمال کی طرف اشارہ کرنے کے لئے یہ اضافت کی ہے کیونکہ عمدہ وضو وہی ہے جو فرائض و سنن و آداب کا لحاظ کیا جائے۔ الذنوب! یہاں صغائر مراد ہیں۔ ذلک الدھر کلہ! اس کو اس لئے لائے تاکہ یہ ظاہر کر دیا جائے کہ طاعات صغائر کو مٹانے والی ہیں اور ہر زمانے میں مٹانے والی ہیں۔ اشرف ازمنہ زمانہ نبوت یا صحابہ رضی اللہ عنہم ہی مراد نہیں تمام زمانوں کو شامل ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۲۸) وابن حبان (۱۰۴۴)

الفرائد: ① نماز باجماعت میں جلدی کرنی چاہئے۔ ② وضو بھی اہتمام سے کیا جائے اور نماز کی ادائیگی انتہائی خوب انداز سے ہو تو ایسی نماز کفارہ بن جائے گی۔



۱۸۸: بَابُ فَضْلِ صَلَوةِ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ!

بَابُ: نماز صبح (فجر) اور عصر کی فضیلت

الصبح والعصر! یہ پانچوں میں افضل ترین نمازیں ہیں اور جمعہ کے دن کی خصوصاً دوسرے دنوں سے اور افضل ہیں۔ ۱۰۴۷: عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

”الْبُرْدَانِ“: الصُّبْحُ وَالْعَصْرُ۔

۱۰۴۷: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے دو ٹھنڈی نمازیں

(سرد) پڑھیں وہ جنت میں جائے گا۔“ (بخاری و مسلم)

الْبُرْدَانِ: صبح اور عصر کی نماز۔

تشریح: البردین دخل الجنة! بردان سے صبح و عصر مراد ہیں اور دخول جنت سے ابتداء نجات پانے والے مراد ہوں

اور عدم ارتکاب کبار کی قید کا بھی لحاظ کیا جائے یا کبیرہ ہو مگر توبہ کر لی یا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے بخش دیا۔ (۲) بدلہ کے بعد داخلہ مراد ہو۔ اس میں حسن خاتمہ کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جنت میں مسلمان ہی داخل ہوگا۔ باب بیان کثرت طرق الخیر میں ذکر ہوئی ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۶۷۳۰) والبخاری (۵۷۴) ومسلم (۶۳۵) والدارمی (۳۳۲/۳۳/۱) وابن حبان (۱۷۳۹) والبیہقی (۴۶۶/۱)

الفرائد : ① نماز فجر و عصر کی مواظبت سعادت مندی کی بات ہے ② جو ان دونوں نمازوں کے اوقات کی خبر گیری کر کے ان کو اہتمام سے پڑھتا ہے وہ جنت میں جائے گا۔



۱۰۴۸: وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ عُمَارَةَ ابْنِ رُوَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا" يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۴۸: حضرت ابو زہیر عمارہ ابن رویبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”ہرگز ایسا شخص آگ میں داخل نہ ہوگا جس نے سورج کے طلوع سے پہلے اور غروب سے پہلے نماز ادا کی یعنی فجر اور عصر کی۔“ (مسلم)

تفسیر : ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم۔ زہیر! یہ زہر کی تصغیر ہے۔ یہ ثقفی ہیں ان کا تعلق ثقیف کی شاخ بنو شیم بن ثقیف سے ہے۔ ان سے ان کے بیٹے ابوبکر اور ابواسحاق سمعی نے نقل کیا۔ یہ کوفہ میں مقیم ہوئے۔ ۷۰ھ کے بعد تک رہے۔ ان سے مسلم ابوداؤد ترمذی و نسائی نے روایت نقل کی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۹ روایات نقل کی ہیں (شرح مشارق کا زرونی) مسلم نے دو روایتیں اور بخاری سے منفرد روایت ذکر کی ہے۔ لن یلج النار! (۱) ہمیشہ کے لئے داخل نہ ہوگا یا بالکل داخل نہ ہوگا۔ آگ سے گزرتا اس کے منافی نہیں کیونکہ وہ ورود ہے نہ کہ دخول۔ یہ تاویل کرنے کی وجہ وہ روایت ہے ان من المسلمین من یاتی یوم القیامۃ ولہ صلوات وصیام وغیرہما وعلیہ ظلمات الناس فیأخذون ذلک منہ! بعض نے روزے کے علاوہ کی قید لگائی ہے کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خاص کیا ہے۔ مسلم کی روایت بھی اسی طرح سے مذکور ہے کہ روزہ بھی دوسری عبادات کی طرح ہے۔ لوگوں کے حقوق وصول کئے جائیں گے۔ اگر وہ پورے نہ ہوں گے تو ان کے معاملات کے بدلے اس کو آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ پس روزے کے استثناء والا قول کمزور ہے۔ الفجر والعصر! ان دو کو خاص کرنے کی یہ وجہ نہیں کہ پانچوں کے علاوہ جو آدمی ان کو ادا کرے گا وہ آگ میں داخل نہ ہوگا کیونکہ یہ بات تو نص کے خلاف ہے کیونکہ نجات کے لئے ان سمیت بقیہ کو انجام دینا ضروری ہے اور حقوق العباد کی قید وہاں بھی لگائی جائے گی۔ دونوں نمازوں کی ذکر کی اصل وجہ یہ ہے۔ صبح کا وقت نیند و لذت کا ہوتا ہے اور عصر کا وقت دن کے اعمال کی تکمیل کا ہوتا ہے۔ ان دونوں نمازوں کی ادائیگی کا اہتمام خلوص نفس کی دلیل اور عبادت سے محبت کا ثبوت ہے اور اس سے پانچوں نمازوں کی محافظت لازم آتی ہے۔

جب وہ ان دونوں کو ادا کرنے والا ہے تو بقیہ کی بدرجہ اولیٰ محافظت کرنے والا ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نیند اور اس لذت چھوڑنے والے کی تعریف فرمائی۔ ﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ اور جو اس طرح ہو وہ کبیرہ کا ارتکاب کرے گا نہ صغیرہ کا اور نہ کسی آدمی کا حق تلف کرے گا۔ پس اس صورت میں تو وہ بالکل آگ میں نہ جائے گا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۷۲۲۰) وابن حبان (۱۷۳۸) وابن خزيمة (۳۱۸) وابن أبي شيبة (۳۸۶/۲) والبيهقي (۴۶۶/۱)

الفرائد : ① نماز فجر و عصر کی اچھی طرح حفاظت کرنے والا آگ میں نہ جائے گا بشرطیکہ آگ کو واجب کرنے والی حرکات کا ارتکاب نہ کرے۔



۱۰۴۹: وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ صَلَّى

الصُّبْحَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَانْظُرْ يَا ابْنَ آدَمَ لَا يَطْلُبَنَّ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۴۹: حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں ہے پس دیکھ لے اے ابن آدم کہ اللہ تجھ سے ہر گز اپنے ذمہ میں جو چیز ہے اس کے بارے میں باز پرس نہ کرے۔" (مسلم)

تشریح : یہاں راوی نے دادا کی طرف نسبت کر دی۔ باب التحذیر من ایذاء الصالحین! میں اس کو عن جندب بن عبد اللہ ذکر کیا۔ حالات ذکر کر آئے ملاحظہ کر لیں۔ من صلی الصبح! دوسری روایت کے مطابق جس نے صبح کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی۔ ذمہ اللہ! اس کی حفاظت و نگرانی میں۔ فانظر ابن آدم! اے ابن آدم غور کر لو۔ ایسے شخص پر تعرض نہ کرنا۔ لا یطلبنک اللہ من ذمته بشی! جواب شرط مقدر ہے۔ اسی لئے تاکید سے لائے۔ شنی کے لفظ سے تعرض سے مزید تحذیر کرنا مقصود ہے۔

تخریج : فی باب تعظیم حرّمات المسلمین۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۰۵۰: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ

مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ يَعْرُجُ

الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ - كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ:

تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ" وَاتَّبَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۵۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں رات اور

دن کے فرشتے باری باری آتے جاتے ہیں اور صبح اور عصر کی نماز میں وہ اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ پھر تم میں وہ رات گزارنے والے اوپر چڑھ جاتے ہیں جن سے اللہ پوچھتے ہیں، حالانکہ وہ ان کو خوب جانتے ہیں، کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ وہ کہتے ہیں ہم نے ان کو نماز پڑھتے چھوڑا اور جب ہم ان کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

یتعاقبون فیکم! ایک جماعت کے پیچھے دوسری جماعت آتی ہے۔
النَّجْوَى: جب فعل پہلے آئے تو تشنیہ اور جمع کی ضمیر ظاہر کی جاسکتی ہے جیسا اس روایت میں ہے اور آیت: ﴿فَاسْأَلُوا النَّجْوَى﴾ میں بھی اسی طرح۔ دوسروں نے بعد والے اسم کو ضمیر بنایا ہے۔ پہلا قول زیادہ بہتر ہے (الاقتراح السیوطی) واللہ اعلم۔ ویجتمعون فی صلاة الفجر! فرشتوں کا ان دونوں میں جمع ہونا یہ ایمان والوں کی تکریم ہے کہ ملائکہ کا اجتماع اوقات عبادت و طاعت میں کیا تاکہ وہ خیر کے شاہد بن جائیں۔ یعرج الذین! عروج چڑھنے کے معنی میں ہے۔ عیاض کہتے ہیں اکثر مفسدین کا قول زیادہ ظاہر ہے کہ یہ حفظ الکتاب ہیں۔ بعض نے کہا جملہ ملائکہ سے ہیں۔ ہم یصلون! یعنی نماز فجر اور دوسرے یصلون سے نماز عصر مراد ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۴۱۳) واحمد (۳/۱۰۳۱۳) والبخاری (۵۵۵) و مسلم (۶۳۲) والنسائی (۴۸۴) وابن حبان (۱۷۳۶)

الفرائد: ① دونوں نمازوں اور ان کے اوقات کے شرف کو ظاہر کیا گیا۔ بعض روایات سے صبح رزق کی تقسیم اور شام کو اعمال کا چڑھنا معلوم ہوتا ہے جو اس وقت عبادت میں مشغول ہوگا اس کے رزق میں برکت پڑ جائے گی ② یہ اخبار غیب سے بھی ہے۔ ہمیں اپنے احوال کو خوب جانچنا چاہئے اور ادا امر و نواہی کے سلسلہ میں بیدار مغزی سے کام لینا چاہئے کہ ہمارے رب کے قاصد اس کی بارگاہ میں ہمارے متعلق کیا تذکرہ کریں گے ③ ہمیں اللہ تعالیٰ کے فرشتوں سے محبت کرنی چاہئے تاکہ اس سے قرب الہی میں اضافہ ہو۔



۱۰۵۱: وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ: إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلَبُوا عَلَى صَلَوةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ: "فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ أَرْبَعِ عَشْرَةَ"

۱۰۵۱: حضرت جریر بن عبد اللہ بجلّی سے روایت ہے کہ ہم نبی اکرم کے ساتھ تھے کہ آپ نے چودھویں رات کے چاند کی طرف دیکھا اور فرمایا: ”بے شک تم عنقریب اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو کہ اس کے دیکھنے میں کوئی وقت اور مشقت نہیں۔ اگر تم طاقت رکھتے ہو تو سورج طلوع ہونے سے پہلے کی نماز اور سورج غروب ہونے سے پہلے کی نماز کے بارے میں مغلوب نہ ہو تو تم ضرور (ادا) کرو۔“ (بخاری و مسلم) ایک روایت

ہے کہ چودہ تاریخ کے چاند کی طرف آپ ﷺ نے دیکھا۔

تشریح: کنا! اسے مراد جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم ہے۔ لیلة البدو! چودھویں کی رات یہ نام اس لئے ہے کہ چاند غروب کے کچھ دیر بعد ہی طلوع ہو جاتا ہے۔ سترون ربکم! سین یہاں وعدے کی تاکید کے لئے ہے۔ یہ رویت جو اس کی ذات کے لائق ہے وہ مراد ہے۔ کما ترون! تشبیہ صرف رویت و ابتلاء میں ہے نہ کہ ہر اعتبار سے کیونکہ وہ تو لیس کملہ شئی ہے۔ کفار اس رویت سے محروم ہوں گے منافقین بھی ان کے ساتھ ہوں گے۔ لا تضامون! اس کا معنی تمہیں کوئی مشقت و تعب پیش نہیں آتی۔ ضیم مشقت کو کہتے ہیں۔ صلاة قبل طلوع الشمس! نماز صبح۔ قبل غروبها! نماز عصر۔ فافعلوا! کا مطلب صلوا۔ فان استطعتم! کا اشارہ ظاہر کرتا ہے ان دو نمازوں کی پابندی سے رویت کے پالینے کی امید ہے۔ فرق روایت: بخاری و مسلم کی روایت میں الفاظ کا معمولی فرق ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۹۲۱۱) والبخاری (۵۵۴) ومسلم (۶۳۳) وأبو داود (۴۷۲۹) والترمذی (۲۵۵۱) والنسائی (۶/۱۱۳۳۰) وابن حبان (۷۴۴۲) وابن خزيمة (ص/۱۶۸/۱۶۷) ابن مندہ (۷۹۸) والطبرانی (۲۲۲۷) الفرائد: ① قیامت کے دن اہل ایمان کو اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا اور جس طرح چودھویں رات کے چاند کو دیکھنے میں شبہ نہیں ہوتا اسی طرح دیدار باری تعالیٰ بھی قطعی اور یقینی ہے ② نماز فجر و عصر کو خصوصاً اور پانچوں نمازوں کی پابندی یہ قرب الہی کا باعث ہے جو کہ دیدار کا سبب ہے۔



۱۰۵۲: وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۰۵۲: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے عصر کی نماز کو چھوڑا تحقیق اس کے عمل برباد ہو گئے۔ (بخاری)

تشریح: حبط عملہ! حبط سے ثواب کا بطلان مراد ہے یا مراد یہ ہے کہ انہوں نے حلال سمجھ کر چھوڑا یا ان کے وجوب کا انکار کر دیا یا بقول احمد تارک صلاة معتمد کافر ہے اور اس کی دلیل یہ روایت ذکر کی: من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جہاراً! اور طبرانی نے نقل کیا: "یحبط عملہ بسبب کفرہ! یا اس سے مراد دنیا کا وہ کام ہے کہ اس سے اسے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ اس دن کے عمل کا نقصان مراد ہے۔ بطور تخطیظ فرمایا گیا کہ گویا اس کے اعمال حبط ہوں گے جیسا اس روایت میں: کانما وتر اھلہ و مالہ! (الإلماع الصبیح لبرمادی)

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۳۰۱۸) والبخاری (۵۵۳) عند أحمد (۱۰/۲۷۵۶۲) عند أحمد (۲/۴۸۰۵) ومسلم (۶۲۶) والنسائی (۵۱۱)۔

الفرائد: ① نماز عصر کی فضیلت ذکر کی اور اس سے اس کی اچھی طرح نگہبانی کی تعلیم دی ② جو جان بوجھ کر چھوڑے گا

اس کے اعمال جط ہو جائیں گے۔

۱۸۹: بَابُ فَضْلِ الْمَشْيِ إِلَى الْمَسَاجِدِ

بَابُ: مساجد کی طرف جانے کی فضیلت

۱۰۵۳: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ نَزْلًا كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۵۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو صبح سویرے یا شام کو مسجد میں آیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں مہمانی تیار کرتے ہیں۔ جب بھی صبح یا شام کو وہ جائے۔“

(بخاری و مسلم)

تشریح: ① غدا! غدویہ زوال سے پہلے جانے کے لئے آتا ہے۔ اور راح! او تو یلع کے لئے ہے اور زوال کے بعد چلنے کو راح کہا جاتا ہے۔ وہ مسجد کی طرف ان اوقات میں گیا تاکہ نماز یا اعتکاف یا قرأت قرآن یا حصول علم وغیرہ کرے۔ اعدا اللہ! نزل احترام مہمان میں تیار کئے جانے والا کھانا اللہ تعالیٰ کی نسبت تمام اسماء صفات کی طرف بھی اشارہ ہو گیا۔

شرح مشارق لاکمل الدین میں لکھا کہ لوگوں کی عادت آنے والے کو پہلے کھانا پیش کیا جاتا ہے۔ مساجد بیوت اللہ اس لئے ہیں ان میں داخل ہونے والے کو جنت کی مہمانی کی خوشخبری دی: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَضَعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۰۶۱۳) والبخاری (۶۶۲۰) ومسلم (۶۶۹) وابن حبان (۲۰۳۷) ابن خزيمة (۱۴۹۶) والبيهقي (۶۲/۳)

الفرائد: ① مساجد اور ان کی طرف جانے کی فضیلت ذکر فرمائی گویا وہ اللہ تعالیٰ کی مہمانی میں ہے ② مساجد کی طرف قدم اٹھانا بھی عبادت میں شمار ہوتا ہے۔

۱۰۵۴: وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَضَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ كَانَتْ خُطْوَاتُهُ إِحْدَاهَا تَحُطُّ خَطِيئَةً وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۵۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جس نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر اللہ کے گھروں میں سے ایک گھر میں گیا تاکہ اللہ کے فرائض میں سے کسی فرض کو پورا کرے اس کے قدموں میں سے ہر قدم گناہوں کو مٹاتا اور دوسرا قدم درجے کو بلند کرتا ہے۔“ (مسلم)

تشریح: ① تطهر فی بیتہ! یہ طہارت کی تمام اقسام کو شامل ہے۔ یہاں تک کہ عاجزی حسی یا شرعی کے لئے تعیم وغیرہ

بھی۔ من بیوت اللہ! اس سے مراد مساجد ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے اسم ذات کی طرف نسبت عظمت و تکریم کے لئے کافی ہے۔ لیکھ فیوضہ! تا کہ اس میں اللہ تعالیٰ فرائض میں سے کسی کو ادا کرے۔ پانچ نمازیں۔ نذر والی طاعات۔ کانت خطواتہ! جمع خطوۃ اصل میں چلنے کے لئے قدم اٹھانے کو کہتے ہیں۔ خطینہ! سے مراد جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہو۔ وہ ایک قدم پر معاف کر دیئے جاتے ہیں اور دوسرے سے درجات کی بلندی ہوتی ہے۔ بقیہ اقدام سے درجات کی بلندی اس کے لئے ہے جس کے کبار نہ ہوں اور کبار والے اسی قدر گناہوں کی معافی کی امید کی جاتی ہے اور اگر بالکل گناہ نہ ہو یا صغائر والا تھا تو اس کے درجات بڑھاتے جائیں گے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۶۶۶) ابن حبان (۲۰۴۴) وأبو عوانة (۳۹۰/۱) والبيهقي (۶۲/۳)

الفرائد: ① گھر میں وضو کر کے مسجد کی طرف جانے والے کے لئے ہر قدم پر درجہ بڑھایا جاتا ہے اور غلطیاں مٹائی جاتی ہیں۔



۱۰۵۵: وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَبْعَدَ مِنَ الْمَسْجِدِ مِنْهُ، وَكَانَتْ لَهُ تَخْطِئُهُ صَلَاةٌ فَقِيلَ لَهُ: لَوْ اشْتَرَيْتَ حِمَارًا لَتَرَكَبْتَهُ فِي الظُّلُمَاءِ وَفِي الرَّمْضَاءِ قَالَ: مَا يَسُرُّنِي أَنْ مَنُزِلِي إِلَيَّ جَنْبِ الْمَسْجِدِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَكْتُبَ لِي مَمَشَايَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَجُوعِي إِذَا رَجَعْتُ إِلَى أَهْلِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: "قَدْ جَمَعَ اللَّهُ لَكَ ذَلِكَ كُلَّهُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۵۵: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری آدمی تھا مجھے معلوم نہیں کہ کسی کا گھر مسجد سے اتنا دور ہو جتنا اس کا، مگر اس کی ایک نماز بھی نہیں رہتی تھی۔ اس کو کہا گیا کہ اگر تو ایک گدھا خرید لے جس پر سوار ہو کر اندھیرے اور سخت گرمی میں آسکے (تو بہت مناسب ہے)۔ اس نے کہا مجھے یہ بات پسند نہیں کہ میرا گھر مسجد کے پہلو میں ہو، میں یہ چاہتا ہوں کہ مسجد کی طرف میرا چلنا اور میرا اپنے گھر کی طرف لوٹنا لکھا جائے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تحقیق اللہ تعالیٰ نے تیرے لئے یہ سب جمع فرما دیا ہے۔" (مسلم)

تشریح: ① ابعده من المسجد منه! مکان کے اعتبار سے۔ لا تخطئه صلاة! مسجد میں اس کی کوئی نماز جماعت سے فوت نہ ہوتی تھی۔ فقيل له! حدیث مسلم میں ہے کہ یہ کہنے والے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں۔ او! شک راوی کے لئے ہے۔ لو اشتدیت! اگر گدھا خرید لیتے وہ اندھیرے میں پھیلنے سے حشرات سے حفاظت کرتا۔ فمأمر رمضاء! وہ گرمی سے حرارت سے محفوظ کر دیتا کیونکہ عموماً وہ لوگ ننگے پاؤں تھے۔ ما يسرني! مجھے یہ بات خوش نہیں کرتی کہ میرا گھر مسجد کے پہلو میں ہو۔ انی ارید! یہ جملہ متانفہ تعین مقصود کے لئے ذکر کیا کہ میرا مسجد کی طرف جانا آنا لکھا جائے تاکہ اگر دو گنا ملے۔ یکتب یہ فعل مجہول ہے نائب فاعل محذوف ہے۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچی تو فرمایا۔ قد جمع الله لك ذلك كله! تیرے لئے اگر جمع کر دیا گیا۔ یہاں ذلک اسم اشارہ اسی طرح ہے جیسے اس ارشاد میں:

﴿لَا فَاَرْضَ وَلَا بَكْرَ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾! دونوں اجور کے جمع کرنے کو قد اور پھر کلہ سے موکد کر دیا تاکہ کسی قسم کا وہم نہ رہے۔
تخریج: أخرجه أحمد (۲۱۲۷۰) ومسلم (۶۶۳) وابن أبي شيبة (۲۰۸/۲۰۷/۲) وأبو داود (۵۵۷) والدارمی (۲۹۴/۱) وابن ماجه (۷۸۳) وابن حبان (۲۰۴۰) وابن خزيمة (۱۵۰۰) وأبو عوانة (۳۸۹/۱) والبيهقی (۶۴/۳)

الفرائد: ① مسجد کی طرف جتنا دور سے چل کر جایا جائے اتنا ہی درجات بڑھتے ہیں۔ گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں درجات میں ترقی دی جاتی ہے۔



۱۰۵۶: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَلَّتِ الْبَقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَهُمْ: "بَلِّغْنِي أَنْكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ؟ قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ: "بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ، دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ" فَقَالُوا: مَا يَسُرُّنَا إِنْ كُنَّا تَحَوَّلْنَا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ مَعْنَاهُ مِنْ رِوَايَةِ أَنَسٍ۔

۱۰۵۶: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد کے گرد زمین کے کچھ ٹکڑے خالی ہوئے تو بنو سلمہ نے چاہا کہ وہ مسجد کے قریب منتقل ہو جائیں۔ یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا: ”مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونے کا ارادہ رکھتے ہو۔“ انہوں نے کہا: جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ، ہم اس کا ارادہ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”اے بنو سلمہ! تم اپنے گھروں کو لازم پکڑو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں۔“ انہوں نے عرض کیا، پھر ہمیں پسند نہیں کہ ہم منتقل ہوں۔ (مسلم)

بخاری نے اسی مفہوم کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے۔

خلت البقاع! یہ بقعہ کی جمع ہے۔ زمین کا قطعہ۔ (المصباح)

الْبُقَاعُ: حَوْلَ الْمَسْجِدِ: یہ غلت کا ظرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا بقاع کی صفت ہے۔ بنو سلمہ! عبدالبر کہتے ہیں خزرج کی نسل سے نجار ہیں اور نجار میں کئی خاندان ہیں۔ ان میں ایک سلمہ بن سعد بن الخزرج ہے۔ ان ینتقلوا! وہ جگہ جہاں منتقل ہونے کا ارادہ کیا۔ فقال لهم بلغنی! ان کے جواب کی حکایت مقصود تھی اس لئے حرف عطف کو حذف کر دیا اور وہ جواب والا جملہ تصریح اقرار کے لئے ذکر کر دیا ورنہ نعم بھی کافی تھا وہ جملہ یہ ہے: ”قد اردنا ذلك“۔ بنی سلمہ! اس سے پہلے حرف نداء کو حذف کر دیا۔

دیار کم تکتب آثار کم! دیار کم تو اغراء کی وجہ سے منصوب ہے اور تکتب فعل مجہول جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔ آثار مسجد کی طرف اٹھنے والے قدم۔ انا کنا تحولنا! مسجد کا قرب حاصل کرنے کے لئے قریب منتقل نہ ہو کیونکہ اس سے قرب مکان کی وجہ سے ثواب میں کمی آ جاتی۔

روایت کا فرق: بعض روایات میں لا تحتسبون اثارکم فاقاموا! کے الفاظ ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۵/۱۴۵۷۲) ومسلم (۶۶۵) وابن حبان (۲۰۴۲) وأبو عوانة (۳۸۸/۱) وعبدلرزاق (۱۹۸۲) والبيهقي (۶۴/۳) عند البخاری (۶۵۵)

الفرائد: ① اگر اعمال میں خلوص ہو تو اس کے لئے اٹھائے جانے والے قدم بھی عبادت میں شمار ہوتے ہیں ② مسجد کے قریب رہائش مستحب ہے مگر یہ کہ وہ شخص تکثیر اجر کا خواہش مند ہو۔ بنو سلمہ کے وہاں سے منتقل ہونے میں مدین کی وہ جانب منافقین کے لئے خالی ہو جاتی تھی۔ اس لئے ان کا وہیں رہنا ضروری تھا۔ اسی وجہ سے ان کے نشانہائے قدم پر نیکیوں کی بشارتیں دی گئیں۔



۱۰۵۷: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَعْدَهُمْ إِلَيْهَا مَمْشًى فَبَعْدَهُمْ - وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّيَهَا ثُمَّ يَنَامُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۰۵۷: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک نماز کے اجر میں وہ آدمی سب سے بڑھ کر ہے جو نماز کے لئے دور سے چل کر آتا ہے پھر وہ جو اس سے بھی زیادہ دور سے چل کر آتا ہے اور وہ آدمی جو نماز کا جماعت کے ساتھ پڑھنے کے لئے انتظار کرتا ہے وہ اس سے اجر میں بہت بڑھ کر ہے جو نماز پڑھے پھر سو جائے۔ (بخاری و مسلم)

اجر! ایہ تمیز کی وجہ سے منسوب ہے۔

التَّحْقِيقُ: فِي الصَّلَاةِ! ای فی تعلیلیہ ہے۔

مَمْشًى! اسم ظرف مکان ہے۔ مصدر می بن سکتا ہے۔ فابعدہم! جتنی دوری زیادہ ہوگی مشقت و قدم اتنے زیادہ ہوں گے اور اجر زیادہ ملے گا۔ حتی یصلیہا مع الامام! انتہائی انتظار ہے۔ حتی تعلیلیہ ہے۔ اجر! سے ثواب مراد ہے۔ یصلیہا! بلا جماعت پڑھنا۔ اول وقت میں جو پڑھ کر سو رہتا ہے۔ اس سے جماعت کی وجہ سے بہتر ہوگی۔

تخریج: أخرجه البخاری (۶۵۱) ومسلم (۶۶۲) وابن حزيمة (۱۵۰۱) وأبو عوانة (۳۸۸/۱) والبيهقي (۶۳/۴)

الفرائد: ① دور سے مسجد میں آنے والا بڑے اجر کا مالک ہوگا ② نماز عشاء کے امام کے ساتھ ادا کرنے کے لئے امام کا انتظار بڑے اجر کا باعث ہے۔



۱۰۵۸: وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”بَشِّرُوا الْمَسَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ.

۱۰۵۸: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اندھیروں میں

مسجدوں کی طرف چل کر آنے والوں کو قیامت کے دن کامل روشنی کی خوشخبری دے دو۔“ (ابوداؤد ترمذی)

تشریح ✽ بشروا! یہ تبشیر سے امر ہے۔ خوش خبر خبر کو کہتے ہیں یہ جمع واحد دونوں صیغے آتے ہیں۔ الظلم! جمع ظلمہ یہ عشاء و فجر کے اندھیروں کو جامع ہے۔ طبرانی میں ابوامامہ سے المد لدجین الی المساجد! کہ لفظ آئے ہیں اور یہ رات کے چلنے پر دلالت کرتا ہے۔ خواہ جانور پر سوار ہو کر آنا ہو۔ بالنور التام! تمام اطراف سے نور ہوگا کیونکہ اعمال کی بقدر نور ہوگا۔ یوم القیامہ! بل صراط مراد ہے۔ ممکن ہے منابر نور مراد ہوں جیسا طبرانی میں ہے: ”بشر المد لدجین الی المساجد فی الظلم بمنابر من نور یوم القیامہ یفرع الناس ولا یفرعون!“ اس میں مسجد کی طرف چلنے کی فضیلت ذکر فرمائی۔ خواہ وہ چلنا طویل ہو یا قصیر جماعت کی طرف آنے کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۵۶۱) والترمذی (۲۲۳) ابن ماجہ (۷۸۱) وعند الحاكم (۱/۷۶۹) عند أيضا (۱/۷۶۸)

الفرائد : ① مسجد کی طرف اندھیرے میں چلنا قیامت کے اندھیروں کو روشن کرنے کا باعث ہوگا ② قیامت کو ان کو کامل روشنی میسر ہوگی یہ جنس عمل سے بدلہ ہے یا بدلہ اضعاف کی جنس سے دیا تاکہ قدر زیادہ ہو۔



۱۰۵۹ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ”أَلَا أَدْلِكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا ، وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ ؟“ قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ - قَالَ : ”إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ “ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

۱۰۵۹ : حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: ”کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتاؤں جس سے اللہ تعالیٰ تمہاری غلطیاں مٹا دیں اور درجات بلند کر دیں؟“ صحابہ نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ؟ آپؐ نے فرمایا: ”مشقتوں کے باوجود وضو کرنا، مسجدوں کی طرف کثرت سے قدم اٹھانا اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، پس یہی رباط ہے۔ پس یہی رباط ہے۔ (مسلم) إسباغ وضو: دھونے والے اعضا کو مکمل دھونا، مسح پورا کرنا، وضو کے تمام آداب اور معاملات کا خیال کرنا۔ علی کا لفظ یہاں مع کے معنی میں ہے۔

تشریح ✽ ادلکم علی ما! الاتنیہ کے لئے اور ما الذی یا شیء کے معنی میں ہے۔ یمحو اللہ بہ! حفظہ کے رجسٹر سے ان کو دور کر دیا جائے۔ (۲) آخرت میں ان پر مواخذہ نہ لیا جائے اور خطایا سے معاف مراد ہیں باسبغ ہے۔ یرفع الدرجات! یعنی جنت میں بلند مقامات دے گا اور اس سے فرق مراتب ظاہر ہوگا۔ یہ باب تلیہ و تحلیہ سے ہیں۔ پہلا افضل ہے۔ اسباغ الوضوء! غسل مسح میں اعضاء کا احاطہ کرنا اور آداب و مکملات کا لحاظ کرنا۔ علی المکارہ۔ علی مع کے معنی میں ہے مکارہ مکروہ! کی جمع ہے مشقت کو کہا جاتا ہے۔ ان میں سے ایک پانی کو شمن مثل سے خریدنا یہ بھی نفس پر گراں ہے۔ کثرة الخطا الی المساجد! خطا جمع خطوہ ہے۔ اس میں مسجد سے دور مکان کی فضیلت بتلائی ہے اور یہ اس روایت کے مخالف نہیں:

”من شئوم الدار بعدها من المسجد“! یہ شئوم و فضیلت اعتباری چیزیں ہیں۔ بسا اوقات نماز کے فوت ہونے کے سبب کے لحاظ سے شئوم ہے اور وقت پر مسجد میں پہنچ جانے کے لحاظ سے فضیلت والی ہے۔ و انتظار الصلاة بعد الصلاة! پہلے عمل کے منفرداً ختم ہونے کے بعد انتظار جماعت میں بیٹھنا ہے اس کی وجہ نماز کی فکر اور دل کا نماز کی طرف لگے رہنا یہ حضور کے لئے مراقبہ ہے جو بدنی عبادات میں بڑی فضیلت والی چیز ہے۔ فذلکم! اسم اشارہ بعید عظمت و منزلت کی وجہ سے لائے۔ اس کی نظیر یہ آیت ہے: ﴿ذلک الکتاب لا ریب فیہ﴾ الرباط! مطلب یہ ہے کہ یہ تین باتیں اس کی حقدار ہیں کہ اس کو رباط کا نام دیا جائے اور اس کے علاوہ وہ رباط حقیقی ہے یعنی سرحد اسلام کی حفاظت کرنا۔ ان تینوں میں نفس امارہ جو کہ بڑا دشمن ہے اس کی مخالفت اور اس کے جوش کا قلع قمع اور شیطانی تدابیر کو ناکام بنانا ہے۔ یہ پہلے دشمنوں سے سخت دشمن ہے۔ پس اس سے اس روایت کی تائید ہوگئی: ”رجعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر“! یعنی جہاد نفس امارہ یہ اعمال شیطانی راہوں کو بند کرتے اور خواہشات نفسانی کو دباتے قبول و سواں سے اس کو روک کر رکھتے ہیں جس سے اللہ تعالیٰ کا شکر دشمن خدا شیطان پر غالب آتا ہے پس یہی مرابطہ حقیقی ہے۔ جہاد اکبر جہاد کفار ہے۔ اگرچہ نفس اولاد اموال سب سے اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر سب سے علیحدگی اختیار کرنا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ مالوفات و لذائذ سے علیحدگی اختیار کرنے سے نفوس کی تکمیل بھی ہوتی ہے مگر اس کا زمانہ مختصر ہے پھر وہ ختم ہو جاتا ہے۔

تخریج : فی باب فی بیان کثرة طرق الخیر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۰۶۰ : وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ ”إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَادُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ“ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ”أَنْتُمْ يَوْمَ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ“ الْآيَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۰۶۰ : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم کسی شخص کو مسجد میں آتا جانا دیکھو اس کے ایمان کی گواہی دو۔“ کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: ”بے شک مجھ کو وہ آباد کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح : رایت! یہ علمم کے مقابلے میں لایا گیا ہے۔ یعتاد المساجد! ایک روایت میں یعتاهد المساجد! آیا ہے اور اس سے مراد مساجد کی عادت ہے کہ اس سے نکلنے کے بعد دل میں واپس لوٹنے کی طلب ہو۔ سیوطی کہتے ہیں اس سے مسجد کی محبت مراد ہے اور اس میں جماعت کے ساتھ شریک ہونا ہے اس کا معنی مسجد میں ہمیشہ بیٹھنے رہنا نہیں ہے۔ تو رپشتی کہتے ہیں یہ نگرانی اور تحفظ کے معنی میں ہے اور اس کے ساتھ عہد میں تجدید کرتے رہنا اور یعتاهد کی روایت ہو تو اس کا معنی نماز کی اقامت کے لئے بار بار مسجد کی طرف آنا جانا ہے۔ طبی کہتے ہیں یعتاهد کا لفظ دوسرے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس میں مسجد کی آبادی، تعمیر اور نماز کے لئے بار بار آنا سب شامل ہے۔ کیا نہیں دیکھتے کہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح آیت استشہاد کیا ہے۔ صاحب کاسف کہتے ہیں عمارۃ کا لفظ مرمت اور اس کو صاف ستھرا رکھنا، مصابح سے روشن کرنا اور اس کا احترام اور

بار بار آنا جانا۔ اس میں ذکر و تلاوت کرنا۔ فاشہدوا بالایمان! اس کو قطعی مؤمن سمجھو کیونکہ شہادت اس وقت ہوتی ہے جب دل زبان کے ساتھ مکمل موافقت کرنے والا ہے (الکوکب المنیر) آیت کا مطلب یہ ہے کہ ان صفات سے متصف مؤمن ہی مساجد کو آباد کرنے والا ہے۔ ارشاد میں ہے: ﴿واقام الصلوة واتی الزکوة ولم یخش الا الله﴾ الایت! کا لفظ منصوب پڑھیں تو اقراء کا مفعول ہے اور مرفوع تو مبتداء المتلو کی خبر ہے۔ من المہتدین! اس سے اشارہ فرمایا کہ طاعات ہدایت کی علامات ہیں۔ پس ان سے ابتداء کی امید کی جاسکتی ہے۔ یہ قطعی علامات نہیں۔

تخریج: أخرجه احمد (۴/۱۱۶۵۱) والترمذی (۲۶۲۶) وابن حبان (۱۷۲۱) وابن خزيمة (۱۵۰۲) والحاکم (۲/۳۲۸۰)

الفرائد: ① مسجد کی نگہبانی اور تعمیر و ترقی میں کوشش کرنی چاہئے جو مسجد سے متعلق ہو اس کے ایمان کی مسجد گواہ ہے ② وہ مسجد کے رائدین سے ہے۔ رائد (شکر کا منتظم)



۱۹۰: بَابُ فَضْلِ اِنْتِظَارِ الصَّلَاةِ

باب: انتظار نماز کی فضیلت

انتظار! سے مراد انتظار میں بیٹھنا ہے۔

۱۰۶۱: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي

صَلَاةٍ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تَحْسِبُهُ لَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَتَّقِلَبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۶۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "آدمی اس وقت

تک نماز میں رہتا ہے جب تک نماز اس کو گھر والوں کی طرف لوٹنے سے روکتی ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: ❁ فی الصلاة! یعنی ثواب کی حیثیت سے وہ نماز میں ہے نہ کہ تمام احکام کے لحاظ سے۔ مامصدر یہ ظریفہ ہے۔ اس کا صلہ دامت الصلاة تحبہ! ہے۔ تحبہ! کا حاجات کی طرف لوٹنے سے روک رکھنا۔ لا یمنعہ! یہ جملہ عامل کے مضمون کی تائید ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۶۵۹) و مسلم (۲۷۵۰/۶۴۹)

الفرائد: ① ایک نماز کے بعد دوسری کا انتظار نماز کے ثواب میں لکھا جاتا ہے ② جب تک نماز کی وجہ سے وہ مسجد میں رکے گا وہ نماز میں شمار کیا جائے گا۔



۱۰۶۲: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ

الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحَدِّثْ، تَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۰۶۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”فرشتے اس وقت تک اس آدمی کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ پر رہتا ہے اور جب تک کہ وہ بے وضو نہ ہو وہ یوں کہتے ہیں: ”اے اللہ اس کو بخش دے اے اللہ اس پر رحم فرما“۔ (بخاری)

تشریح: الملائکۃ تصلی! استغفار اور طلب رحمت کے معنی میں ہے۔ علیٰ احدکم! تم میں سے ایک۔ اس کو علی سے متعدی کیا کیونکہ اس میں مشقت کا معنی ہے۔ (۲) علو رحمت کی طرف اشارہ ہے۔ مصلوۃ! نماز کی جگہ مراد ہے۔ صلی فیہ! عام مفہوم میں نفل و فرض دونوں شامل ہیں۔ ما لم یحدث! ما مصدریہ ظرفیہ ہے۔ حدث سے مراد وضو توڑنے والی چیز کا ارتکاب (۲) دنیا کی بات نہ کی۔ اللہم اغفر لہ! یہ ملائکہ کی دعا ہے۔ یہ تمام کبار کی معافی کی دعا ہے کیونکہ خشبہار سے سوال ہے۔ یغفر ما دون ذالک لمن یشاء۔

تخریج: البخاری (۶۵۹) و مسلم (۶۴۹) و ابو داود (۵۵۹) و ابن ماجہ (۷۸۶)

الفرائد: ① جو نماز پڑھ کر با وضو ان جگہ بیٹھے گا تو فرشتے اس کے لئے دعائیں اور استغفار کرتے رہیں گے ② جب تک نماز کسی دوسرے کو ایذا دے گا وہ فرشتوں کی دعاؤں کا حقدار ہے۔



۱۰۶۳: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَّرَ لَيْلَةَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ بَعْدَ مَا صَلَّى فَقَالَ: ”صَلَّى النَّاسُ وَرَقَدُوا وَلَمْ تَزَالُوا فِي صَلَوةٍ مُنْذُ أَنْتَظَرْتُمُوهَا“ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۰۶۳: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن عشاء کی نماز آدھی رات تک مؤخر کی پھر ہماری طرف نماز کے بعد متوجہ ہو کر فرمایا: ”لوگ تو نماز پڑھ کر سو گئے اور تم اس وقت سے نماز میں ہو جس وقت سے نماز کا انتظار کر رہے ہو۔“ (بخاری)

تشریح: شطر اللیل! اس سے نصف رات مراد ہے۔ بعد ما صلی فقال! تاخیر کی فضیلت پانے والوں کو خوشخبری دیتے ہوئے فرمایا۔ اس مسجد کے علاوہ لوگ نماز پڑھ کر سو رہے ہیں۔ ولم تزالوا فی صلوۃ! تم ثواب کے لحاظ سے نماز میں ہو جب سے تم انتظار کر رہے ہو۔ ثم لا کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ تمام صلوۃ سے یہ حکم زائل ہو گیا۔

تخریج: أخرجه البخاری (۵۷۲)

الفرائد: ① نماز عشاء کا اصل وقت نصف لیل تک ہے ② امام کو سلام پھیر کر نمازیوں کی طرف منہ کر لینا چاہئے ③ ان کو چاندی کی انگوٹھی بقدر ماشہ جائز ہے ④ نماز کا انتظار کرنا چاہئے ⑤ عشاء کے بعد دینی باتوں میں حرج نہیں مگر اس کی عادت نہ بنالے۔



۱۹۱: بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

بَابُ ۷۷: بِإِجْمَاعِ نَمَازِکِی فَضِیْلَتِ

صلوة الجماعة! اس میں اختلاف ہے کہ یہ فرض ہے یا سنت پھر یہ فرض عین ہے یا کفایہ ہے۔ امام شافعی کے ہاں تو جمعہ کے علاوہ یہ فرض کفایہ ہے نہ لوگوں پر جو آزاد مقیم ہیں۔ جمعہ فرض عین ہے کیونکہ اس کی صحت کی شرط جماعت ہے۔ جمعہ کے علاوہ کم از کم تعداد ایک امام اور ایک مقتدی ہے۔ (امام ابو حنیفہ کے ہاں سنت مؤکدہ قریب الواجب ہے۔ ہدایہ)

۱۰۶۴: عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۶۴: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جماعت سے نماز الگ نماز پڑھنے سے ستائیس درجے زیادہ ہے"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ① صلاة الجماعة! اس میں اضافت فی کے معنی میں ہے اور ظرفیہ مجازی ہے (۲) اضافت لای ہے۔ افضل! ثواب میں بڑھ کر کے معنی میں ہے۔ الفذ! اس کی جمع فذوہ ہے اور ایک کو کہا جاتا ہے۔ سبع وعشرون درجہ! دوسری روایت میں پچیس کا تذکرہ ہے۔ عدد قلیل کثیر میں داخل ہے۔ (۲) پہلے پچیس تھا پھر اضافہ کر کے ستائیس کر دیا گیا (۳) یہ نمازیوں کی کامل و ناقص نماز کے لحاظ سے ہے اور نماز کے خشوع، کثرت جماعت مقام جماعت کے اعتبار سے ہے۔ حافظ کہتے ہیں میرے سامنے ایک بات آئی کم ترین جماعت ایک امام و نمازی ہے اگر امام نہ ہوتا مقتدی نہ ہوتا اور بالعکس بھی جب اللہ تعالیٰ جماعت میں پچیس کا ثواب رکھ دیا تو پچیس والی روایت کو فضل زائد اور ستائیس والی کو اصل و فضل پر محمول کریں گے۔ (فتح الباری) بر ماوی کہتے ہیں دن رات کے فرائض سترہ رکعت ہیں اور روایت دس ہیں پس جماعت کا اجر اس اعتبار سے ستائیس ہے۔ وتر کا کوئی دخل نہیں وہ بعد میں مشروع ہوئے۔ بلقینی کہتے ہیں جماعت میں کم از کم تین آدمیوں نے نماز پڑھی ہر ایک کی نماز والی ایک نیکی دس گنا ثواب کی حقدار بنی تو تینوں کی جماعت سے تیس نیکیاں ملیں۔ یہاں تین کی تعداد جو جماعت کے لئے اصل تھی اس کو چھوڑ دیا اور بقیہ ستائیس جو فضل سے ملیں ان کا ذکر کر دیا۔ (ان تمام میں حافظ کی بات سب سے خوبصورت ہے۔ مترجم)

تخریج: أخرجه البخاری (۶۴۵) و مسلم (۶۵۰) و النسائی (۸۳۶)

الفرائد: ① جماعت سے نماز ادا کرنا افضل ہے ② ۲۷ درجہ جماعت کا ثواب زیادہ ہے۔



۱۰۶۵: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَضَعُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرَيْنَ ضِعْفًا" وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا

رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّتْ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ، فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ مَا لَمْ يُحَدِّثْ تَقُولُ: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ، اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ - وَلَا يَزَالُ فِي صَلَوةٍ مَا اَنْتَظَرَ الصَّلَوةَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَهَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ -

۱۰۶۵: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”آدی کی جماعت سے نماز اس کے گھر میں اور بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا زیادہ ہے اور یہ اس وجہ سے کہ جب آدی نے اچھی طرح وضو کیا پھر مسجد کی طرف گیا۔ اس کو نماز کے سوا کسی چیز نے نہیں نکالا تو وہ جو قدم بھی اٹھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ اس کا ایک درجہ بلند کرتے اور ایک غلطی معاف فرماتے ہیں۔ جب وہ نماز پڑھتا ہے تو فرشتے اس کے لئے دعائیں کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنی نماز کی جگہ پر رہے اور جب تک بے وضو نہ ہو فرشتے کہتے رہتے ہیں: ”اے اللہ اس پر رحمت نازل فرما“ اے اللہ اس پر مہربانی فرما“۔ اور اس وقت تک وہ نماز میں رہتا ہے جب تک وہ نماز کا انتظار کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم) اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں۔

التَّحْقِيقُ: فی الجماعة! یہ ظرف محل حال میں ہے (۲) رجل کی صفت ہے کیونکہ وہ ال خیر سے محلی ہے۔ (۳) ظرف لغو ہے جو صلاۃ سے متعلق ہے۔ علی صلاۃ! انفرادی نماز مراد ہے جیسا کہ جماعت کی نماز کے تقابل سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اغلباً بازار اور گھر میں انفرادی نماز پڑھی جاتی ہے۔ خمساً و عشرين ضعفاً! یہ مفعول مطلق ہے اس کی نظیر یہ آیت ہے: ﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾! برماوی کہتے ہیں اعداد میں راز مخفی ہے اس کی حقیقت سے اللہ تعالیٰ واقف ہیں۔ ہم بطور احتمال عرض کرتے ہیں کہ دن کی نمازیں پانچ ہیں۔ جب پانچ کو پانچ سے ضرب دیں تو پچیس بنتا ہے۔ انفرادی نماز پر جماعت کی نماز کے ثواب کو بڑھانا مراد ہے کیونکہ اصل میں تو جنس ایک ہے۔ جب دس بنایا جاتا ہے تو واحد، ثانی، ثانیہ، اربعہ کہتے ہیں یہ دس بن گئے۔ عشرات مات اور مات سے آلف بنتے ہیں تمام مراتب کی اصل تو عدد ہے۔ پھر بھی اس پر ایک کا اضافہ مبالغہ ہے۔ پھر پانچ نماز کے بعد ایک اور مبالغہ کے لئے بڑھایا۔ ذلک! اس کا مشار الیہ فضل صلاۃ الجماعة علی صلاۃ الفرد ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مسجد کی جماعت سے متعلق ہو۔ قرطبی کہتے ہیں اس میں اختلاف ہے کہ فضل کی اضافت جماعت کی طرف ہے یا جماعت مسجد کی طرف ہے کیونکہ مسجد کی طرف اٹھنے والے اقدام پر نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور گناہ مٹتے ہیں۔ انہ اذا توضاؤا ضمیرشان ہے۔ احسن وضو جس میں سنن و آداب کا مکمل لحاظ رکھا جائے۔ الی المسجد! مسجد کا قصد کرے۔ لا یخرجہ الا الصلاۃ! یہ جملہ حالیہ ہے اور اس ثواب کو مسجد کی طرف جانے سے مقید کر رہا ہے اگر کسی اور دنیوی مقصد سے نکل کر جائے گا تو ثواب سے محروم ہوگا۔ البتہ قرآن قرآن علم کا حصول وغیرہ ہوگا تو یہ نیکی سے نیکی ملانا ہے۔

رفعت بها درجۃ! فعل مجہول ہے اور درجہ اس کا نائب فاعل ہے دونوں ظرف لغو ہیں (۲) مستقر ہوں تو درجہ سے حالاً بن جائیں گے۔ وحط عند بها خطیئۃ! وہ صفائے جو حقوق اللہ سے تعلق رکھتے ہوں۔ قرطبی کہتے ہیں جماعت میں فضیلت ذاتی ہے جس پر حکم معلق ہے۔ حافظ کہتے ہیں یہ امور مذکورہ اضافے کی علت ہیں گویا یوں کہا کہ تضعیف کا سبب یہ ہے اور جب اسی طرح ہے تو جو چیز متعدد موضوعات پر مرتب ہوگی تو وہ بعض کے پائے جانے سے نہ پائی جائے گی مگر اسی صورت میں جبکہ کوئی واضح دلیل میسر ہو جو غیر معتبر کے لغو ہونے پر دلالت کرے کیونکہ وہ چیزیں مقصود بالذات تو نہیں۔ یہ اضافہ ایسا جس کا مطلب

عقل میں آتا ہے۔ پس ان کو اختیار کر جہت کو متعین کرتا ہے۔ جبکہ روایات مطلق ہوں وہ اس کے منافی نہیں بلکہ مطلق کو مقید پر محمول کریں گے۔ تصلی علیہ! عارحمت واستغفار کرتے ہیں۔ مادام فی مصلاة! وہاں بیٹھا رہے۔ (۲) وہاں ٹھہرا رہے خواہ لیٹا ہو اور بے وضو نہ ہو۔ گزشتہ میں امر متقضي سے ذکر کیا اور اس میں امر مستقبل سے یزال کا اسم مستتر اور خبر فی صلاۃ ہے۔
تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۴۳۴) والبخاری (۱۷۶) ومسلم (۶۴۹) وأبو داود (۵۵۹) والترمذی (۶۰۳) وابن ماجه (۲۸۱) وابن حبان (۲۰۴۳) والطیالسی (۲۴۱۲) وابن خزيمة (۱۴۹۰) وأبو عوانة (۳۸۸/۱) والبيهقی (۶۱/۳)

الفرائد: ① جماعت میں حاضر ہونا چاہئے اور نماز کا انتظار کرنا چاہئے ② مسجد کا مقام بلند ہے اس کی طرف نماز کے ارادہ سے چل کر جانا بھی ثواب سے خالی نہیں ③ مسجد میں جو نماز کے لئے اپنے آپ کو روک لے ملائکہ اس کے لئے دعا و استغفار کرتے ہیں۔



۱۰۶۶: وَعَنْهُ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ، فَرَخَّصَ لَهُ، فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ: "هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ؟" قَالَ نَعَمْ قَالَ: "فَاجِبٌ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۶۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک نابینا آدمی آیا اور کہا: "یا رسول اللہ ﷺ میرے پاس کوئی قائد نہیں جو مجھے مسجد تک لائے۔ اس نے رسول اللہ سے سوال کیا کہ اس کو گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت مل جائے۔ حضور ﷺ نے اس کو اجازت دے دی۔ جب وہ پیٹھ پھیر کر چل دیا تو آپ نے اس کو بلا کر فرمایا: "کیا تو نماز کی اذان سنتا ہے؟" اس نے کہا: جی ہاں۔ آپ نے فرمایا پھر اس کو قبول کر۔ (مسلم)
تشریح: رجل اعمر! نووی و سیوطی کہتے ہیں کہ یہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ ہیں۔ جیسا ابو داؤد میں ہے۔ مگر ابن حجر کہتے ہیں اگر واقعات متعدد ہوں تو پھر احتمال ہے ورنہ یہ محل نظر ہے۔ ان پر خاص لہ! یعنی جماعت چھوڑنے کی۔ فرخص لہ! رخصت دے دی گئی۔ رخصت حکم کو صوبت سے سہولت کی طرف لے جانا۔ ان کے عذر کی وجہ سے باوجود حکم اصلی کا سبب موجود ہونے کے رخصت دی گئی۔ هل تسمع النداء بالصلاة! یہاں تو با سے متعدد کیا گیا اور آیت میں الی سے متعدی کیا: "واذا ناديتهم الى الصلاة!" اس نے ہاں سے جواب دیا۔ فاجب! اگر کمال فضیلت مقصود ہو تو پھر رخصت نہیں جو کہ حدیث ابن ام مکتوم میں مذکور ہے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبان رضی اللہ عنہ کو ضعف بصر کے عذر سے نماز کی اجازت مرحمت فرمائی تو احادیث کو جمع کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ حیث ممکن سے تاویل کی جائے مگر ابن حجر کہتے ہیں ان کی رخصت خاص سبب سے متعلق ہے کہ جب سیلاب وغیرہ ہو اور حدیث باب کا اس رخصت سے تعلق نہیں (فتح الدلہ) حدیث میں جماعت کی تاکید کی گئی ہے اور اس کے حصول میں معمولی تھکاؤ کو برداشت کرنے کا حکم ہے۔ مسجد کے

قریب ہونے کی وجہ سے راستے کی اونچ نیچ سے وہ واقف ہوگا اور عمومی ضرر سے بچ جائے گا۔ رخصت میں اجتہاد کا احتمال ہے اور اگر جماعت کو سنت مؤکدہ قریب الوجوب مان لیں تو ایسی کسی تاویل کی حاجت نہیں رہتی۔ مترجم)

تخریج : أخرجه مسلم (۶۵۳) والنسائی (۸۴۹)

الفرائد : ① ہر اذان سننے والے کو مسجد میں حاضری ضروری ہے، معذور اس سے مستثنیٰ ہے، معمولی اعذار کی کوئی حیثیت نہیں ② نایب کو اولاً رخصت کی وجہ سے اجازت ہے پھر اس کو افضل پر آمادہ کیا گیا۔



۱۰۶۷: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ - وَقِيلَ عُمَرُو بْنُ قَيْسٍ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْمُؤَذِّنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَامِّ وَالسَّبَاعِ؟ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَسْمَعُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَحَيْهَلًا" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ - بِإِسْنَادٍ حَسَنِ - وَمَعْنَى "حَيْهَلًا" تَعَالَ -

۱۰۶۷: حضرت عبداللہ بعض نے کہا عمرو بن قیس جو کہ ابن ام مکتوم مؤذن رضی اللہ عنہ کے نام سے مشہور ہیں سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا "یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں کیڑے مکوڑے اور درندے بہت ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تو حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ (یعنی آخر نماز کی طرف) اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ (یعنی آخر فلاح کی طرف) سنتا ہے پس تو مسجد کی طرف آ۔" (ابوداؤد) سند حسن کے ساتھ۔ حَيْهَلًا: تَوَّأ۔

تشریح : عن عبد اللہ! ان کا نام عبداللہ بن زائدہ بعض نے عامر بن زائدہ بعض نے عمر بن قیس بن زائدہ ابن زائدہ کو زیاد بن الاصم کہتے ہیں اور اصم یہی جندب بن ہرم بن رواحہ بن حجر بن عبد ابن بغیض بن عامر بن لوی بن غالب القرشی العامری ہے۔ یہ ابن ام مکتوم مؤذن کے نام سے معروف ہیں۔ نووی کہتے ہیں ان کا صحیح نام عمرو ہے۔ مسلم میں ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہی نام لیا ہے۔ فاطمہ بنت قیس کی روایت میں وارد ہے کہ جب ان کے خاوند نے ان کو طلاق دی تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے ابن عم عمرو بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے ہاں عدت گزارو۔ ابن اثیر نے نقل کیا کہ اکثر ان کا نام عمرو ہی مانتے ہیں یہ مصعب بن زبیر کا قول ہے۔ ام مکتوم کا نام عاتکہ بنت عبداللہ بن عنکبہ بن عامر بن مخزوم ہے یہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ماموں کے بیٹے ہیں کیونکہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زائدہ بن الاصم ہے۔ ابن ام مکتوم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے پہلے ہجرت کی ان کے بعد مصعب بن عمیر نے ہجرت کی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تیرہ مرتبہ غزوات کے موقع پر مدینہ کا حاکم مقرر کیا۔ یہ فتح قادسیہ میں موجود تھے وہیں جھنڈا تھا مے شہید ہوئے یہ مشہور ہے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں لکھا ہے یہ قادسیہ میں شریک ہوئے۔ پھر مدینہ واپس آئے اور یہیں وفات پائی۔ ابن اثیر نے واقدی سے نقل کیا یہ نایب تھے۔ ان کا تذکرہ سورہ عبس میں ہے۔ بقول ابن جوزی انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تین روایات نقل کی ہیں مگر برقانی کہتے ہیں دو روایات ہیں۔ المدینہ المدینہ دارالہجرت کا نام بن گیا۔

الہوام! جمع ہامتہ زمین کے کیڑے مکوڑے سانپ، کچھوسب کو شامل ہے۔ السباع! جمع سبع دونوں لغات ہیں۔ اس آیت میں بھی اسی طرح پڑھا گیا ہے ”وما اکل السبع“! یہ حسن بصری اور بعض نے ابن کثیر قاری سے نقل کیا ہے اس کی جمع سباع رجال کی طرح اور اسبع جیسے فلس و فلس اور صبح واضح آتی ہے (المصباح۔ ابن السکب) یہ لفظ ذی ناب پر بولا جاتا ہے خواہ مفترس نہ ہو مثلاً لومڑی (ازہری) ابن ام مکتوم کا مقصد گھر میں نماز کی رخصت چاہتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تسمع حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح! یعنی جواز ان سنتا ہے۔ ان دو کو اس لئے ذکر کیا کہ یہ حاضری کی طرف دعوت دینے والے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت مشکوٰۃ کے مطابق ”لم یروخص لہ“۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۵۵۳) والنسائی (۸۵۰) والحاکم (۱/۹۰۱) وأخرج أحمد (۵/۱۵۴۹۱) أخرجه الحاكم (۱/۹۰۲) ابن حبان (۲۰۶۳)

الفرائد : ① اذان کے سننے والے کو جماعت کے لئے مسجد میں حاضری ضروری ہے جب تک کہ کوئی شرعی عذر نہ ہو جو جماعت کو ساقط کر دے۔



۱۰۶۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَّ بِحَطَبٍ فَيُحْتَطَبَ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ
أُمَرَ رَجُلًا فَيُؤَمَّ النَّاسَ ثُمَّ أُخَالِفَ إِلَى رِجَالٍ فَأَحْرِقَ عَلَيْهِمْ بَيُوتَهُمْ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۶۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ لکڑیاں لانے والے کو حکم دوں جو اکٹھی کی جائیں۔ پھر نماز کا حکم دوں جس کے لئے اذان کہی جائے۔ پھر میں ایک آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو امامت کروائے اور میں ان آدمیوں کی طرف جاؤں (جو جماعت میں نہیں آتے) پس میں ان سمیت ان کے گھروں کو آگ لگا دوں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : والذی نفسی بیدہ! بات کی تاکید کے لئے قسم اٹھائی۔ ید سے مراد قدرت ہے۔ لقد هممت! قصد کرنا۔ فیحطب! یہ مجہول کا صیغہ کلفت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لائے کہ اگرچہ یہ تکلیف دہ چیز ہے۔ فیؤذن بها! یہاں اقامت شروع مراد ہے۔ ثم أمر رجلاً! تاکہ وہ امامت کرائے۔ اخلاف! جانے کے معنی میں ہے یعنی پھر ان کے گھروں میں جاؤں۔ رجال! خالف الی کذا اس وقت بولتے ہیں جب وہ قصد کرنے والا ہو اور تم اعراض کرنے والے ہو۔ اس آیت میں یہی معنی ہے: ﴿وما ارید ان اخالفکم الی ما انہاکم عنہ﴾! رجال! یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو نماز کے لئے مسجد میں نہیں آتے۔ احق علیہم بیوتہم! جو فرضیت جماعت کے قائل ہیں یہ روایت ظاہر میں ان کی تائید کر رہی ہے۔ بعض منافقین! عشاء و صبح میں حاضر نہ ہوتے تھے۔ اس لئے یہ بات فرمائی اور ایک ارشاد میں فرمایا: ”ان اقلل الصلاة علی المنافقین صلاة العشاء و الفجر“! اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تصریح موجود ہے: ”لقد رأیتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق“! پھر کسی ادنیٰ صحابی کے متعلق یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ دنیاوی غرض سے جماعت کو چھوڑتا

ہو۔ (۲) آپ ﷺ نے جلانے کا ارادہ اس لئے فرمایا کہ منافقین جماعت کی تحقیر کرتے تھے فقط چھوڑ دینا باعث نہ تھا۔ (۳) اس سے مراد جمعہ ہے۔ (۴) کئی لوگوں نے نفس نماز کو چھوڑا کہ جماعت کو (مگر روایت کے الفاظ اس تاویل کا ساتھ نہیں دیتے۔ مترجم) جلانے کا جواز حکم تحریم مثلاً سے پہلے تھا اور آپ ﷺ نے اس ارادے کو ترک اجتہاد فرمایا وحی سے روک دیا گیا یا اجتہاد میں تبدیلی آگئی (ان تاویلات کی ضرورت نہیں روایات میں عورتیں اور بچے جن پر جماعت لازم نہیں ان کا سبب ممانعت ہونا خود مذکور ہے۔ مترجم)

تخریج: أخرجه مالك (۲۹۲) وأحمد (۳/۷۳۳۲) والبخاری (۶۴۴) ومسلم (۶۵۱) وأبو داود (۵۴۹) والترمذی (۲۱۷) والنسائی (۸۴۷) وابن ماجه (۷۹۱) وابن حبان (۲۰۹۶) وابن خزيمة (۱۴۸۱) والدارمی (۲۹۲/۱) وأبو عوانة (۵/۲) وعبد الرزاق (۱۹۸۴) والحمیدنی (۹۵۶) والبيهقی (۵۶/۵۵/۳)

الفرائد: ① اول وعید پھر سزا ② اہل جرائم کو اچانک پکڑنا جائز ہے۔ اسی لئے یہ وقت مقرر فرما دیا ③ جس پر کوئی حق ہو اور وہ نہ دے تو اس کو گھر سے نکلنے پر مجبور کیا جائے تاکہ اس سے زبردستی حق لیا جائے۔ (الفتح)



۱۰۶۹: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْفِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَدَا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَنَ الْهُدَى وَأَنْتَهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنْكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ، لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتِي بِهِ يَهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ: "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى، وَإِنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَذَّنُ فِيهِ."

۱۰۶۹: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس کو یہ بات پسند ہے کہ وہ کل اللہ سے فرمانبرداری کی حالت میں ملے تو اسے چاہئے کہ ان نمازوں کی نگہبانی کرے جب ان کے لئے اذان دی جائے۔ بے شک اللہ نے تمہارے پیغمبر کے لئے ہدایت کے طریقے مقرر کئے اور بے شک وہ نمازیں ہدایت کے طریقوں میں سے ہیں۔ اگر تم اسی طرح اپنے گھروں میں نماز پڑھنے لگو جس طرح پیچھے رہنے والا اپنے گھر میں پڑھتا ہے تو تم نے اپنے پیغمبر کے طریقے کو چھوڑ دیا اور اگر تم اپنے پیغمبر کے طریقے کو چھوڑ دو گے تو یقیناً گمراہ ہو جاؤ گے۔ ہم نے اپنے زمانے کے لوگوں کو دیکھا کہ ان میں سے کوئی بھی جماعت سے پیچھے نہیں رہتا تھا سوائے اس منافق کے جس کا نفاق مشہور ہو۔ تحقیق آدمی کو لایا جاتا جبکہ دو آدمی اس کو سہارا دیئے ہوئے ہوتے یہاں تک کہ اس کو صف میں کھڑا کر دیا جاتا۔ (مسلم) مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہدایت کے طریقے سکھائے اور ان ہدایت کے طریقوں میں ایک اس مسجد میں نماز ادا کرنا ہے جس میں اذان دی جاتی ہو۔

غدا اس سے قیامت کا دن (۲) زمانہ مستقبل مراد ہو۔

النَّبِيُّ: مسلماً! یہ یلقی کے فاعل سے حال ہے۔ فلیحافظ! وہ نمازوں کی پورے فرائض و واجبات سے محافظت کرے۔
 حیث بنادی بہن! وہ مقام جن سے جمع ہونے کا اعلان ہو سکے۔ فان اللہ شرع! اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر کا طریقہ بنا
 دیا۔ یہ نماز ہدایت کے ان مشروع طرق سے ہیں۔ ولو انکم! اگر طریقہ نبوی کو ترک کر کے انفرادی طور پر گھروں میں نمازیں
 شروع کر دو گے اس سے شعار اسلام ظاہر نہ ہوگا جس طرح یہ پیچھے رہنے والا کر رہا ہے۔ تو تم اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے
 طریق عمل کو چھوڑنے والے۔ لو ترکتم! نیکی! طریقہ نبوت چھوڑنے والا گمراہی میں پڑنے والا ہے۔

ولقد رايتنا! منافق معلوم النفاق یہ راوی کے فاعل سے محل حال میں ہے یا اس کا مفعول ہے اور ولقد کان! یہ جملہ مستأنف
 ہے۔ یہادی! یہ فعل مجہول ہے یعنی وہ دو آدمیوں کے درمیان حاکم ہوتا جن پر ٹیک لگائے ہوتا۔ حتی یقام فی الصف! اس
 میں سہارا دے کر لانے کی غایت کو ذکر کیا۔

نکتہ: اس روایت میں جماعت میں حاضری کی سخت تاکید ثابت ہو رہی ہے۔

سنن الہدی! صواب و کمال کے طریقے۔ الصلاة! اسے یہاں جماعت کی نماز مراد ہے۔ سیاق سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ فی
 المسجد! کیونکہ جماعت تو مسجد کا نشان ہے۔ اس سے گھر ہو یا مساجد حکم سے خارج ہو گئیں کیونکہ ان میں باقاعدہ جماعت
 نہیں ہوتی۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۵۷/۶۵۴) وأبو داود (۵۵۰) والنسائی (۸۴۸) وأحمد (۲/۳۶۲۳)

الفرائد: ① جماعت سے نماز والا اللہ تعالیٰ سے مطمئن ہو کر کے ملے گا ② جماعت کی نماز سنن ہدی سے ہے ان کو
 چھوڑنے والا گمراہ ہے ③ مسجد کی جماعت کا صحابہ کرام کس قدر اہتمام فرماتے کہ کوئی منافق یا معذوری پیچھے رہتا ④ مریض
 مشقت برداشت کر سکتا ہو تو وہ بھی جماعت سے نماز ادا کرے۔



۱۰۷۰: وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ
 ثَلَاثَةَ فَيُ قَرِيَّةٍ وَلَا بَدْرٍ وَلَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ - فَعَلَيْكُمْ
 بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ مِنَ الْغَنَمِ الْقَاصِيَةَ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ۔

۱۰۷۰: حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "کسی
 بستی میں یا جنگل میں تین آدمی اگر رہتے ہوں اور ان میں جماعت نہ قائم کی جاتی ہو تو ان پر شیطان مسلط ہو جاتا
 ہے۔ پس تم جماعت کو لازم کرو! پس بے شک بھیڑ یا دور والی بکری (جو اپنے گلہ سے علیحدہ ہو کر بھٹکی جائے) کو کھاجاتا
 ہے۔ (ابوداؤد) عمدہ سند کے ساتھ۔

تشریح: مامن! استغراق نفی کی تاکید کے لئے من کو لائے۔ فی قریۃ! جہاں مکانات متصل ہوں اور اس کو مسکن بنایا
 جائے۔ اس کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے (المصباح) ولا بدرا! یہ حضر کے برعکس ہے۔ الصلاة! اسے یہاں جماعت کی نماز مراد

ہے۔ استحوذ! غلبہ پانا۔ مسلط ہونا۔ یعنی شیطان سے تسلط کر کے ان کو اس عظیم ثواب سے محروم کر دیا۔ فعلیکم الجماعة! یہ جملہ متنافہ بیان ہے۔ اس کا معنی جماعت کو لازم کرو۔ الغنم القاصیة! وہ بکری جو دوسری بکریوں سے دور ہو۔ شیطان کے تسلط کو الگ ریوڑ سے الگ رہ جانے والی بکری سے دیا۔ یہ استعارہ مکذیہ اور تخیلیہ ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۱۷۶۹/۸) وأبو داود (۵۴۷) والنسائی (۸۴۶) وابن حبان (۲۱۰۱) والحاکم (۹۶۵) وابن خزيمة (۱۴۷۶) والبيهقی (۵۴/۳)

الفرائد : ① جماعت سے نماز چھوڑ دینے سے انسان شیطان کا شکار بن جاتا ہے ② بھیڑیا دور والی بکری کو کھا جاتا ہے۔ جماعت سے ہٹنے والا دور ہونے والا ہے۔



۱۹۲: بَابُ الْحَثِّ عَلَى حُضُورِ الْجَمَاعَةِ فِي الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ

باب ۱۹۲: صبح وعشاء کی جماعت میں حاضری کی ترغیب

الصبح والعشاء! ان دو خصوصیت سے تذکرہ اس لئے کیا کیونکہ عموماً نفوس پر یہ بھاری معلوم ہوتی ہیں کیونکہ صبح کا وقت تو نیند کی لذت کا ہے۔ اسی وجہ سے تو مؤذن کو اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کہنے کا حکم دیا گیا اور عشاء کا وقت تو اندھیرے کا ہے اندھیرا اپنے شرور سمیت چھایا ہوتا ہے۔ اسی لئے خصوصی تاکید فرمائی۔

۱۰۷۱: عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ، وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ“ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ قِيَامُ نِصْفِ لَيْلَةٍ، وَمَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ كَقِيَامِ لَيْلَةٍ“ قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۰۷۱: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جس نے عشاء کی نماز جماعت سے ادا کی اس نے گویا آدھی رات قیام کیا اور جس نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لی تو گویا اس نے ساری رات نماز پڑھی“۔ (مسلم) ترمذی کی روایت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو آدمی عشاء کی نماز میں حاضر ہوا تو اس کو آدھی رات کے قیام کا ثواب ہے اور جس نے عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے ادا کی اس کے لئے پوری رات کے قیام کا ثواب ہے۔“ (ترمذی) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح : ① فی جماعة! یہ کثیر و قلیل، فاضل و مفضول سب کو شامل ہے۔ نصف اللیل! تہجد کی نماز میں آدمی رات

گزارنے والے کی طرح ہے کیونکہ عرف شرع قیام لیل سے تہجد مراد ہوتی ہے۔ اس سے جماعت نماز عشاء کی عظمت ظاہر ہوتی ہے۔ ومن صلی الصبح! ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح کی جماعت پانے والا تمام رات کے قیام کو پانے والا ہے۔ ہر نماز کو جماعت سے پڑھنا آدھی آدھی رات کے قیام کے برابر ہے۔

روایت کا فرق: کقیام نصف لیلۃ! اس کو اتنا ثواب ملے گا جتنا نصف لیل قیام کرنے کا ہے۔ یہ ثواب اضافی نہیں مستقل ہے۔ کان لہ کقیام لیلۃ! یہ حدیث پہلی روایت کی وضاحت کر رہی ہے کہ رات بھر کے قیام کا ثواب ملتا ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۲۹۷) وأحمد (۴۰۸/۴۰۹/۴۹۱/۱) ومسلم (۵۶۵) وأبو داود (۵۵۵) والترمذی (۲۲۱) وعبدالرزاق (۲۰۰۸) وابن حبان (۲۰۵۸) وابن خزيمة (۱۴۷۳) والبخاری (۴۰۳) وأبو عوانة (۴/۲) رواه البيهقي (۴۶۳/۱)

الفرائد: جماعت کے ساتھ فجر وعشاء کی نماز کی بڑی فضیلت ذکر کی گئی۔ مسجد میں ان کو ادا کرنے کا حکم ہوا۔ فجر کی نماز جماعت سے عشاء سے افضل ہے۔



۱۰۷۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ بِطَوْلِهِ۔

۱۰۷۲: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: "اگر لوگوں کو عشاء اور صبح کی نماز کا علم ہو جاتا کہ اس میں کیا ثواب ہے؟ تو ان دونوں نمازوں کے لئے اگر گھنٹوں کے بل آنا پڑتا تو بھی آتے۔" (بخاری و مسلم) مفصل روایت ۱۰۳۳ میں گزری۔

تشریح: ولو يعلمون! لوگ اگر جان لیں۔ ما فی العتمة والصبح! ان دونوں نمازوں کی جماعت میں حاضری بڑی فضیلت کا باعث ہے جیسا کہ پہلی روایات شاہد ہیں۔ عتمة یہ ممانعت سے پہلے کی بات ہے یا ممانعت تنزیہی ہے۔ ولو حبوا! کہہ کر جماعت پر آمادہ کرنا مقصود ہے کہ خواہ کتنی مشقت اٹھانا پڑتی برداشت کر لیتے۔ شروع میں داؤلا کر اشارہ کر دیا کہ طویل روایت کا ٹکڑا ہے۔

تخریج: باب فضل الأذن میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۰۷۳: وَعَنْ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَيْسَ صَلَوةُ الْفَجْرِ أَثَقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنْ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۷۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: "عشاء اور فجر سے بڑھ کر کوئی نماز منافقین پر بھاری نہیں اگر وہ جان لیں کہ ان دونوں نمازوں میں کیا ثواب ہے؟ تو ان میں ضرور حاضر ہوں خواہ

گھنٹوں کے بل۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ۛ صلاة الفجر والعشاء! جماعت کی نماز یا انفرادی نماز مراد ہے۔ صبح کا وقت تو بیٹھی نیند کا اور عشاء کا وقت غلبہ نوم دن کے کام سمیٹنے کا ہے اور منافقین کا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں وہ نمازیں دکھلاوے کے لئے پڑھتے ہیں۔ یہ دو نمازیں ان پر بہت گراں ہیں کیونکہ ایک تو اندھیرے کی وجہ سے ان کا مقصود ریا کاری حاصل نہیں ہوتا اور دوسری بات لذت نوم سے محرومی اور تھکاوٹ نہاری کا بہانہ سامنے ہونا ہے۔ مؤمن کے لئے یہ گرانیاں ضرور ہیں مگر وہ حصول رضا الہی اور ثواب آخرت کے لئے اس تکلیف کو خاطر میں نہیں لاتا۔ ما فیہما! اس سے عظیم ثواب کی طرف اشارہ فرمایا کہ الفاظ میں ثواب کو بیان سے قاصر ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۶۵۷) و مسلم (۲۵۲/۶۵۱) برقم (۱۰۸۰)

الفرائد: ① فجر وعشاء میں حاضری پر آمادہ کیا گیا کیونکہ ان سے طبع پر گرانی اور ادھر ثواب میں فراوانی ہے۔



۱۹۳: بَابُ الْأَمْرِ بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ وَالنَّهْيِ الْأَكِيدِ وَالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ فِي تَرْكِهِنَّ

بَابُ: فرض نمازوں کی حفاظت کا حکم اور ان کے چھوڑنے میں سخت وعید و تاکید

الصلوات المكتوبات! بندوں پر فرض کی جانے والی پنج وقتہ نمازیں۔ الاکید! بہت ہی تاکید والی۔ الوعید! یہ وعدہ کے برعکس ہے یہ شر پر کی جاتی ہے جبکہ وعدہ خیر پر ہوتا ہے۔ ترکھن! تمام کو یا کسی ایک کو۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ۲۳۸]

اللہ ذوالجلال والاکرام نے ارشاد فرمایا: ”تم نمازوں کی حفاظت کرو خاص طور پر درمیانی نماز میں۔“ (البقرہ)
حافظوا! مداومت اختیار کرو۔ علی الصلوات! فرائض یومیہ۔ محافظت میں ان کی ارکان و شرائط سے ادائیگی بھی آتی ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى:

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ۵]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔“ (التوبہ)

تابوا! کفر سے تائب ہو جائیں۔ واقاموا الصلاة! نماز کو درستگی سے ادا کریں یعنی وہ تمام ارکان درست ہوں جن پر نماز کی صحت کا دارومدار ہے۔ اتوا الزکاة! فرض زکوٰۃ ادا کریں۔ فخلوا سبیلہم! جیسا کہ عام مؤمنین کا حکم ہے وہی ان کا ہو جائے گا۔ اس آیت اور حدیث ابن عمر ”امرت ان اقاتل الناس حتی يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله وقيموا الصلاة ویتوا الزکاة فاذا فعلوا عصموا منی دماءہم واموالہم الا بحقہا“ اس سے امام شافعی نے

استدلال فرمایا کہ جو نماز کو سستی سے چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کو وقت ضرورت سے نکال دے اگر وہ توبہ کرے تو حد میں قتل کیا جائے گا۔ دیگر ائمہ نے اس کو تعلیل پر محمول کیا ہے۔

۱۰۷۴: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "الْصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا" قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: "بِرِّ الْوَالِدَيْنِ" قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۰۷۴: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سوال کیا، کون سا عمل سب سے زیادہ فضیلت والا ہے؟ آپ نے فرمایا: "وقت پر نماز۔" میں نے پوچھا پھر کون سا؟ آپ نے فرمایا: "والدین کے ساتھ اچھا سلوک" میں نے کہا پھر کون سا؟ آپ نے فرمایا: "اللہ کی راہ میں جہاد۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ ای الاعمال افضل! اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ ثواب کا باعث ہیں۔ الصلوة علی وقتہا! وقت پر نماز کی ادائیگی کرنا۔ اعلیٰ کا بتلایا کہ اس کا عظیم حق وقت پر ادا کرنا ہے بلا عذر وقت سے مؤخر کرنا جائز نہیں۔ بر الوالدین! حتی الامکان والدین سے نرمی برتنا۔ الجہاد فی سبیل اللہ! اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے کفار سے قتال۔ یہ حدیث والدین کی خدمت کے جہاد پر مقدم ہونے میں صریح ہے۔ مسلم کی دوسری روایت اس سے زیادہ صریح ہے: "ان رجلاً جاء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستاذنہ فی الجہاد، فقال احی والدک؟ قال نعم قال ففیہما فجاہد!" تفصیلی حدیث باب بر الوالدین میں بمع شرح گزری ملاحظہ کر لیں۔

تخریج: باب بر الوالدین وصلۃ الأرحام میں گزریجی۔

الفرائد: ایضاً۔

۱۰۷۵: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۰۷۵: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: (۱) اس بات کی گواہی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں۔ (۲) نماز کا قائم کرنا، (۳) زکوٰۃ ادا کرنا، (۴) بیت اللہ کا حج کرنا، (۵) رمضان کے روزے رکھنا۔"

(بخاری و مسلم)

بنی الاسلام علی خمس! پانچ سے پانچ ستون مراد ہیں۔ مسلم کی روایت میں خمسۃ کے لفظ ہیں۔ میر محمد زوف ہو تو دونوں طرح جائز ہے۔ نووی نے من صام رمضان وستا من شوال! میں یہ بات نقل کی ہے جنہوں نے اسلام کو قول، فعل، اعتقاد قرار دیا ان کے ہاں یہاں علیٰ با کے معنی میں ہے تاکہ مبنی غیر مبنی نہ بن جائے۔ (۲) من کے معنی میں ہے جیسا اس آیت میں:

﴿الا علیٰ ازواجہم﴾ ای الا من ازواجہم! رہے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اسلام تصدیق کا نام ہے اور اس کی بنیاد چار چیزوں پر ظاہر ہے اور شہادت اس کا وہ درمیانی کھونٹا ہے جس پر اسلام کی ساری چکی گھومتی ہے۔ اس صورت میں یہ استعارہ تمثیلیہ ہے کہ اسلام کو ایک ایسے خیمے کے مشابہہ کہا جو پانچ ستونوں پر کھڑا ہوتا ہے۔ مرکزی ستون شہادت لا الہ ہے اور بقیہ اوتاد کی طرح ہیں اور اس مرکزی ستون کی ان چاروں سے مغایرت خیمے کے ستونوں والی ہے (کازرونی) مگر دلچسپی نے کہا کہ استعارہ مکنیہ ہے۔ یہاں پانچ کی تشبیہ پانچ ستونوں سے ہے۔ ورنہ یہ الذین ینقضون عہد اللہ کی طرح تحقیقہ ہے۔ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں بناء کا استعمال معانی کے لئے یہ مجاز ہے جو علاقہ مشابہت رکھتا ہے۔ اسلام کو عظیم عمارت سے تشبیہ دی ہے۔ اس کے یہ ارکان محکم بنیاد سے منسلک ہیں۔ جو اس کو عمارت کو اٹھانے والی ہے۔ عمارت سے اسلام کی مشابہت یہ استعارہ مکنیہ ہے اور اس کے لئے بناء کا اثبات یہ استعارہ تشریحی ہے (فتح المبین) شہادة ان لا الہ الا اللہ! (۱) جر سے یہ عطف بیان ہے (۲) بدل کل من الکل اگر سابقہ بدل پر عطف کو معتبر مانیں (۳) بدل بعض ہے اگر عطف اس سے متاخر ہو۔ ابتاء! اعطاء کے معنی میں ہے۔ حج البيت! فتح و کسرہ دونوں کے ساتھ یہ مصدر ہیں۔ صوم رمضان! بعض روایات میں یہ حج سے پہلے مذکور ہے اور واؤ ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی ورنہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ روزہ حج سے پہلے فرض ہوا یہ روایت ارکان دین کی معرفت میں عظیم اصل کی حیثیت رکھتی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۶۳۰۹) والبخاری (۸) ومسلم (۱۶) والترمذی (۲۶۰۹) والنسائی (۵۰۱۶)

والحمیدی (۷۰۳) وابن حبان (۱۵۸) والطبرانی (۱۳۲۲۰۳) وابن خزيمة (۳۰۹) والبيهقی (۳۶۷/۳)

الفرائد: ① اسلام کی بنیاد پانچ ستونوں پر ہے۔ درمیانہ ستون مرکزی ستون ہے وہ لا الہ الا اللہ ہے۔ درمیانہ ستون گرنے سے تو گھر کا نام ختم ہو جائے گا۔ دیکھنے میں گھر مجموعہ ہے اور افراد بھی ہیں۔ بنیادیں اصل ہیں اور ارکان اس کے تابع ہیں اس کے بقاء کی صورت سب کو قائم رکھنا ہے۔



۱۰۷۶: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۰۷۶: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مجھے لوگوں کے ساتھ لڑنے کا حکم ہے۔ یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰہِ کی گواہی دیں نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ جب وہ یہ کرنے لگیں تو انہوں نے اپنے خون اور مال مجھ سے محفوظ فرمائے۔ مگر اسلام کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: ① امرت! یہ فعل مجہول ہے معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے۔ ان اقاتل الناس! اہل کتاب اور ان کے ساتھ جو ملحق ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ ان يشهدوا لا الہ الا اللہ! اسلام کا اقرار کر لیں اور زبان سے اس کے مضمون کو ادا

کریں۔ یوتوا الزکاة! فرض زکوٰۃ ادا کریں۔ اہل کتاب سے اسلام لانے یا جزیہ تک لڑا جائے گا تیسری صورت نہیں۔ عصمو امنی دماء ہم! انہوں نے اپنے آپ کو قتل سے محفوظ کر لیا ان کا قتل جائز نہیں اور ان کے اموال کو لینا بھی جائز نہیں۔ الا بحق الاسلام! اسلام کے حق تین ہیں قصاص میں قتل شادی شدہ زنا کرے مسلمان مرتد ہو جائے اور اموال کے حقوق زکوٰۃ کفارات تفقات واجبہ ہیں جو ان کی موت کی وجہ سے لازم آتے ہیں۔ حسابہم علی اللہ! ظاہر احکام کے نفاذ کا حکم دیا گیا ان کے باطن کا معاملہ عالم السرائر کے سپرد کیا گیا۔ باب اجراء احکام الناس میں روایت گزری۔

تخریج : باب اجراء احکام الناس علی الظاہر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۰۷۷: وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ: "إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَاءِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمُظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۷۷: حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف (حاکم بنا کر) بھیجا اور فرمایا: "جو اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) ہیں پس ان کو لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کی دعوت دینا اگر وہ اس کو تسلیم کر لیں تو ان کو اس بات کی طرف دعوت دینا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اگر وہ اس کو بھی تسلیم کر لیں تو ان کو اس بات کی طرف دعوت دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال داروں سے لے کر ان کے فقراء میں تقسیم کی جائے گی اور اگر وہ اس بات کو بھی تسلیم کر لیں تو ان کے عمدہ مال (بطور زکوٰۃ) لینے سے خود کو روکے رکھنا اور مظلوم کی بددعا سے بچنا کیونکہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی پردہ حائل نہیں۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم! معاذ بن جبل انصاری رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا عامل مقرر فرمایا۔ من اهل الكتاب! یہاں یہود مراد ہیں۔ فادعهم الى شهادة! وہ اسلام کا اقرار کر لیں جو تصدیق قلبی سے متصل ہو۔ یہ تمام اعمال کی اساس ہے۔ اطاعوا! تمہاری بات مان لیں۔ فاعلمهم! باب اتعال کی تعبیر مزید تاکید کو ظاہر کرتی ہے۔ اس لئے اس کا خوب اہتمام کرنا چاہئے۔ اطاعوا لذلك! یہاں تصدیق کے ساتھ نمازوں کو عمل میں لانا بھی مراد ہے۔ صدقة! یہاں زکوٰۃ اموال و ابدال مراد ہے۔ فتد على فقرائهم! یہ صدقہ کے لئے محل صفت میں ہے (۲) تقدیم ظرف کے سبب یہ حال ہے جیسا اس روایت میں "وصلی وراءہ رجال قیاماً" (۳) جملہ مستأنفہ گویا اس طرح

فرمایا۔ وہ اس صدقہ کا کیا کرے تو جواب دیا: تو خذ۔ فان اطاعوا لذلك! اس سے مراد مان لینا اور مال کو ان مصارف میں ادا کرنے لگیں۔ کو انہم اموالہم! کرائم جمع کریمہ۔ نفیس چیز۔ درمیانہ مال لیا جائے تاکہ اعلیٰ نہ لیا جائے تاکہ مالک کو نقصان نہ ہو اور نہ حقیر لیا جائے تاکہ فقراء کو نقصان نہ ہو۔ اتق دعوة المظلوم! اس کی مسلسل بددعاؤں سے بچو۔ لیس بینہا! یہ جلد قبولیت سے کتنا یہ ہے اور اس کے ظہور اثر کا بیان ہے۔ باب تحریم الظلم میں روایت گزری۔

تخریج: باب تحریم الظلم میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۰۷۸: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۷۸: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”بے شک

آدمی اور شرک و کفر کے درمیان (فصل) نماز کا چھوڑنا ہے۔“ (مسلم)

ان بین الرجل! مرد و عورت اس میں برابر ہیں مرد کا تذکرہ تخصیص کے لئے نہیں۔ بین الشریک والکفر! عطف عام علی الخاص ہے۔ شرک اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو ذات و صفات میں شریک ماننا اور کفر یہ اعمال و افعال کرنا۔ ترک الصلاۃ! اسلام و کفر کے درمیان نماز حد فصل ہے جو شخص اسلام کی صفت سے متصف ہو اور نماز نہیں پڑھتا تو اس کے کفر سے متصف ہونے کے درمیان کوئی روک نہیں کیونکہ اہل سنت کے ہاں ان دونوں اوصاف میں کوئی واسطہ نہیں اور ترک نماز اس روک کو گرانا جو تمہارے اور تمہارے دشمن کے درمیان پائی جاتی ہے۔ وہ دشمن اس دیوار کے ٹوٹنے سے ہی تم پر قابو پالے گا۔ عرب کہتے ہیں ”بین و بین لقاء عدوی هذا الحاجز“ اسی طرح یہاں یہ کہنا بالکل درست ہے۔ بین الاسلام والاتصاف بالکفر ہدم الحاجز المانع له منه وهو الصلاۃ و ہدمها: تو کھما! (فتح الدلہ لابن حجر) یعنی اسلام اور کفر سے متصف ہونے کے درمیان ایک دیوار ہے جو کفر سے رکاوٹ ہے اور وہ نماز ہے اور اس کا گرانا نماز کا چھوڑ دینا ہے۔ یہ سب سے بہتر قول ہے بقیہ میں بلاوجہ تکلفات ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۵/۱۵۱۸۵) ومسلم (۸۲) وأبو داود (۴۶۷۸) والترمذی (۲۶۲۷) والنسائی (۴۶۳)

وابن حبان (۴۶۳) والدارمی (۲۸۰/۱) ابن شیبہ (۳۴/۱۱) والطبرانی (۱۴/۲) والبیہقی (۳۶۶/۳)

الفرائد: ① تارکِ صلوٰۃ کے لئے شدید زجر ہے اور کفر کی وعید سنائی گئی ہے ② تارکِ صلوٰۃ کا خاتمہ اچھا نہیں ③ اگر انکار سے چھوڑا تو کافر ہو گیا۔



۱۰۷۹: وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ؟ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۰۷۹: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: ”وہ عہد جو ہمارے اور کافروں کے درمیان ہے وہ نماز ہے جس نے نماز کو ترک کیا پس اس نے کفر کیا۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿العہد الذی بیننا و بینہم﴾ بقول بیضاوی یہ ضمیر منافقین کی طرف راجع ہے۔ جو چیز ان کے بقاء اور خون کی حفاظت کرنے والی ہے اس کو اس عہد سے تشبیہ دی جو معاہدے کے بقاء کا مقتضی ہو اور ان سے ہاتھ روکنے کا ذریعہ ہو۔ مطلب یہ ہوا کہ ان پر اسلام کے احکامات کے جاری ہونے کی وجہ مسلمانوں سے مشابہت ہے کہ وہ نمازوں میں آتے اور جماعتوں میں حاضری دیتے اور احکام ظاہرہ کی اطاعت کرتے ہیں۔ جب وہ چیزیں ترک کر دیں تو ان کا اور دیگر کفار کا حکم برابر ہو جاتا ہے۔ طبی کہتے ہیں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ ضمیر تمام مسلمانوں کی طرف راجع ہے۔ خواہ اس میں خالص مؤمن ہو یا منافق ہو۔ فقد کفر! اس ارشاد میں نماز کی عظمت ظاہر ہو رہی ہے۔ اس کے کرنے اور لازم کرنے پر ابھارا جا رہا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۲۹۹۸) والترمذی (۲۶۳۰) والنسائی (۲۶۲) وابن ماجہ (۱۰۷۹) والحاکم (۱/۱۱) وابن حبان (۱۴۵۴) وابن شیبہ (۳۴/۱۱) والدارقطنی (۵۲/۲) والبیہقی (۳۶۶/۳) **الفرائد:** ① مسلم و کافر میں امتیازی بیثاق نماز ہے۔ جس نے سستی سے یا غفلت سے چھوڑا اس سے کافروں والی حرکت کی۔ اگر اس پر اصرار کرے تو اس کا خون حلال ہے۔



۱۰۸۰: وَعَنْ شَقِيقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّابِغِيِّ الْمُتَّفَقِ عَلَى جَلَالَتِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكَّهُ كُفْرٌ غَيْرَ الصَّلَاةِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۰۸۰: حضرت شقیق بن عبد اللہ رحمۃ اللہ جلیل القدر تابعی کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں سمجھتے تھے سوائے (ترک) نماز کے۔“ (ترمذی) کتاب الایمان میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم﴾ اصحاب یہ صاحب کی جمع ہے بمعنی صحابی۔ اس سے مراد اکثریت ہے۔ (۱) لا یرون شیناً من الاعمال! یرون یہ راعی سے ظرف ماقبل کے لئے محل صفت میں واقع ہے۔ اسی طرح ترکہ کفر! ابھی۔ (۲) یرون کا مفعول ثانی ہے۔ غیر الصلاۃ! ترک کے مضاف الیہ کی ضمیر سے مستثنیٰ ہے۔ (۳) شیناً کی دوسری صفت ہے۔

اختلاف علماء اور اس کی وضاحت: اس سلسلہ میں وارد ہونے والی احادیث اور آثار سے بعض علماء نے کہا کہ (۱) ان پانچوں میں سے جس نے کسی ایک کو سستی سے چھوڑا تو اس نے حقیقتاً کفر کیا اس پر مرتد کے احکام مرتب ہوں گے۔ (۲) مگر اکثریت نے کہا یہ کفر نہیں اور اس کی تاویل کی کہ تاویل کر کے چھوڑنے والا مراد ہو۔ (۳) اس کی پیدائش دور دراز علاقہ میں

ہوئی ہو۔ جہاں علماء سے اس کی ملاقات نہ ہوئی ہو۔ (۴) اس کا ترک کفر تک پہنچانے والا ہے کیونکہ معاصی کفر کا ذائقہ ہیں۔ (۵) یہ زجر و تغلیظ کے طور پر فرمایا۔ اسی وجہ سے امام شافعیؒ کس سے ترک کرنے والے کے متعلق قتل کے قائل ہوئے زہری اور جماعت علماء جس وضرب کی قائل ہوئی یہاں تک کہ نماز پڑھنے لگے۔ (۶) کفر سے مراد کفر نعت ہے کیونکہ اصل عبودیت ہے رب تعالیٰ کے سامنے جھکے اور اس کی ظاہری و باطنی نعمتوں کا شکریہ ادا کرے اور کفر سے حقیقت میں متصف ہونے والا۔ وہ اس سے نفرت کرنے والا ہے اور اس میں کوئی کلام نہیں کہ نماز شکرے کی چوٹی اور قوام ہے۔ گویا اس طرح فرمایا: ”الفرق بین المؤمن والكافر ترك اداء شكر المنعم الحقيقي فمن اقامها فهو المؤمن الكامل ومن تركها فهو الكافر لنعم مولاه المقصر في شكرها“! مؤمن و کافر میں فرق منعم حقیقی کے شکرے کی ادائیگی کو ترک کرنے میں ہے جس نے نماز کو قائم کیا وہ کامل مؤمن ہے اور جس نے اس کو چھوڑ دیا وہ اپنے مولیٰ کا ناشکر اور اس کے شکرے میں کوتاہی برتنے والا ہے۔

نخريج : أخرجه الترمذی (۲۶۳۱) والحاکم (۱/۱۲)

الفرائد : ① تابعی رحمہ اللہ کے قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام نماز کا کس قدر اہتمام کرنے والے تھے اور وہ اس کے قصد اُتارک کو مسلمان نہ سمجھتے تھے۔



۱۰۸۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ، فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ: انْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ؟ ثُمَّ تَكُونُ سَائِرَ أَعْمَالِهِ عَلَى هَذَا" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۰۸۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب سے پہلا عمل جس کا قیامت کے دن حساب لیا جائے گا وہ نماز ہے اگر وہ درست ہوئی تو وہ کامیاب و کامران ہوا اور اگر وہ خراب ہوئی تو وہ ناکام و نامراد ہوا۔ اگر اس کے فرائض میں سے کوئی چیز کم ہوئی تو رب ذوالجلال والا کرام فرمائیں گے: ”دیکھو میرے بندے کے (کچھ) نوافل (بھی) ہیں پس فرضوں کی کمی کو نوافل سے بھر دیا جائے گا؟“ پھر اس کے سارے اعمال کا اسی طرح حساب ہوگا۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح ﴿اول ما يحاسب﴾ من عملہ! وہ اعمال جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے۔ صلحت! تمام درستی والی صفات سے متصف ہوا اور مفسدات سے محفوظ ہو۔ فقد افلح وانجح! وہ کامیاب ہوا اور اس نے اپنے مطلوب کو پالیا۔ وان فسدت! کسی رکن کے نہ ہونے یا شرط کے نہ پائے جانے یا اس چیز کے پائے جانے سے جو نماز کو فاسد کرنے والی ہو خواہ قول ہو یا عمل۔ فقد خاب و خسر! وہ تجارت انخروییہ میں ناکام ہوا اور ہلاک ہوا اور اس نے درست عمل پر مرتب ہونے والا

ثواب نہ پایا اور اس سے محروم ہو گیا۔ فان انتقص من! اگر اس کے فریضہ میں کمی رہی اگرچہ وہ غیر مفسد تھی۔ قال الرب عزوجل! رب کی صفت ذکر فرمائی تاکہ انسان کے مرتبے کی طرف توجہ دلائی جائے کہ گندگی سے کیا کمال دیا۔ انظروا! موکل فرشتوں کو فرمائیں گے۔ هل لبعدي! یہ تدنيس کے ازالہ کے لئے اضافت تشریفی ہے۔ لطوع! نفلی نماز وغیرہ۔ فيكمل بها! اس نفل سے فریضہ کو مکمل کر لیا جائے گا۔ سائر اعمال! یعنی روزہ حج وغیرہ ان تمام کے نقائص کو نوافل سے پورا کیا جائے گا۔

ایک تطبیق: اس روایت میں ”اول ما يقضى فيه يوم القيامة بين العباد الدماء“! میں منافات نہیں کیونکہ وہ حقوق عباد کی نسبت سے ہے اور یہ حقوق اللہ کی نسبت سے ہے۔ اس روایت میں فرائض کی پابندی اور نوافل کی ترغیب دلائی گئی ہے تاکہ کل اس کے فرائض کے جابر بن جائیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۹۴۹۹) وأبو داود (۸۶۴) والترمذی (۴۱۳) وابن ماجه (۱۴۲۵) ابو داود (۸۶۶) وابن ماجه (۱۴۲۶)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نماز کی عظیم فضیلت ظاہر ہوتی ہے کہ اس کی تکمیل پر فوز و نجاح کو مرتب کیا گیا ② نفل فرائض کے نقص کا ازالہ کرنے والے ہیں ③ نوافل سے اللہ تعالیٰ کے ہاں بندے کا مرتبہ بڑھتا ہے۔



۱۹۴: بَابُ فَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَالْأَمْرِ بِاتِّمَامِ الصُّفُوفِ الْأَوَّلِ وَتَسْوِيتِهَا وَالتَّرَاصُّ فِيهَا

بَابُ: صف اول کی فضیلت، پہلی صف کے اہتمام کا حکم اور صفوں کی برابری اور مل کر کھڑے ہونا

الصف الاول! اس سے وہ صف مراد ہے جو امام کے قریب ہو اور اگرچہ اس کے درمیان منبر سے فاصلہ یا کمرہ امام سے فاصلہ ہو اور اگر اس کے ساتھی پیچھے ہوں اور وہ مسجد حرام میں محل طواف کے حاشیہ میں ہو۔ وہ پہلی صف نہ بنے گی امام بنسبت کعبہ سے قریب ہو بلکہ مقتدی اگر غیر جہت میں بھی امام سے مقدم ہو تو اس میں کراہیت ہے اور فضیلت جماعت میں یہ چیز محل ہے (کما فی التحدہ لابن حجر) بعض نے کہا پہلی وہ صف ہے جب تک اس میں رکاوٹ نہ ہو اگرچہ اس کے ساتھ متاخر ہوں۔ بعض نے کہا اول سے مراد پہلے آنے والا ہے خواہ وہ پچھلی صف میں نماز پڑھے۔ مگر نووی کہتے ہیں یہ آخری دونوں قول محض غلط ہیں۔ اگرچہ پہلے کو غزالی نے اختیار کیا ہے۔ والامر باتمام! دوسری صف پہلی کو مکمل کر کے بنائیں اور تیسری دوسری کو مکمل کر کے۔ تسوئتها! ایک دوسرے سے صف میں مقدم ہونا۔ والتراض فیها! ان کے درمیان فاصلہ نہ رہے جہاں نمازی کھڑا ہو سکتا ہو۔

۱۰۸۲: عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا؟" فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ: يَتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأَوَّلَ وَيَتَرَاصُونَ فِي الصَّفِّ "رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۸۲: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکل کر (نماز سے) ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: "تم اس طرح صف کیوں نہیں بناتے ہو جس طرح فرشتے اپنے رب کے ہاں بناتے ہیں؟" ہم نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ فرشتے اپنے رب کی بارگاہ میں کس طرح صف بناتے ہیں؟ فرمایا: "وہ پہلے پہلی صفوں کو مکمل کرتے ہیں اور صف میں مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔" (مسلم)

تشریح ❁ الا تصفون! الایہ حرف تنبیہ ہے یعنی تم نماز کے لئے اپنی صفوں کو فرشتوں کی طرح درست کیوں نہیں کرتے۔ عند ربہا! یعنی جب وہ طاعت کے لئے قیام کرتے ہیں۔ يتمون الصفوف الاول! وہ دوسری صف شروع نہیں کرتے جب تک پہلی کو مکمل نہیں کر لیتے۔ جو صفوں کو درست نہیں کرتا ثواب جماعت اس سے فوت ہو جاتا ہے۔ يتراصون! تراص اجتماع اور انتظام کو کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرصُوصٌ﴾! یعنی صف میں اس طرح کھڑے ہوں کہ فاصلہ باقی نہ رہے یہ بھی سنت مؤکدہ ہے اس کا ترک بھی ثواب جماعت کو زائل کرنے والا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۰۹۱۶) ومسلم (۴۳۰) وأبو داود (۴۸۲۳) والنسائي (۸۱۵) وابن ماجه (۹۹۲) وابن أبي شيبة (۴۸۶/۲) والطبراني (۲۲۳/۲) والبيهقي (۲۸۰/۲)

الفرائد : ① اس روایت صفوں کو مکمل کرنے اور درست کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ روایت بخاری میں ہے ہم میں سے ہر ایک اپنا کندھا دوسرے کندھے سے ملاتے اور قدموں کو بھی ملاتے۔

۱۰۸۳: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ، لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَى لَأَسْتَهْمُوا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۰۸۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان اور صف اول کا کیا ثواب ہے پھر وہ نہ پائیں مگر اسی صورت میں کہ وہ قرعہ اندازی کریں ضرور وہ قرعہ اندازی کریں۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول! اگر لوگ اذان اور صف اول کا ثواب جان لیں اور وہ شرف جس کے بیان سے الفاظ عاجز ہیں اس وجہ سے حذف کر دیا۔ ان يستهموا عليه! تو اس پر قرعہ ڈالتے کیونکہ صف اول تمام کو سامانہ سکتی اور ایک وقت میں تمام کی اذان ممکن نہیں وہ ضرور قرعہ ڈالتے کیونکہ ان کی فضیلت بہت بڑی ہے۔ باب فضل الاذان میں روایت گزری ملاحظہ کر لیں۔

تخریج : باب فضل الأذان میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۰۸۴ : وَعَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا ، وَشَرُّهَا وَآخِرُهَا - وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۔

۱۰۸۳ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : ”مردوں کی صف میں سے سب سے بہتر صف پہلی اور سب سے بری صف آخری ہے۔ عورتوں کی صفوں میں سب سے آخری سب سے بہتر ہے اور سب سے بری پہلی ہے۔ (مسلم)

تشریح ✽ خیر صفوف الرجال اولہا! امام کے قریب قرأت کے استماع اور اس کے حالات کا مشاہدہ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے نزول اور ملائکہ کے نزول کی وجہ سے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور اس کے قریب قریب دوسرا پھر تیسرا اور اسی طرح۔ صف اول میں فضیلت ہے حتیٰ کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ میں بھی اسی طرح ہے۔ جہت امام سے مختلف جانب اگر لوگ کعبہ کے امام سے زیادہ قریب ہوں تو اس میں اختلاف ہے کہ ان کی نماز باطل ہوگی یا نہیں۔ امام کی اتباع کی فضیلت کی وجہ سے صف ثانی میں جو کئی گنا ثواب ملا ہے یہ ثواب بڑھ جائے گا مثلاً جو آدمی روضہ شریف میں کھڑا ہے۔ اسی وجہ سے مسجد مکہ اور مدینہ میں پڑھے جانے والے نفل سے گھر میں پڑھے جانے والے نفل کی افضلیت اتباع کی وجہ سے بڑھ جائے گی اگر جو مسجد کا کئی گنا بڑھ کر ثواب ہے وہ فوت ہو جائے گا۔ وشرھا اخرھا! کیونکہ وہ پہلی صف کی وجہ سے حاصل ہونے والے فضائل سے محروم ہوا بلکہ عورتوں کے قریب ہونے کی وجہ سے ان کے فتنے میں مبتلا ہونے کا خطرہ بڑھ گیا۔ وخیر صفوف النساء آخرھا! کیونکہ مردوں سے دوری کی وجہ سے وہ فتنے سے غالباً محفوظ رہیں گی اور اس لئے بھی کہ اس نے اس زائد پردے کا لحاظ کیا جس کا حکم ملا ہے اور اس کے قریب وہ ہے جو ان سے پہلے ہے۔ وشرھا اولھا! کیونکہ وہ مردوں کے قریب تر ہے جو کہ فتنے کا باعث بن سکتا ہے ان دونوں موقعوں پر خیر و شر سبقتی چیزیں ہیں جن میں ثواب کی قلت و کثرت کا لحاظ ہے اور کمال سے پیچھے رہنا باوجودیکہ آدمی اس کو حاصل کر سکتا ہو یہ مرتبے مٹانا اور کم سمجھی اور حقیر امور پر رضامندی کے مترادف ہے اور بلند مراتب میں حصہ نہ لینے کی طرح ہے۔ پس اس کو شر کہنا بعید از قیاس نہیں کیونکہ یہ شر کا ذریعہ ہے اور ”لا یزال قول یتاخرون! میں یہ بات آئے گی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۱۰۲۹۴) ومسلم (۴۴۰) وأبو داود (۶۷۸) والترمذی (۲۲۴) والنسائی (۸۱۹) وابن ماجہ (۱۰۰۰) وابن حبان (۲۱۷۹) والبیہقی (۹۸/۳)

الفرائد : ① پہلی صف میں اجر و ثواب کی زیادتی کی وجہ سے شمولیت پر ابھارا گیا ہے۔ صف اول عورتوں کی صفوں سے دور ہوگئی جو محل خشوع بن سکتی ہے۔ آخری صف میں آنا سستی کو ظاہر کرتا ہے۔



۱۰۸۵ : وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى فِي أَصْحَابِهِ

تَاخِرًا فَقَالَ لَهُمْ: "تَقَدَّمُوا فَاتَّمُوا بِي، وَلِيَاْتَمَّ بِكُمْ مِّنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَاخَرُونَ حَتَّى يُوَخِّرَهُمُ اللَّهُ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۸۵: حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کا صفوں میں پیچھے ہٹنا دیکھا تو فرمایا: "آگے بڑھو اور میری اقتداء کرو اور جو بعد والے ہیں وہ تمہارے اقتداء کریں اور لوگ پیچھے ہٹتے رہیں گے یہاں تک کہ اللہ ان کو پیچھے ہٹا دے گا۔" (مسلم)

تشریح ﴿تَاخِرًا﴾ نماز کی صفوں یا حصول علم میں۔ فاتموا! میری اقتداء کرو۔ ولیاتم بکم من بعدکم! یعنی تم زیادہ پیچھے ہٹنے کی بجائے ذرا قریب کھڑے ہو۔ اسی طرح ہر صف کے درمیان میں اور جس میں فضیلت و اصلاح والے لوگ ہوں پھر ان سے پیچھے وہ ہوں جو ان سے کم درجہ ہوں۔ اسی طرح پیچھے تک اور ہر صف کے دوسری صف کی پیروی کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کی حرکات میں اس کی پیروی کرے کیونکہ ان کو امام کے انتقالات کا ان کی بسبب زیادہ علم ہے اور دوسری صورت میں میرے اس لئے قریب ہوں تاکہ ہر ایک علوم ظاہرہ و باطنہ سیکھ لے اور تابعین تم سے سیکھ لیں۔ اسی طرح آخری زمانے تک۔ لا یزال قوم یتاخرون! فضائل کمانے اور رذائل سے پرہیز میں پیچھے ہٹتے رہیں گے۔ حتی یوخرہم اللہ! یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت اور عظیم ثواب اور فضل اور اونچے مرتبہ جو قرب والوں کو ملتا ہے موخر کر دیں گے۔ بالآخر ان کا انجام آگ ہوگا جیسا ایک روایت میں ہے۔ اس میں بلند کاموں اور بلند اخلاق کی طرف آگے بڑھنے کی ترغیب دی گئی اور فاقہیت اور خوش عیشی سے بلیغ انداز میں ڈانٹ پلائی گئی ہے اور خوب عمدہ انداز میں خبردار کر دیا کہ یہ بعد اور غضب کے گھونٹ نکلنے تک پہنچا دے گا۔ اعاذ اللہ من ذلک۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۱۲۹۲) ومسلم (۴۳۸) وأبو داود (۶۸۰) والنسائی (۷۹۴) وابن ماجہ (۹۷۸) والطبرانی (۱۸۷/۱) والبيهقی (۱۰۳/۳)

الفرائد : طاعات میں سبقت کرنے کا حکم دیا اور فعل طاعات میں تاخیر سے بچنے کی تاکید کی کیونکہ جیسا کرو گے بدلہ اسی جنس سے ملے گا۔

۱۰۸۶: وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُمَسِّحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ: "اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلَيِّنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۸۶: حضرت ابومسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہمارے کندھوں کو چھو کر فرماتے: "برابر ہو جاؤ" آگے پیچھے مت ہو ورنہ تمہارے دل ٹیڑھے ہو جائیں گے اور تم میں سے میرے قریب وہ لوگ ہوں جو عقل و سمجھ والے ہیں پھر جو ان سے قریب ہیں اور پھر وہ جو ان سے قریب ہیں۔" (مسلم)

یمنح مناکبنا فی الصلاة! اپنے دست اقدس سے ہمارے کندھوں کو درست فرماتے تاکہ کوئی صف سے آگے پیچھے نہ ہو۔

و یقول! کندھوں کو برابر کرنے کے دوران قرأتے۔

النَّحْوُ: یہ ماقبل جملہ خبریہ پر عطف بھی ہو سکتا ہے۔ استووا ولا تختلفوا! صف بندی میں ایک دوسرے سے کندھے آگے پیچھے نہ ہوں۔ فتختلف قلوبکم! فالائے اور یہ منصوب ہے کیونکہ جواب نہیں آیا ہے۔ یعنی دلوں کے ارادے اور تمنائیں مختلف ہو جائیں گی۔ لیلیٰ! یہ نون تاکید خفیہ کا صیغہ ہے یعنی مجھ سے ضرور قریب ہوں۔ منکم اولوا الاحلام! جمع حلم کسی معاملے میں حوصلہ اور پختگی اختیار کرنا یہ عقلاء کا شعار ہے۔ والنہی! نون کا ضمہ ہے عقل کو کہتے ہیں کیونکہ یہ انسان کو قبائح سے باز رکھتی ہے (نووی) بعض نے کہا یہاں بالغ مراد ہیں۔ پہلی صورت میں دونوں لفظوں کا ایک معنی ہے اور تاکید بنے اور دوسری صورت میں عقل مند بالغ۔ جمع میں فضیلت عقل میں کامل کو کہا جاتا ہے۔ ثم الذین یلونہم! قریب البلوغ بچے۔ پھر خنثی اور عورتیں بھی آخر میں ہوں گی اور ماقبل کے وزن کا لحاظ کر کے مذکر صیغہ لائے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۴۳۲) وأبو داود (۶۷۴) والنسائی (۸۰۶) وابن ماجہ (۹۷۶) وأحمد (۶/۱۸۴۵۴) وابن خزيمة (۱۵۴۲) وابن شیبہ (۳۵۱/۱) والطیالسی (۶۱۲) وابن حبان (۲۳۷۲) وابن الجارود (۳۱۵) وأبو عوانہ (۴۱/۲) والطبرانی (۵۸۷/۱۷) والبیہقی (۹۷/۳) والحمیدی (۴۵۶) وعبدالرزاق (۲۴۳۰) والدارمی (۲۹۰/۱)

الفرائد: افضل لوگوں کو آگے ہونا چاہئے تاکہ لوگ علم دین عقل و شرف اور عمر و کفایت اپنے اپنے مراتب پر ہوں اور امام کو اس بات کا اہتمام کرنا چاہئے۔



۱۰۸۷: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ اللَّبُّخَارِيِّ: "فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ"۔

۱۰۸۷: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنی صفوں کو درست کرو" بے شک صفوں کی درستگی نماز کی تکمیل میں سے ہے۔ "بخاری و مسلم" بخاری ہی کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ صفوں کی درستگی نماز کے قائم کرنے کا ایک حصہ ہے۔

تشریح: سووا صفو فکم! ایک دوسرے سے آگے پیچھے ہونا چھوڑ دو۔ قشری کہتے ہیں کھڑے ہونے والوں کو ایک سمت میں اعتدال سے کھڑے ہونے کو اعتدال کہا جاتا ہے اور بعض اوقات تسویہ صف میں جگہ پر کرنے پر بھی بولا جاتا ہے یہ تسویہ معنوی اعتبار سے ہے۔ یہاں تسویہ پہلے معنی کے لحاظ ہے اگر دوسرا بھی مطلوب ہے۔ تسویہ الصف! دوسری روایت میں صفوف آیا ہے اس لئے مفرد کو جنس پر محمول کریں گے۔ من اقامة الصلاة! ایک روایت میں "تمام الصلاة" فرمایا ہے اور ایک روایت میں اس کو "حسن الصلاة" قرار دیا گیا۔

روایت کا فرق: بخاری میں اقامة الصلاة! ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۲۸۱۴) والبخاری (۷۲۳) ومسلم (۴۳۳) وأبو داود (۶۶۸) وابن ماجہ (۹۹۳)

واہن حبان (۲۱۷۱) وابن خزيمة (۱۵۴۳) وعبدالرزاق (۲۴۲۶) والدارمی (۲۸۹/۱) وأبو یعلیٰ (۲۹۹۷) والبیہقی (۱۰۰/۹۹/۳)

الفرائد: جماعت میں صفوف کو برابر کرنا چاہئے کیونکہ یہ تکمیل نماز کا حصہ ہے۔



۱۰۸۸: وَعَنْهُ قَالَ: أَقِيْمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَوَجْهِهِ فَقَالَ: "أَقِيْمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِلَفْظِهِ، وَمُسْلِمٌ بِمَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ: "وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ"۔

۱۰۸۸: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے۔ جماعت کھڑی ہوگئی تو رسول اللہ ﷺ نے ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "اپنی صفوں کو درست کرو اور مل کر کھڑے ہو جاؤ۔ بے شک میں تم کو اپنی پیٹھ پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔" (بخاری) بخاری کے الفاظ کے ساتھ مسلم نے اسی معنی کی روایت کی۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے ہم میں سے ہر ایک اپنا کندھا دوسرے کے کندھے سے اور اپنا قدم دوسرے کے قدم سے ملاتا تھا۔

تشریح: اقامت الصلاة! مشکوٰۃ میں الصفوف کا لفظ مذکور ہے۔ یہاں بھی مراد یہی ہے۔ بوجہ! یہ تاکید کے لئے لائے ورنہ رخ تو چہرے ہی سے ہوتا ہے۔ اقیمو صفو فکم! ان کی ہمیشہ درستگی کرو اور اس کا خوب اہتمام کرو کیونکہ اس کی غایت اعلیٰ ہے۔ یہ اس وقت ہے جب اقامت کے بعد یہ معاملہ پیش آیا ہو اور اگر پہلے پیش آئے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ صفوں کو اسی طرح بنایا کرو۔ تراصو! کندھوں کو آپس میں ملاؤ تاکہ تمہارے درمیان فاصلہ نہ رہے۔ فانی اراکم من وراء ظہری! حقیقت بطور معجزہ تمہاری حرکات و سکنات کو دیکھتا ہوں۔ پس جو تم سے ہوتا ہے اس کو جالیتا ہوں۔ یہ روایت اس کے منافی نہیں کہ لا اعلم ما وراء جداري! کیونکہ اس روایت میں جو مذکور ہے اس کا تعلق خاص نماز کی حالت سے اور بطور معجزہ ہے کیونکہ نماز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اس میں قرب کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ فیضان ہوتا ہے جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن مبارک صاف آئینے کی طرح ہو جاتا ہے اور جو چیزیں آپ ﷺ کے پیچھے ہیں ان سے حجاب رکاوٹ نہیں رہتی۔ بعض نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں جانبوں میں سوئی کے ناکے کے برابر دو آنکھیں تھیں جن کے لئے کپڑے حجاب نہ تھے مگر اس تکلف کی ضرورت نہیں پہلا جواب مناسب ہے۔

فرق روایت: بخاری میں يلزق منكبه! کندھے بازو اور سر کا جمع ہونا۔ بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه! یہ ساتھ ملنے میں مبالغہ ہے جس کا حکم تھا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۲۰۱۱) والبخاری (۷۱۸) ومسلم (۸۳۴) والنسائی (۸۱۲) وابن حبان (۲۱۷۳)

وأبو یعلیٰ (۳۲۹۱) وأبو عوانة (۳۹/۲) وابن أبی شیبہ (۳۵۱/۱) وعبدالرزاق (۲۴۲۷) والبیہقی (۱۰۰/۳) الفرائد: اس سے صحابہ کرام کی اطاعت شعاری کا نمونہ سامنے آتا ہے۔ ضرورت ہو تو امام نماز میں داخل ہونے سے اور

اقامت کے درمیان بات کر سکتا ہے۔



۱۰۸۹: وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَتُسَوَّنَ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَانَمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ - ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ يُكْبِرُ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ "عِبَادَ اللَّهِ، لَتُسَوَّنَ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ".

۱۰۸۹: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”تم ضرور اپنی صفوں کو درست کرو ورنہ اللہ تمہارے چہروں میں اختلاف پیدا کر دے گا۔“ (بخاری و مسلم) مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو اس طرح سیدھا فرمایا کرتے تھے گویا کہ آپ اس کے ساتھ تیروں کو سیدھا کریں گے۔ یہاں تک کہ آپ نے اندازہ فرمایا کہ ہم اس بات کو سمجھ گئے ہیں۔ پھر ایک دن آپ تشریف لائے اور کھڑے ہو گئے۔ جب تکبیر کہی جانے والی تھی کہ ایک آدمی کو صف میں سینہ نکالے دیکھا تو فرمایا: ”اللہ کے بندو! تم ضرور اپنی صفوں کو درست کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان برا اختلاف ڈال دیں گے۔“

تشریح: لَتُسَوَّنَ صُفُوفُكُمْ! یہ فعل معرّف ہے۔ ایک دوسرے سے صف میں آگے نہ ہو۔ پہلی صف کو پہلے مکمل کر کے پھر دوسری شروع کر دیں۔ او لیخالفن اللہ بین وجوہکم! او تنولج کے لئے ہے۔ دو میں سے ایک بات ہوگی۔ صفوف کی درستی یا چہروں کو پشت کی طرف پھیر دیا جائے گا یا صورت حیوانی میں بدل دیا جائے گا یا وجوہ سے قلوب مراد ہوں گے تو مطلوب یہ ہوگا کہ دلوں کے ارادوں میں اختلاف پڑ جائے گا۔ اس وقت فتنے برپا ہو کر یک جہتی ختم ہو جائے گی اور اسلام کی شوکت اجڑ جائے گی ان پر دشمنی کا تسلط ہوگا برائیاں پھیل جائیں گی عبادات کم ہو جائیں گی۔

روایت کا باہمی فرق: کان یسوی صفوفنا..... القداح۔ قدح! تیر اس سے پہلے کہ اس کو پھیل پڑ چڑھایا جائے۔ یہ مبالغہ استواء مراد ہے کیونکہ قدح تو قابل استعمال ہی اس وقت ہوتا ہے جب بالکل برابر ہو۔ صفوف کے مقابلہ میں اس کو جمع کر دیا۔ ہر صف کو تیر سے درست کرتے۔ قد عقلنا! آپ صلی اللہ علیہ وسلم درستی کرتے رہے یہاں تک کہ صفوف بالکل برابر کرنے لگے جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و عمل سے سیکھ لیا۔ کاد یکبر! تکبیر تحریر یہ کہنے جانے والی تھی۔ بادیا صدرہ من الصف! اس کا سینہ صف سے آگے نکلا جا رہا تھا۔ بادیاً: بیہ رحل کی صفت ہے اور وہ مفقول ہے۔ عباد اللہ! عادت کریمہ کے مطابق عام بات فرمائی تاکہ اس کی غلطی کی پردہ پوشی بھی ہو جائے اور تنبیہ بھی ہو جائے گی۔ لسون! یہ لام قسم کے معنی کو ظاہر کر رہی ہے۔ لیخالفن اللہ! اللہ کی قسم دو میں سے ایک بات ضرور ہوگی۔ اس میں تو بیخ تہدید غایت درجہ کی پائی جاتی ہے اور صفوف کی درستی میں انتہائی تاکید ہے اور مخالفت پر شدید زجر ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۸۴۶۲) والبخاری (۷۱۷) ومسلم (۴۳۶) وأبو داود (۶۶۳) والترمذی (۲۲۷)

وابن ماجہ (۹۹۴) والطیالسی (۷۹۱) وأحمد (۱۸۴۵۷) والنسائی (۸۰۹) وعبدالرزاق (۲۴۲۹) وأبو عوانہ (۴۰/۲) وابن أبی شیبہ (۳۵۱/۱) وابن حبان (۲۱۶۵) والبیہقی (۱۰۰/۳)
الفرائد: آپ ﷺ کی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر شفقت ظاہر ہو رہی ہے اور صفوف کے درست نہ کرنے کا خوفناک نتیجہ بتلایا گیا ہے۔



۱۰۹۰: وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَلَّلُ الصَّفَّ مِنْ نَاحِيَةِ إِلَى نَاحِيَةٍ يَمْسَحُ صُدُورَنَا وَمَنَاكِبَنَا وَيَقُولُ: "لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ" وَكَانَ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفْوَةِ الْأُولَى" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ۔

۱۰۹۰: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوف کے (درمیان) ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پھرتے اور ہمارے سینوں اور کندھوں کو چھو کر ارشاد فرماتے: ”آگے پیچھے مت ہو ورنہ تمہارے دل مختلف (ٹپڑھے) ہو جائیں گے اور یہ بھی ارشاد فرمایا کرتے تھے: ”اللہ اور اس کے فرشتے بھی پہلی صفوف پر رحمتیں بھیجتے ہیں“۔ (ابوداؤد) حسن سند کے ساتھ۔

تشریح: يتخلل الصف! صف کے فاصلے کو دو فرماتے۔ من ناحیہ الی ناحیہ! اور کندھے آگے بڑھتے ہوئے نہ ہوں اور فرماتے صف میں آگے پیچھے مت کھڑے ہو۔ فتختلف قلوبکم! صف کی خرابی بے شمار مفسد کو جنم دیتی ہے اور اس پر آمادہ کرتے ہوئے فرماتے۔ ان اللہ و ملائکتہ! پہلی اور آخری صف کی درمیانی صفوف کو جازا پہلی صف کہا کیونکہ وہ پچھلی کے لحاظ سے ہر آگے والی پہلی ہے۔ اس میں صف اول پھر دوم کی تکمیل کی تاکید کی گئی ہے۔ مردوں کی پہلی صف سب سے بہتر اور عورتوں کی آخری صف۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۸۶۴۴) وأبو داود (۶۶۴) وابن ماجہ (۹۹۷) وابن حبان (۲۱۵۷) وابن الجارود (۳۱۶) وابن خزيمة (۱۵۵۱) والدارمی (۲۸۹/۱) والطیالسی (۷۴۱) وابن ابی شیبہ (۳۷۸/۱) والبیہقی (۱۰۳/۳)

الفرائد: آپ ﷺ صفوف کا کس قدر اہتمام فرماتے تھے اور پہلی صفیں پچھلی صفوں سے فضیلت میں بڑھ کر ہیں۔



۱۰۹۱: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَقِيمُوا الصَّفُوفَ وَحَادُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ، وَسُدُّوا الْخَلَلَ وَلْيَتَوَّأْ بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ، وَلَا تَذَرُوا فُرُجَاتٍ لِلشَّيْطَانِ، وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۰۹۱: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اپنی صفوں کو سیدھا رکھا کروں اور کندھوں میں برابری کرو اور صفوں کے خلاء کو بند کرو اور اپنے بھائیوں کے بارے میں نرم ہو جاؤ (ان سے تعاون کرو) اور شیطان کے لئے درمیان میں جگہ نہ چھوڑو جس نے کسی صف کو ملایا اللہ اس کو ملائے گا اور جس نے کسی صف کو قطع (توڑا) تو اللہ تعالیٰ اس کو کاٹیں گے۔“ ابو داؤد صحیح سند سے۔

تشریح: اقيموا الصفوف! سیدھا کرو۔ جیسا دوسری روایت میں سووا! کا لفظ ہے۔ حاذوا! یہ اس وقت ہوگا جبکہ صف میں برابر ہوں گے۔ وسدوا الخلل! صفوف کے فاصلہ کو ختم کرو اور ان دونوں لفظوں میں فرق یہ ہے کہ ہر جگہ ظاہری خلاء کو کہتے ہیں۔ شیعہ! اگر کوئی شخص اس میں کھڑا ہونا چاہے تو اس کو کفایت کر جائے اور کسی کو مشقت نہ ہو۔ ولینوا بایدی اخوانکم! یعنی جب وہ آگے بڑھانے کے لئے پکڑیں یا پیچھے کرنے کے لئے ہٹائیں تاکہ نیکی و تقویٰ میں معاونت کی فضیلت تم سب کو میسر ہو جائے (۲) اس کے لئے ہاتھ کو نرم کر دو جو تمہیں صف سے کھینچے۔ اس کی موافقت کرو تاکہ تم اس سے الگ رہ جانے کی خرابی دور کر سکو جو نماز میں مفاسد کا باعث ہے۔ ولا تذروا فرجات! یہ فرجۃ کی جمع ہے شیطان کی طرف نسبت کی وجہ یہ ہے کہ اغواء کا ذریعہ ہے۔ من وصل صفا وصلہ اللہ! اپنی رحمتوں اور نعمتوں کے جھونکے عنایت فرمائیں گے۔ النجوى: یہ جملہ مستانفہ ہے۔ من قطع صفا قطعہ اللہ! اس کو بھلائی مواسم اور حقیقی نیکیوں سے محروم کر دیں گے۔ اس میں بلیغ انداز میں صفوف کے باہمی فاصلے کو ملانے اور ان کی تکمیل کا حکم ہے۔ صف کو توڑنے پر زبر ہے خواہ اگلی صف میں جگہ ہو یا وہ صف ناقص ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی قبولیت میں کس کو شبہ ہے۔ جو ذرہ بھرا ایمان رکھتا ہے وہ صف کو ملانے کی کوشش کرے گا اور صف کو توڑنے سے فرار اختیار کرے گا۔

روایت کا فرق: احمد کی روایت میں سدوا الخلل کے بعد فان الشيطان يدخل بینکم بمنزله الحذف! (بکری کا چھوٹا بچہ) کے الفاظ بھی ہیں۔

تخریج: أخرجه احمد (۲/۵۷۲۸) وأبو داود (۶۶۶) والنسائی (۸۱۷) ابن خزيمة (۱۵۴۹) والحاكم (۱/۷۷۴) الفرائد: صفوف میں پائے جانے والے فاصلہ کو دور کر دینا چاہئے۔ صف کو ملانے والے کی فضیلت اور منقطع کرنے والے کی مذمت ظاہر ہو رہی ہے۔

۱۰۹۲: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: رُصُّوا صُفُوفَكُمْ، وَقَارِبُوا بَيْنَهَا، وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ: فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا أَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَانَتْهَا الْحَذَفُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔
”الْحَذَفُ“ بِحَاءٍ مُهْمَلَةٍ وَذَالٍ مُعْجَمَةٍ مَفْتُوحَتَيْنِ ثُمَّ قَاءٌ وَهِيَ: غَنَمٌ سَوْدٌ صَغَارٌ تَكُونُ بِالْيَمَنِ۔

۱۰۹۲: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اپنی صفوں کو چونا گچ

کرو اور قریب قریب کھڑے ہو کر گردنوں میں برابری کرو۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ میں شیطان کو صف کے خلائم داخل ہوتا دیکھتا ہوں گویا کہ وہ بکری کا بچہ ہے۔“ (ابوداؤد) شرط مسلم پر حدیث صحیح ہے۔

الْحَذَفُ: بجائے ہملہ اور ذال مجھے دونوں زبر کے ساتھ پھر فا۔ چھوٹی سیاہ بکری کو کہتے ہیں جو (عموماً) یمن میں پائی جاتی ہے۔

تشریح: رصوا صفوفکم! یہاں تک کہ فاصلہ نہ رہے۔ قاربوا بینہما! دونوں صفوف میں تین ذراع کا فاصلہ ہونا چاہئے اگر زیادہ فاصلہ ہو تو فضیلت جماعت جاتی رہے گی گرمی و سردی کا کوئی عذر قبول نہیں۔ البتہ عورتوں کا فاصلہ کافی ہونا چاہئے۔ حاذوا بالاعناق! یہ محاذات فی المناکب کے معنی میں ہے کیونکہ گردنوں کی برابری کندھوں کی برابری کو لازم ہے۔ فالذی نفسی بیدہ! یہاں تک کہ صفوف میں دوری اور خلل نہ رہے۔ الحذف! اس عظیم قسم سے ساتھ ساتھ ملنے کی سخت تاکید کردی جس کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ نماز شیطانی وساوس اور دخل اندازی سے بچ جائے گی اور روح نماز خشوع سے برقرار رہے گا اور شیطان کے مکر و فریب کو بھگانے کے لئے نیک دل سے صادر ہونے والا ذکر سب سے بڑا ہتھیار ہے۔

الزَّحْوُ: اور شیطان کی طرف جمع میں تانیث اور لفظ کے لحاظ سے تذکیر کی ضمیر لوٹائی جاسکتی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۳۷۳۷) وأبو داود (۶۶۷) والنسائی (۸۱۴) وابن حبان (۲۱۶۶) وابن خزيمة (۱۵۴۵) والبيهقي (۱۰۰/۳)

الفرائد: صفوف میں فاصلہ کی ممانعت کی گئی کیونکہ اس سے شیاطین گھس کر نماز میں وساوس ڈالتے ہیں۔



۱۰۹۳: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اَتَمُّوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ، ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ، فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ۔

۱۰۹۳: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم اپنی صف کو پورا کرو پھر وہ جو اس کے قریب ہو جو بھی کی ہو وہ پچھلی صف میں ہونی چاہئے۔“ (ابوداؤد) حدیث حسن ہے۔

تشریح: الصف المقدم! یعنی سب سے پہلی۔ یہ صف میں پائے جانے والے فاصلے کو ختم کرنے والی ہوگی۔ ثم الذی یلیہ! اس کی تکمیل کے بعد دوسری پھر اس طرح پیچھے کی طرف۔ المؤخر! آخری صف۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۵۷۲۸) وأبو داود (۶۷۱) والنسائی (۸۱۷) وأبو داود (۶۷۱) والنسائی (۸۱۷) وأبو يعلى (۱۵۵) وابن حبان (۲۱۵۵) وابن خزيمة (۱۵۴۶) والبيهقي (۱۰۲/۳)

الفرائد: صفوف کو اولاً و بعداً کی ترکیب سے مکمل کرنا چاہئے۔



۱۰۹۴: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَفِيهِ رَجُلٌ

مُخْتَلَفٌ فِي تَوْبَتِهِ۔

۱۰۹۳: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بے شک اللہ اور اس کے فرشتے صفوں کے دائیں حصوں میں رحمت بھیجتے ہیں۔“ (ابوداؤد) سند کے ساتھ مسلم کی شرط پر۔ ان میں سے ایک راوی ایسا ہے جس کے پختہ ہونے میں محدثین کا اختلاف ہے۔

تشریح ﴿مِاَمِنَ الصَّفُوفِ﴾ یعنی صفوں کے وہ حصے جو امام کے دائیں جانب ہوں امام کے پیچھے کھڑے ہونے کی فضیلت کے یہ خلاف نہیں۔ دائیں جانب کھڑا ہونا افضل ہے۔ امام جب دائیں جانب اور بائیں جانب خلل پائے تو پہلے دائیں جانب کا خلل پر کیا جائے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ آنے کی جانب وہی ہو۔ اصل سنت کو صفوں اول پھر ثانی وغیرہ سے پر کرنا ہے۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۶۷۶) وابن ماجه (۱۰۰۵) وابن حبان (۱۲۶۰) والبیہقی (۱۰۳/۳) الفرائد : صفوف میں دائیں طرف والے لوگوں کے لئے فرشتے دعاء واستغفار کرتے ہیں یہ ان کی خصوصی فضیلت ہے۔



۱۰۹۵: وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ: يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: ”رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تُعَبِّثُ - أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۰۹۵: حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے، ہم پسند کرتے کہ ہم آپ کے دائیں طرف ہوں اور آپ ﷺ ہماری طرف اپنے چہرہ مبارک سے متوجہ ہوں۔ میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا: ”اے میرے رب! تو اپنے عذاب سے مجھے بچا جس دن کہ تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا جمع کرے گا۔“ (مسلم)

تشریح ﴿خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ مقتدی کو امام سے مؤخر ہونا چاہئے اگر برابر ہوں تب بھی نماز باطل نہ ہوگی البتہ بڑھ جانے سے باطل ہو جائے گی۔ عن یمنہ! ہم آپ ﷺ کے دائیں جانب کھڑا ہونا پسند کرتے تھے۔ یقبل علینا بوجہہ! یہ جملہ متانفہ ہے اور پسند کرنے کی علت کو ظاہر کر رہا ہے اور ابن ماجہ کی روایت ”من عمر میسرة المسجد کتب له کفلا من الاجر“! کیونکہ ان زمانہ الگ الگ ہے کیونکہ جب دائیں جانب کی طرف ابھارا تو وہ خوب آباد ہوگئی اور بائیں طرف رجحان بہت کم ہو گیا تو آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی (دمیری فی الہیاجہ) رب قنی عذابک! بارگاہ رب العالمین میں خضوع اور امت کی عزت بڑھانے کے لئے یہ دعا فرمائی اور سکھائی۔

تخریج : أخرجه مسلم (۷۰۹) أبو داود (۶۱۵) والنسائی (۸۲۱) وابن ماجه (۱۰۰۶)

الفرائد : صف کی دائیں جانب کھڑا ہونا مستحب ہے۔ نماز سے امام کو نمازیوں کی طرف منہ کرنا اور نماز کے لئے دعا کرنا مستحب ہے۔

۱۰۹۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "وَسَطُوا الْإِمَامَ" وَسَدُّوا الْخَلَلَ "رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ -

۱۰۹۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "امام کو درمیان میں رکھو اور خلا کو بند کرو۔" (ابوداؤد)

تشریح ﴿ وسطوا الامام! ﴾ مصلیٰ درمیان میں ہوتا کہ امام کے دائیں اور بائیں نمازی کھڑے ہو سکیں۔ سدوا الخلل! درمیان میں فاصلہ نہ رہنے پائے جہاں سے شیطان مداخلت کر سکے۔
تخریج: أخرجه أبو داود (۶۸۱) والبیہقی (۱۰۴۳)
الفرائد: امام کو نمازیوں کے درمیان میں کھڑا ہونا چاہئے۔ گویا صف دونوں طرف سے برابر مکمل کی جائے۔

۱۹۵: بَابُ فَضْلِ السَّنَنِ الرَّاتِبَةِ مَعَ الْفَرَائِضِ وَبَيَانِ أَقْلَہَا وَاكْمَلِہَا وَمَا بَيْنَهُمَا!

بَابُ: فَرَائِضُ سَمِيتِ سَنَنِ رَاتِبَةٍ (مؤکدہ) کی فضیلت اور ان میں سے تھوڑی اور

کامل اور جوان کے درمیان ہو اس کا بیان

السنن الراتبہ! جو سنن نماز کے فرائض کے تابع ہیں خواہ پہلے ہوں یا بعد۔ اقلہا واکملہا! اور عدد کے لحاظ سے کم اور کامل یا ثواب کے لحاظ سے مراد ہوں۔ وما بینہما! جوان کے مابین گنتی کے لحاظ سے یا فضیلت کے لحاظ سے ہیں۔

۱۰۹۷: عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ حَبِيبَةَ رَمْلَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّي لِلَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ الْفَرِيضَةِ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ، أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

۱۰۹۷: حضرت ام المؤمنین ام حبیبہ رملہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "جو مسلمان بندہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہر روز فرض کے علاوہ بارہ رکعتیں پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک گھر بناتے ہیں یا جنت میں اس کے لئے ایک محل بن جاتا ہے۔" (مسلم)

تشریح ﴿ ان کا لقب ام حبیبہ نام رملہ بعض نے ہند بتلایا ہے۔ پہلا قول اصح اور معروف ہے۔ یہ ابوسفیان صحابہ بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی قرشیہ امویہ مکہ شمس ثنیہ المدنیہ (رضی اللہ عنہا) ہیں۔ ضمیر ثنیہ کی لائی جانی

چاہئے کیونکہ صحابیہ بنت صحابی ہیں اور واحد کی ضمیر والی ام حبیبہ بنت عبید اللہ بن جحش ہیں۔ یہ اسلام میں سبقت کرنے والی عورتوں سے تھیں۔ انہوں نے اپنے خاوند عبید اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ ان کی وفات ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۶ھ بعض نے ۷ھ نقل کیا ہے میں نکاح کیا۔ انہوں نے ۴۴ھ میں بعض نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک سال پہلے وفات پائی مگر یہ درست نہیں ان کی وفات مدینہ منورہ میں ۴۲ھ میں ہوئی۔ بعض نے ۴۳ھ لکھا ہے۔ نجاشی نے ان کا مہر چار ہزار درہم ادا کیا اور شریل بن حسنہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیا۔ ابونعیم کہتے ہیں نجاشی نے ۴ سو سرخ دینار ان کا مہر ادا کیا۔ مدینہ منورہ آمد کے وقت ان کی عمر ۳۰ سال سے زائد تھی (تہذیب نووی) انہوں نے ۶۵ روایات نقل کی ہیں۔ چار بخاری و مسلم میں جن میں دو متفق علیہ اور دو میں مسلم منفرد ہیں۔ یصلی للہ! خالص اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لئے۔ تطوعا غیر فریضۃ! یہ تطوع کی صفت ہے۔ لغت میں اضافے کو کہا جاتا ہے اور شرع میں فرائض کے علاوہ کو کہا جاتا ہے۔ الا نبی اللہ لہ بیتا فی الجنة! اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وعید فرائض و رواتب دونوں سے متعلق ہے بلکہ چاشت اور نماز اشراق بھی اس میں شامل ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰۰۲۶۸۳۷) ومسلم (۷۲۸) وأبو داود (۱۲۵۰) وابن حبان (۲۴۵۱) ابن حزيمة (۱۱۸۵) وأبو عوانة (۲/۲۶۱/۲۶۲) الترمذی (۴۱۵) والنسائی (۱۸۰۰) وابن ماجہ (۱۱۴۱) الفرائد: سنن راجحہ کو ادا کرنے والا جزاء بدلے کے طور پر جنت کے محل کا حقدار ہے۔ (سبحان اللہ)

۱۰۹۸: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۰۹۸: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو رکعتیں نماز ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں اس کے بعد اور دو رکعتیں جمعہ المبارک کے بعد اور دو رکعتیں نماز مغرب کے بعد اور دو رکعتیں نماز عشاء کے بعد پڑھیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رکعتیں قبل الظہر و رکعتیں بعدھا! ظہر سے پہلے دو بعد میں دو سنن مؤکدہ ہیں اور ان سے پہلے دو اور بعد میں دو سنن غیر مؤکدہ ہے اور یہ سنن جمعہ کے دن کے لئے بھی ہیں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو کچھ دیکھا اس کو ذکر کیا کہ ورکعتیں بعد الجمعة! اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسی طرح دیکھا۔ ورکعتیں بعد المغرب و رکعتیں بعد العشاء! اور بخاری و مسلم میں ”فی بیتہ“! کا اضافہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر میں یہ نماز ادا کرنا خیر صحیح کے مطابق ہے اور ”افضل صلاة المرء فی بیتہ الا المكتوبہ“! کے مطابق ہے۔ یہاں صبح کو دو رکعت مذکور نہیں۔ دوسری روایت جو حصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ اس میں مذکور ہے: ”کان یرکع رکعتین خفیفتین بعد ما یطلع الفجر“ و كانت ساعة لا ادخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہا“! اس کے مطابق سنن مؤکدہ دس بنتی ہیں دو فجر، دو قبل و بعد الظہر، دو بعد المغرب و دو بعد العشاء، مسلم کی روایت میں بارہ کا تذکرہ ہے (وہ چار قبل الظہر دو بعد الظہر دو فجر، دو بعد المغرب، دو بعد العشاء)

نہیں گی)۔

تخریج : أخرجه مالك (۴۰۰) وأحمد (۲/۴۵۰۶) والبخاری (۹۳۷) ومسلم (۷۲۹) وأبو داود (۱۲۵۲) والترمذی (۴۲۵) الشامی (۲۷۷) والنسائی (۸۷۲) وابن حبان (۲۴۵۴) وابن خزيمة (۱۱۹۷) وأبو عوانة (۲۶۳/۲) وعبدالرزاق (۴۸۱۱) والبيهقی (۴۷۱/۲)

الفرائد : اس روایت میں سنن روایت کا تذکرہ ہے۔ مسلم کی روایت میں بارہ رکعات کا تذکرہ موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی تکمیل کی توفیق دے۔



۱۰۹۹: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ، وَبَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

الْمُرَادُ بِالْآذَانَيْنِ: الْآذَانُ وَالْإِقَامَةُ۔

۱۰۹۹: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اور تیسری مرتبہ یہ فرمایا: ”اُس کے لئے جو چاہے۔“ (بخاری و مسلم)

دواذانوں سے مراد اذان اور اقامت ہے۔

تشریح : عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ! کے حالات باب الحافظ علی السنۃ میں گزرے۔ کل اذانین! شرف کی وجہ تعظیماً اقامت کو بھی اذان سے تعبیر کر دیا۔ صلاة! نقلی نماز۔ پھر دوسری مرتبہ دہرائی کا مقصد تاکید اور ترغیب ہے۔ ظہر عصر میں دو دو رکعتوں کا اضافہ کرے۔ لمن شاء! تیسری مرتبہ فرمایا کہ لازم نہیں بلکہ بطور استحباب و ندب ہے اگر کوئی درجات و ثواب کی کثرت چاہتا ہو تو ان کو ادا کرے ورنہ ترک میں گناہ ہرگز نہ ہوگا۔ علماء شوافع نے فرمایا اگر کوئی سنن مؤکدات کی مداومت ترک کر دے تو اس کی شہادت ساقط الاعتبار ہوگی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۲۰۵۶۷) والبخاری (۶۲۴) ومسلم (۸۳۸) وأبو داود (۱۲۸۳) والترمذی (۱۸۵) والنسائی (۶۸۰) وابن ماجه (۱۱۶۲) وأبو عوانة (۳۱/۲) والدارقطنی (۲۶۶/۱) والبيهقی (۴۷۴/۲)

الفرائد : اذان و اقامت کے مابین پڑھے جانے والے نوافل خاص طور پر قرب الہی کا ذریعہ ہیں۔



۱۹۶: بَابُ تَاكِيدِ رُكْعَتَيْ سُنَّةِ الصُّبْحِ

بَابُ: فجر کی دو سنتوں کی تاکید

۱۱۰۰: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ -

۱۱۰۰: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور دو رکعتیں صبح سے پہلے نہیں چھوڑتے تھے۔“ (بخاری)

تشریح: ◉ الایدع! اس قدر اہتمام فرماتے کہ ان کو قطعاً ترک نہ فرماتے۔ اربعاً قبل الظهر! افضل یہ ہے کہ ایک سلام سے ہوں یہ امر تاکید کو ثابت کر رہا ہے۔ گزشتہ باب کی روایت میں دو مذکور ہے۔ اس روایت کے سنن رواتب کی بارہ والی روایت کی ترجیح ثابت ہوئی۔ رکعتین قبل العداۃ! صبح سے پہلے دو رکعت ادا فرماتے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۱۸۲) وأبو داود (۱۲۵۳) والنسائی (۸۷۲)

الفرائد: اس روایت سے فجر کی دو سنتوں کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے کہ آپ ان کو کبھی ترک نہ فرماتے اسی طرح سنن ظہر بھی۔



۱۱۰۱: وَعَنْهَا قَالَتْ: لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُداً مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

۱۱۰۱: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نوافل میں کسی چیز کا اتنا اہتمام نہ فرماتے۔ جتنا فجر کی دو رکعتوں کا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ◉ اشد تعاهداً! ایک روایت میں معاہدہ! ہے۔ اس کا معنی اہتمام کرنا ہے عرب کہتے ہیں تعاہدہ و تعہدہ واعتہدہ! اس کی تجدید کرتا رہا، نگہبانی کرتا رہا۔ منہ علی رکعتی الفجر! فجر کی دو رکعت ہیں۔ ایک روایت میں فرمایا: لا تدعوا رکعتی الفجر ولو طردتکم الخیل! (فتح الباری)

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۳۲۵) والبخاری (۱۱۶۹) ومسلم (۷۲۴) وأبو داود (۱۲۵۴) وابن حبان (۲۴۵۶) ابن خزيمة (۱۱۰۹) والبيهقي (۴۷۰/۲)

الفرائد: یہ روایت فجر کی دو سنتوں کی عظمت کو پوری تاکید سے ثابت کرتی ہے۔



۱۱۰۲: وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: ”أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا“ -

۱۱۰۲: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فجر کی دو رکعتیں دنیا اور جو کچھ اس میں ہے ان سب سے بہتر ہیں اور ان دونوں کی ایک روایت میں یہ ہے کہ مجھے تمام دنیا سے وہ دو رکعتیں زیادہ محبوب ہیں۔ (مسلم)

تشریح: ◉ وما فيها! یعنی جمادات اور اس کی طرح جتنی چیزیں ہیں اگر اسم تفضیل کا ہو تو پھر اس کا تقابل ذکر وغیرہ

ہوگا اور اگر اصل فعل کے معنی میں ہو تو پھر اعراض دنیا سے تقابل ہوگا۔ ایک روایت میں احب الیٰ کے الفاظ ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ محبوب ہیں کیونکہ محبوب خدا اسی کو محبوب رکھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو۔ نسائی کی روایت میں ”رکعتان قبل الفجر خیر من الدنيا جميعاً“ کے الفاظ ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۲۹۶) ومسلم (۷۲۵) والترمذي (۴۱۶) والنسائي (۱۷۵۸) وابن حبان (۲۴۵۸) وابن خزيمة (۱۱۰۷) وأبو عوانة (۲۷۳/۲) والحاكم (۱/۱۱۵۱) وابن أبي شيبه (۲/۲۴۱) والبيهقي (۲/۴۷۰) الطيالسي (۱۴۹۸)

الفرائد : فجر کی سنتیں تمام دنیا اور اس کے سارے لوازمات سے زیادہ آپ کو محبوب تھیں۔ ہمیں ان کا خوب اہتمام کرنا چاہئے۔



۱۱۰۳: وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بِلَالِ بْنِ رَبَاحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْذِنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤَذِّنَهُ بِصَلَاةِ الْعَدَاةِ، فَشَغَلَتْ عَائِشَةُ بِلَالًا بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى أَصْبَحَ جَدًّا، فَقَامَ بِلَالٌ فَأَذَّنَهُ بِالصَّلَاةِ وَتَابَعَ أَذَانَهُ، فَلَمْ يَخْرُجْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا خَرَجَ صَلَّى النَّاسُ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ شَغَلَتْهُ بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى أَصْبَحَ جَدًّا، وَأَنَّهُ أَبْطَأَ عَلَيْهِ بِالْخُرُوجِ، فَقَالَ - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنِّي كُنْتُ رَكَعْتُ رَكَعَتِي الْفَجْرِ" فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ أَصْبَحْتَ جَدًّا؟ فَقَالَ: "لَوْ أَصْبَحْتُ أَكْثَرَ مِمَّا أَصْبَحْتُ لَرَكَعْتُهُمَا" وَأَحْسَنْتُهُمَا، وَأَجْمَلْتُهُمَا" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ۔

۱۱۰۳: حضرت ابو عبد اللہ بلال بن رباح رضی اللہ عنہ مَوْذِن رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے تاکہ آپ ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع دیں تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلال رضی اللہ عنہ کو کسی ایسے کام میں مشغول کیا جو ان سے پوچھنا تھا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پھر بلال کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی اور بار بار اطلاع دی مگر رسول اللہ ﷺ نہ نکلے جب آپ ﷺ نکلے تو لوگوں کو نماز پڑھائی۔ پس بلال رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کو بتلایا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو کسی ایسے کام میں مشغول کر دیا جو اس سے پوچھنا تھا یہاں تک کہ زیادہ سفیدی ہو گئی اور آپ ﷺ نے بھی نکلنے میں دیر کر دی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں فجر کی دو رکعتیں پڑھ رہا تھا۔“ پھر بلال رضی اللہ عنہ نے کہا: ”یا رسول اللہ ﷺ آپ نے تو زیادہ صبح کر دی؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اور بھی زیادہ اگر میں صبح کر دیتا جتنی میں نے کی تو میں ان دو رکعتوں کو ضرور پڑھتا اور اچھے طریقے سے پڑھتا اور بہترین طریقے سے پڑھتا۔“ (ابوداؤد) حسن سند کے ساتھ۔

تشریح : ابو عبد اللہ! ان کی کنیت بعض نے ابو عبد الکریم بعض نے ابو عبد الرحمن بعض نے ابو عبید نقل کی ہے۔ بلال

بن رباح! یہ جیسی ہیں موالات کے لحاظ سے تمہی ہیں۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا۔ ان کی والدہ حمامہ رضی اللہ عنہا بنو حمامہ کی لونڈی تھیں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن ہیں۔ حضرت بلال قدیم الاسلام لوگوں سے تھے۔ ہجرت میں سابقین سے تھے۔ بدر احد خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں حاضر رہے۔ یہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ تعالیٰ کی خاطر بہت تکالیف دی گئیں۔ امیہ بن خلف ملعون ان کو مسلسل عذاب دیتا۔ تقدیر الہی کا فیصلہ یہ ہوا کہ بدر میں وہ بلال کے ہاتھوں مارا گیا۔ یہ ابتداء میں اسلام لانے والے اور اسلام کو ظاہر کرنے والے تھے۔ کفار ان کو گھسیٹے اور ایذا دیتے۔ ان کی ولادت مکہ میں ہوئی تھی۔ بعض نے کہا غلام پیدا ہونے والوں سے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو پانچ اوقیہ سونے کے بدلے خرید لیا بعض نے سات اور بعض نے نقل کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ کی خاطر آزاد کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کے درمیان مواخات کر دی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے مؤذن تھے۔ یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں اذان دی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو یہ شام چلے گئے اور جہاد میں مصروف ہو گئے۔ وفات تک وہیں قیام پذیر رہے بعض نے کہا انہوں نے زمانہ خلافت صدیقی میں اذان دی اور عمر رضی اللہ عنہ کے لئے زمانہ خلافت میں ایک مرتبہ اذان دی جب کہ یہ شام سے واپس لوٹے۔ اس دن سے زیادہ کسی نے اذان پر رونے والی آنکھیں نہ دیکھیں۔ یہ قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے تشریف لائے۔ بعض صحابہ کرام نے اذان کے لئے کہا اذان شروع کی مگر مکمل نہ کر سکے۔ ان سے صحابہ کرام کی بڑی جماعت نے روایت لی ہے۔ جن میں ابو بکر و عمر و علی رضی اللہ عنہم جیسے اکابر ہیں۔ عمر رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے ”ابو بکر سیدنا و اعق سیدنا“ ان کے فضائل بہت اور معروف ہیں۔ ۲۰ھ میں دمشق میں وفات پائی۔ بعض نے ۲۱ھ نقل کیا جبکہ بعض نے ۱۸ھ لکھا ہے۔ اس وقت ان کی عمر ۶۴ سال تھی۔ بعض نے اور ذکر کی ہے۔ ان کی تدفین دمشق باب الصغیر میں ہوئی۔ بعض نے اور اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ ابن سمعان کہتے ہیں کہ مدینہ میں ان کی تدفین کا قول غلط ہے درست وہی ہے جو اوپر نقل ہوا (تہذیب نووی) ان سے ۴۴ احادیث مروی ہیں۔ برقی کہتے ہیں کہ ان سے چار روایات آئی ہیں ایک کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے دو میں بخاری منفرد اور مسلم ایک حدیث میں منفرد ہیں۔

لیوذنہ بصلاة الغداة! نماز صبح کی اطلاع کے لئے آئے۔ طبرانی کہتے ہیں یہ اطلاع کے وقت اس طرح کہتے: ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ رحمک اللہ“! معجم کبیر میں طبرانی نے نقل کیا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس مؤذن آتا تو کہتا: ”مرحبا بالقائلین عدلا وبالصلاة مرحبا واهلا“! مگر قدادہ کا سماع عثمان رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں پس منقطع روایت ہے۔ سالنہ عنہ! اس سے ثابت ہوا کہ عورت اپنے والد کے آزاد کردہ غلام سے بات کر سکتی ہے اور انہوں نے اسی چیز کے متعلق پوچھا جس کی ان کو ضرورت تھی اور بات طویل ہو گئی اگرچہ وہ ان کے خاندان کی خدمت میں آئے تھے ان کی عظمت کی وجہ سے انکار بھی نہ کر سکے اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان کو اس سے مشغول کر دیا جس کی وجہ سے وہ آئے تھے۔ نمازی مسجد میں نماز کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے۔ حتیٰ اصبح! یہاں تک کہ سپید ہو گیا۔ فقام بلال فاذنه! آپ کو اطلاع دی اور آپ کی اطلاع کے الفاظ کو بار بار دہرایا کیونکہ وہ سپید ادکھ رہے تھے۔ فلم یخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ نکلے۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکل کر لوگوں کو نماز پڑھائی تو

بلال رضی اللہ عنہ نے معذرت کی۔ فاجبرہ ان عائشہ شغلته! اطلاع کی تاخیر کی وجہ بتلائی کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک کام کہہ دیا۔ پھر آپ ﷺ دیر سے باہر تشریف لائے۔ میں نے بار بار اطلاع کے الفاظ دہرائے۔ فقال انی كنت رکعتی الفجر! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں فجر کی دو رکعتوں میں مصروف تھا۔ فقال انک اصبحت جدًّا! آپ ﷺ نے زیادہ سپید کر دیا فرائض کے اہتمام کی وجہ سے نوافل کو چھوڑ دینا چاہئے تھا۔ قال لو اصبحت! اگر تو اس سے بھی زیادہ صبح کر دیتا میں تب بھی ان کو چھوڑنے والا نہ تھا۔ لو کعتھما واحسنھما واجملھما! میں ان کو اچھے انداز خوب آداب سے ادا کرتا۔ کسی شرعی امر کی خاطر اول وقت سے نماز کو مؤخر کرنا درست ہے۔ البتہ دنیا کے شغل کی خاطر اسے مؤخر کرنا مناسب نہیں اگر مؤخر کیا تو اس فعل پر شرمندہ ہو اور سلف میں اس پر صدقہ وغیرہ بھی چلا آتا ہے عدم اہتمام سے لوگ آج کل نماز کو مؤخر کرنے کی عادت ڈالے ہوئے ہیں۔ اس قرأت کی کوتاہی ترک اذکار ترک طہانیت وغیرہ اور ایسے وقت میں ادا کرتے ہیں جو بالکل منافق کی نماز کی طرح بن جاتی ہے: ”وینفر فیہا ربیع فقرات لا یدکر اللہ الا قلیلاً“۔

فخریج : أخرجه أبو داود (۱۲۵۷) وأحمد (۹/۲۳۹۶۶) تہذیب التہذیب (۱۴/۷)

الفرائد : وقت پر تھوڑی بہت تاخیر کے باوجود آپ کا اہتمام ان دونوں رکعات کی عظمت کو ظاہر کرتا ہے۔



۱۹۷: بَابُ تَخْفِيفِ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ وَبَيَانِ مَا يُقْرَأُ فِيهِمَا وَبَيَانِ وَقْتِهِمَا

باب: فجر کی سنتوں کی تخفیف اور ان کی قراءت اور وقت کا بیان

قرأت دارکان کے لحاظ سے تخفیف کرے تاکہ اداء فرض میں مسامحت ہو کہ ان دو رکعتوں میں قرأت کیا ہوگی اور وقت کیا ہوگا۔

۱۱۰۴: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَيْنَ النَّدَاءِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ لَّهُمَا يُصَلِّي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَيَخَفِّفُهُمَا حَتَّى يَقُولَ هَلْ قَرَأَ فِيهِمَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ - وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ إِذَا سَمِعَ الْإِذَانَ وَيَخَفِّفُهُمَا - وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ -

۱۱۰۳: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز کے وقت میں اذان اور اقامت کے درمیان دو مختصر رکعتیں پڑھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم) اور صحیحین کی روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ فجر کی دو رکعتیں پڑھتے۔ جب آپ ﷺ اطلاع سنتے تو ان دونوں (رکعتوں) کو اتنا مختصر کرتے کہ میں کہتی کیا ان دونوں میں سورۃ فاتحہ بھی پڑھی ہے یا کہ نہیں؟ مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ فجر کی دو رکعتیں پڑھتے جبکہ آپ اذان سنتے اور دونوں کو مختصر فرماتے۔ ایک روایت میں ہے جب فجر طلوع ہو جاتی۔

تشریح ﴿ رکعتین خفیفتن! دو ہلکی رکعت ادا فرماتے جن میں صرف جواز پر اکتفاء فرماتے یہ اذان و اقامت کے

درمیان پڑھی جاتیں۔ صلاۃ الصبح! یہ ان دو رکعتوں کا وقت بیان کیا گیا ہے۔
 فرق روایت: فیخففہما! آپ ﷺ ان کو ہلکا پھلکا پڑھتے آپ ﷺ کی عمومی عادت طویل پڑھنے کی تھی۔
 حتیٰ اقول! میں ان کی انتہائی تخفیف کی وجہ سے کہتی کہ آپ نے ان میں فاتحہ بھی پڑھی ہے یا نہیں یہ درحقیقت تخفیف کو اس
 انداز سے مبالغہ ذکر فرمایا۔ ام القرآن! فاتحہ کا یہ نام اس لئے ہے کہ اس میں کلیات معانی قرآن تو حید، معاش یعنی عبادت اور
 معاد کا تذکرہ ہے۔ ایک روایت میں کان یصلی رکعتی الفجر اذا سمع الاذان ویخففہما! کے الفاظ ہیں۔ اذان
 سے مراد اذان کے بعد اور ان کو ہلکا پڑھتے اور فرض کی نسبت ان کو مختصر پڑھتے۔ ایک روایت میں اذا طلع الفجر! کے الفاظ
 ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ صبح صادق کے طلوع کے بعد ان کو ادا فرماتے اس سے ان دو رکعات کی جلد ادائیگی اور اہتمام بھی خاص
 طور پر معلوم ہوتا ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۱۷۰) ومسلم (۷۲۴) وقد تقدم تحریجه (۱۱۱۲)
 الفرائد: فجر کی سنتوں کا وقت طلوع صبح صادق سے ہوتا ہے ان کو مختصر قراءت سے پڑھنا اور جلد پڑھنا مستحب ہے۔



۱۱۰۵: وَعَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَدَّنَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ
 وَبَدَأَ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ -

۱۱۰۵: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب مؤذن صبح کی اذان دیتا اور صبح ظاہر ہو جاتی تو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خفیف رکعتیں ادا فرماتے۔ (بخاری و مسلم)
 مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر طلوع ہو جاتی تو کوئی نماز نہ پڑھتے“ سوائے دو
 خفیف (ہلکی) رکعتوں کے۔“

تشریح: اذا اذن المؤذن للصبح وبدأ الصبح! یہ جملہ حالیہ ہے اور قد مقدر ہے۔ یہ اس بات کے ازالہ کے لئے
 لائے کہ یہ دو رکعت دخول وقت سے پہلے تو ادا نہیں کر لیتے تھے اور صبح سے یہاں مراد صبح صادق ہے اور یہی ہے جو افق مشرق پر
 چوڑائی میں ظاہر ہوتی ہے۔

روایت کا فرق: مسلم کی روایت میں طلع الفجر کے الفاظ ہیں۔ یعنی صبح صادق کا یقین ہو جائے۔ لا یصلی الا رکعتین
 خفیفین! کے الفاظ ہیں کہ کوئی نفل نماز نہ پڑھے صرف دو رکعت سنت فجر پڑھے اور ہلکی پھلکی پڑھے تاکہ فرض کے لئے وسیع
 وقت بچ جائے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۶۱۸) ومسلم (۷۲۳) والترمذی (۴۳۳) والنسائی (۵۸۲) والنسائی (۵۸۲) وابن
 ماجہ (۱۱۴۵)

الفرائد: طلوع صبح صادق کے بعد آپ صرف یہی دو رکعت ادا فرماتے اور کوئی نفل نہ پڑھتے تھے یہی اکمل و احسن ہے۔



۱۱۰۶: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي وَيُوتِرُ بِرُكْعَةٍ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، وَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعَدَاةِ، وَكَانَ الْأَذَانَ بِأَذْنِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۰۶: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو دو دو رکعتیں پڑھتے اور رات کے آخری حصے میں ایک رکعت سے وتر بناتے اور دو رکعتیں صبح کی نماز (فجر) سے پہلے پڑھتے، گویا کہ تکبیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کانوں میں ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ۱۱۰۶: یصلی من اللیل! من فی کے معنی میں ہے یا تہجد پڑھتے۔ اس میں اشارہ ہے کہ رات کا بعض حصہ قیام فرماتے تاکہ بدن و نفس کو ان کا حاصل جائے کچھ حصہ آرام فرماتے۔ مثنیٰ! دو بار تاکید کے لئے لائے۔ یہ غیر منصرف ہے یعنی دو دو رکعتیں کر کے ادا فرماتے۔ پھر رات کی نماز میں اسی طرح کرنا زیادہ افضل ہے۔ یوتر برکعة! ایک رکعت کو ملا کر وتر بنالیتے۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں وتر ایک کے لئے یہ روایت ہے۔ امام ابو حنیفہ تین وتر ایک سلام سے مانتے ہیں اور تین وتر کی بہت روایات ثابت ہیں۔ صلاة العداة! سے صبح کی نماز فجر مراد ہے۔ کان الاذان باذنیہ! یہاں مراد اقامت ہے مطلب یہ ہے کہ فجر کی دو رکعتیں اس طرح جلد ادا فرماتے گویا ابھی اقامت نماز سن رہے ہیں تاکہ نماز اول وقت میں میسر ہو۔ ایک روایت میں ہے: ”کان یصلی الرکعتین قبل العداة“! اور دوسرے مقام پر فرمایا: ”کان یصلی من اللیل مثنی مثنیٰ ویوتر برکعة۔“

تخریج: أخرجه البخاری (۹۹۵) و مسلم (۱۵۷/۷۴۹) و الترمذی (۴۶۰) و ابن ماجہ (۱۱۴۴) الفرائد: اس روایت میں آپ ﷺ کی رات والی نماز کی تفصیل ذکر کی گئی کہ عموماً وہ دو دو ہوتی تھی اور صبح کی سنتیں طلوع فجر سے مفصل ادا فرمالیتے تھے۔

۱۱۰۷: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا: ”قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا“ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ وَفِي الْآخِرَةِ مِنْهُمَا ”آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ“ وَفِي رِوَايَةٍ: وَفِي الْآخِرَةِ الَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ ”تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ“ رَوَاهُمَا مُسْلِمٌ۔

۱۱۰۷: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ فجر کی دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت میں یہ آیت پڑھتے: ”قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا“ (البقرہ) اور دوسری رکعت میں ”آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ“ (آل عمران) پڑھتے ہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ دوسری رکعت میں آل عمران کی آیت ۶۳: ”تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ“ پڑھتے۔ (مسلم)

تشریح ۱۱۰۷: کان یقرأ! ابو داؤد میں ہے کہ ”انہ کثیراً ما کان یقرأ!“ کہ فجر کی دو رکعتوں میں اکثر پڑھتے۔ فی رکعتی

الفجر! یہ ماقبل اجمال کی تفصیل ہے۔ عامل کا اعادہ کیا۔ ﴿قُولُوا آمَنَّا﴾! آیت کے آخر تک۔ اس سے مقصود آل عمران کی آیت قل آمنا باللہ! سے احتراز کرنا ہے۔ ابن رسلان کہتے ہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ پہلی رکعت میں قُولُوا آمنا باللہ! پڑھے اور دوسری رکعت میں آمنا باللہ! اور دونوں میں نحن له مسلمون! پر ختم کرے کیونکہ دونوں کا اختتام ایک جیسا ہے۔ باقی آل عمران میں آمنا باللہ! کا اختتام بقرہ میں آمنا باللہ! کے اختتام کی طرح ہے البتہ واشہد باننا مسلمون! یہ آل عمران میں اور آیت کا آخری حصہ ہے اور وہ تعالوا الی کلمۃ! ہے۔ دراصل ایک آیت کی ابتداء ذکر کر دی اور دوسری اختتام اس سے بھول کر لگا دیا یا راوی کی غفلت سے لگ گیا واللہ اعلم۔ دوسری روایت میں تعالوا الی کلمۃ سواء الایہ صاف مذکور ہے اس کو مسلم نے روایت کیا۔ پس پہلی روایت کو اسی پر محمول کیا جائے۔ ابو داؤد کی روایت جس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا وہ اس طرح ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی رکعت میں آمنا باللہ وما انزل الینا! پڑھتے اور دوسری میں قل آمنا باللہ! آخر آیت تک پڑھتے سنا۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۲۷) وأبو داود (۱۲۵۶) والنسائی (۹۴۳) وابن ماجه (۱۱۴۸)
الفرائد: ① اس میں آپ ﷺ کی سنن فجر کی قراءت بتلائی گئی ہے۔ کبھی ان آیات کو اور کبھی دیگر آیات کو تلاوت فرماتے جیسا اگلی روایت میں ہے۔

۱۱۰۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۰۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعتوں میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھی۔ (مسلم)
تشریح: اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی دو سنتوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قل یا ایہا الکافرون! اور قل هو اللہ احد! پڑھتے تھے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۲۶) وأبو داود (۱۲۵۶) والنسائی (۹۴۴) وابن ماجه (۱۱۴۸)

۱۱۰۹: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَمَقْتُ النَّبِيَّ ﷺ شَهْرًا يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۰۹: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: ”میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مہینہ توجہ سے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھتے۔“ (ترمذی)

حدیث حسن ہے۔
تشریح: رمقت! رمق دیر تک دیکھنا۔ یہاں مراد خوب جانچنا ہے۔ یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر! اس سے فجر

کے فرضوں سے پہلے والی دو رکعت مراد ہیں۔ کبھی کبھی وہ آیات پڑھتے اور اکثر یہ سورتیں پڑھتے جیسا کہ مہینے کے معمول سے ظاہر ہو رہا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۵۶۹۵) والترمذی (۴۱۷) والنسائی (۹۹۱) وابن ماجه (۱۱۴۹) وعبد الرزاق (۴۷۹۰) الفرائد: ان دونوں روایات سے آپ کی سنن فجر میں عمومی قراءت معلوم ہوتی ہے۔ ہمیں اس کا اہتمام کرنا چاہئے اور کبھی کبھی دوسری آیات بھی تلاوت کر لینی چاہئیں جیسا کہ شروع کی روایت سے ظاہر ہے۔



۱۹۸: بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِضْطِجَاعِ بَعْدَ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَالْحَثِّ عَلَيْهِ سَوَاءً كَانَ تَهَجَّدَ بِاللَّيْلِ أَمْ لَا

بَابُ: فجر کی دو رکعتوں کے بعد دائیں جانب لیٹنے کا استحباب خواہ اس نے تہجد

پڑھی ہو یا نہ

مسجد یا گھر میں جیسا نووی نے باب میں کوئی قید نہیں لگائی۔ جنبہ الايمن! تاکہ قبر کا لیٹنا یاد آ جائے اور یہ چیز من کو خشوع پر آمادہ کرے جو کہ عبادت کا نچوڑ ہے۔ اگر دائیں پر نہ لیٹ سکتا ہو تو بائیں پر لیٹ جائے مگر ابن حزم وغیرہ نے اس سے منع کیا کیونکہ کسی نقل سے ثابت نہیں۔ والحث علیہ! یہ فجر کی دونوں رکعتوں اور نماز صبح میں فاصلے کے لئے ہے امام شافعی فرماتے ہیں یہ سنت ہر اس چیز سے ادا ہو جاتی ہے جس سے فصل ثابت ہو مثلاً چلنا، گفتگو کرنا وغیرہ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مسجد کی طرف چلنے سے فاصلہ فصل کے لئے کافی نہیں۔ ابن العربی یہ تہجد پڑھنے کے لئے جیسا عبدالرزاق نے نقل کیا: "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یضطجع لسنۃ ولکنہ کان یداب لیلتہ فیستریح!" اس سے معلوم ہوا کہ یہ راحت کے لئے ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: "انہ کان یحصب من یفعلة فی المسجد!" (ابن ابی شیبہ) معلوم ہوتا ہے کہ یہ گھر سے متعلق ہے۔ (فتح الباری)

۱۱۱۰: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۱۱۰: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی دو رکعتیں ادا فرما لیتے تو اپنی دائیں جانب پر لیٹ جاتے۔" (بخاری)

تشریح: شقہ الايمن! اس لئے کہ یہ شرف والی جانب ہے اور انسان قبر میں اسی پہلو لیٹے گا۔ اسی حالت کو یاد دلانے کے لئے لیٹا جاتا ہے تاکہ خشوع پیدا ہو۔ حافظ کہتے ہیں اس میں حکمت یہ ہے دل بائیں جانب ہے اگر اس طرف لیٹے گا تو نیند میں مستغرق ہو جائے گا کیونکہ اس طرف لینے سے راحت بھی زیادہ ملتی ہے۔ دائیں طرف سے دل معلق رہتا ہے اور نیند میں

نہیں ڈوبتا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۵۰۶۳) والبخاری (۲۲۶) ومسلم (۷۳۶) أبو داود (۱۳۳۵) والترمذی (۴۴۰) والنسائی (۱۷۶۱) والدارمی (۳۳۷/۱) وابن حبان (۲۷۶۷) والبیہقی (۴۴/۳)
الفرائد : سنن فجر کے بعد اذانیں کروٹ لینے والا عمل گھر میں تھا اور یہ بھی اس کے لئے سنت ہے جو صلوٰۃ میں پڑھ کر تھک گیا ہو۔ مسجد میں یہ ہرگز مسنون نہیں ہے۔



۱۱۱۱: وَعَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ أَحَدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ هَكَذَا حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
 قَوْلُهَا: "يُسَلِّمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ" هَكَذَا هُوَ فِي مُسْلِمٍ وَمَعْنَاهُ: بَعْدَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ۔

۱۱۱۱: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نمازِ عشاء سے فراغت کے بعد فجر تک گیارہ رکعتیں ادا فرماتے اور دو رکعتوں میں سلام پھیرتے اور ایک کو ساتھ ملا کر وتر بناتے۔ جب مؤذن فجر کی اذان سے خاموش ہو جاتا اور فجر واضح ہو جاتی اور مؤذن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر دو خفیف (مختصر) رکعتیں ادا فرماتے۔ پھر دائیں پہلو پر مؤذن کے اقامت کی اطلاع تک لیٹ جاتے۔“

(مسلم)

”يُسَلِّمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ“: مسلم کے الفاظ میں معنی اس کا یہ ہے کہ ہر دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرنا۔

تشریح : ۱) یصلی فیما یعنی اس وقت میں جو ان کے درمیان ہے۔ من صلاة العشاء الى الفجر! نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیان۔ احدی عشرة رکعة! ایک روایت میں ما کان یزید فی رمضان ولا غیرہ علی احدی عشرة رکعة! یہ صلاۃ اللیل یا صلاۃ تہجد ہے۔

الزحوی: ۱) یہ یصلی کی ضمیر سے جملہ حالیہ ہے۔ (۲) جملہ مستأنفہ ہے۔

من صلاة الفجر! نماز فجر کی اذان سے فارغ ہو جاتا۔ تبین له الفجر! صبح صادق ظاہر ہو جاتی۔ اس سے فجر کی اول اذان جو تہجد کے لئے یا ڈیوٹی پر مقرر صحابہ کے منتقل ہونے کے لئے تھی احتراز مقصود ہے۔ وجاءه المؤذن! تاکہ وقت پر نماز کی اطلاع دے۔ قام فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ! تو آپ ﷺ اٹھتے اور دو ہلکی رکعتیں ادا فرماتے۔ ان کی تخفیف فرض کی ادائیگی میں مسارعہ کے لئے تھی۔ ثم اضطجع! دو رکعتیں ادا کرنے کے بعد دائیں جانب لیٹے رہتے۔ حتی یاتیه المؤذن للإقامة! نماز کے لئے لوگوں کے جمع ہونے کی اطلاع دیتا۔

روایت کا فرق: دوسری روایت میں ہے: یسلم بین کل رکعتین! اس سے اغلباً تہجد مراد ہے۔

بعد کل رکعتین! اسے رات کی نماز کی دو رکعتیں مراد ہیں جیسا فرمایا: صلاة اللیل مثنیٰ مثنیٰ۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۵۱۵) ومسلم (۹/۷۳۶) وأبو داود (۱۳۳۶) والنسائي (۶۸۴)
الفرائد : سنت فجر کے بعد آپ ذرا ستانے کے لئے گھر میں لیٹ جاتے۔ مسجد میں یہ لیٹنا ثابت نہیں۔

۱۱۱۲ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدُكُمْ رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ " رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحَةٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۱۱۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی فجر کی دو رکعتیں پڑھ لے وہ اپنی دائیں جانب پر لیٹ جائے۔“ (ابوداؤد) اور ترمذی نے صحیح سندوں کے ساتھ۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح : فلیضطجع! ان کی ادائیگی کے بعد۔ علیٰ یمینہ! دائیں جانب۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۹۳۷۹) وأبو داود (۱۲۶۱) والتِّرْمِذِيُّ (۴۲۰) وابن حبان (۲۴۶۸) وابن خزيمة (۱۱۲۰) والبيهقي (۴۵/۳)

الفرائد : ابن عربی کہتے ہیں دائیں جانب سنن فجر کے بعد لیٹنا استحباب کے درجہ میں ہے۔ جو لوگ اس کو واجب قرار دیتے ہیں وہ عقل سے پیدل ہیں۔

۱۹۹: بَابُ سُنَّةِ الظُّهْرِ!

بَابُ ظَهْرِ سُنَنِ

۱۱۱۳ : عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۱۳: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کے بعد پڑھیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : ظہر سے پہلے چار رکعت والی روایت مذکور ہو چکی ہے۔ یہ روایت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جو آگے مذکور ہے وہ صریح ہے۔ بعض نے پہلے والی رکعات کو جمعہ کے ساتھ خاص کیا ہے یا ظہر سے پہلے سنن رواتب دو تسلیم کی ہیں۔

تخریج : تقدم شرحه و تحريجه قبل قليل برقم (۱۱۰۹)

الفرائد : ایضاً۔

۱۱۱۴: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۱۱۴: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعت نہ چھوڑتے تھے۔“ (بخاری)

تشریح: لا یدع! ترک نہ فرماتے تھے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ موکدہ ہوں۔ دو کا پڑھنا بھی مذکور ہے۔ وہ یا تو تسہیل پر دلالت کرتا ہے یا مسجد میں اگر یہ پڑھی گئیں تو تحیۃ المسجد ہوں اور موکدہ وہی جو بخاری والی مذکورہ بالا روایت میں ہے وہ چار ہوں۔ بشرطیکہ مذکور کا تعلق محذوف یا شرط یا استثناء سے نہ ہو۔

تخریج: تقدم شرحه و تخریجه قبل قليل برقم (۱۱۱۱)
الفرائد: ایضاً۔

۱۱۱۵: وَعَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ - وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ، ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، وَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ - وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۱۵: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں ظہر سے قبل چار رکعت ادا فرماتے، پھر نکل کر اور لوگوں کو نماز پڑھاتے۔ پھر داخل ہو کر دو رکعت ادا فرماتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو مغرب کی تین رکعت پڑھاتے، پھر میرے گھر میں داخل ہوتے اور دو رکعت ادا فرماتے اور لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھاتے پھر داخل ہو کر میرے گھر میں دو رکعت ادا فرماتے۔ (مسلم)

تشریح: فی بیتی! اپنی نسبت کرنے کی وجہ سے وہ انہی کا مسکن تھا۔ قبل الظہر! ظہر سے پہلے چار ادا فرماتے۔ ثم اس لئے لائے تاکہ لوگ نماز کے لئے جمع ہوں۔ فیصلی بالناس! فرض نماز پڑھاتے۔ ثم یدخل! شریعت کی تبلیغ اور مختلف امور کے لئے مسجد میں رک جاتے یا باہر تشریف لے جاتے۔ فیصلی راکعتین! داخل ہو کر دو رکعت نماز ادا فرماتے فاسی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ یصلی بالناس العشاء! یدخل بیتی! اوامکن ہے عشاء کے بعد گفتگو کے مکروہ ہونے کی طرف اشارہ کے لئے ہو۔ البتہ اچھی باتیں کر سکتا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۰۷۴) ومسلم (۷۳۰) وأبو داود (۱۲۵۱) والترمذی (۳۷۵) وابن حبان (۲۴۷۵)
الفرائد: سنن راتبہ گھر میں ادا کرنا مستحب ہے۔ گھر میں داخل ہونے کے فوراً بعد ادا کرے تاکہ گھر کی مشغولیت میں رہ نہ جائیں۔

۱۱۱۶: وَعَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رُكْعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۱۱۶: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے ظہر سے پہلے کی چار رکعت اور اس کے بعد کی چار رکعتوں کی حفاظت کی تو اللہ تعالیٰ اس پر آگ کو حرام فرمادیں گے۔“
(ابوداؤد اور ترمذی)

یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ✽ من حافظ! جس نے حفاظت کا اہتمام کیا اور اس میں مبالغہ کیا۔ حرمہ اللہ! ایک روایت میں ”حرم اللہ لہم“ کے الفاظ ہیں۔ علی النار! اس میں عظیم الشان بشارت ہے کہ اس کی موت اسلام پر ہوگی۔ بعض موحدین کا تھوڑی زیادہ تعذیب میں مبتلا ہونا اس کے منافی نہیں۔ البتہ ”لم تمسہ النار“ پر یہ تاویل نہیں چلتی۔ ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ جب عنہؓ پر موت کا وقت آیا تو گھبراہٹ میں تھے۔ ان سے کہا گیا کیا تم نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے ”انہ من رکع اربع رکعات“ والی روایت نہیں سنی اور تم نے اس پر عمل میں ہیشگی اختیار کی۔ اسی طرح محمد بن ابی سفیان سے روایت ہے کہ جب ان کی وفات کا وقت قریب ہوا تو ان پر سخت پریشانی طاری ہوئی تو کہنے لگے حدثنی اختی ام حبیبہ قالت! قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حافظ علی اربعہ رکعات قبل الظهر واربع بعدہا حرمہ اللہ علی النار! (ابوداؤد)

تخریج: أخرجه أبو داود (۱۲۶۹) والترمذی (۴۲۷) والنسائی (۱۸۱۱) والحاکم (۱/۱۱۷۵) وابن ماجہ (۱۱۶۱)

الفرائد: ظہر سے قبل چار رکعات اور بعد میں چار رکعات سنت ادا کرنے والے کو آگ سے نجات کا پروانہ دیا گیا ہے۔
(سبحان اللہ!)



۱۱۱۷: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ: "إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَاجِبْ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۱۷: حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زوال کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعت ادا فرماتے تھے اور فرماتے: ”یہ ایک ایسی گھڑی ہے جس میں آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور میں یہ پسند کرتا ہوں کہ میرا اس میں کوئی نیک عمل اوپر چڑھے۔“ (ترمذی)

حدیث حسن ہے۔

تشریح ✽ عبد اللہ بن السائب! رضی اللہ عنہ سائب کا نام صفی بن عائد بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم تھا اور ان کی

کنیت ابو عبد الرحمن الحارثی یہ اہل مکہ کے قاری تھے۔ یہ صحابی ہیں انہوں نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے پڑھا اور ان سے مجاہد عطاء نے روایت لی ہے۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی شہادت کے وقت ان کی وفات ہوئی۔ ان سے سنن اربعہ اور مسلم نے روایت لی ہے۔ بخاری نے ان سے کوئی روایت نہیں لی۔ (تلخیص لابن الجوزی)

یصلی اربعاً بعد ان تزول الشمس! زوال سے وقت ظہر داخل ہو جاتا ہے اور ظہر سے قبل بھی پڑھتے۔ تفتح فیہا ابواب السماء! کیونکہ اس وقت زمین سے لوگوں کے اعمال چڑھنے کا وقت ہو گیا۔ اس کی طرف اس ارشاد میں ہے: "فاحب ان یصعد لی فیہا عمل صالح"۔ عمل صالح! سب سے بہتر عمل نماز ہے۔ جیسا فرمایا: "واعلموا ان خیر اعمالکم الصلاة!" اور یہ بھی ممکن ہے دروازے کا کھلنا زمین پر فیوضات کے نزول کے لئے ہو اور ان فیوضات کے سامنے یہی عمل خیر آئیں تاکہ وہ ان پر مرتب ہوں۔ جیسے مسبب سبب پر مرتب ہوتا ہے۔ علماء شوافع نے فرمایا کہ زوال کے بعد چار رکعت اور کم سے کم دو رکعت پڑھے اس روایت میں مذکور ہے۔ "راقبوا زوال الشمس فاذا زالت فصلوا رکعتین" فلکم اجر بعدد کل کافر کافرة! کفار کو خاص کرنے کی وجہ شاید یہ ہو یہ نماز جہنم کے بھڑکانے کے وقت کے فوراً بعد ہے یا ظہر کے وقت کی آمد اور زوال شمس پر اللہ تعالیٰ کے احسان پر شکریہ ہے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۴۷۷) أخرجه أحمد (۹/۲۳۶۱۰) وأبو داود (۱۲۷۰) وابن ماجہ (۱۱۵۷) **الفرائد:** ظہر سے پہلے چار رکعات کی مداومت ظاہر ہوتی ہے۔ طلبگار ان رحمت کو ان کی طرف سبقت کرنی چاہئے۔



۱۱۱۸: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَهَا، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۱۸: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ظہر سے پہلے چار رکعتیں نہ پڑھ سکتے تو ظہر کے بعد ان کو پڑھ لیتے۔ (ترمذی)

حدیث حسن ہے۔

تشریح: قبل الظہر صلاہن بعدہا! یہ مزید اہتمام کی دلیل ہے اور یہ بھی روایات میں وارد ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کے بعد بھی چار ادا فرمائی ہیں اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہا والی روایت میں مذکور ہے کہ ان کی محافظت کا حکم فرمایا۔ اسی طور پر ہمارے علماء نے فرمایا روایت میں چار ظہر سے پہلے اور چار اس کے بعد ہیں اور روایت عائشہ رضی اللہ عنہا میں پہلے والی چار کی طرف زیادہ توجہ ظاہر ہوتی ہے کہ اگر وہ رہ جائیں تو آپ ﷺ کا تذکر ظہر کے فرض کے بعد چار کی ادائیگی سے فرماتے اور روایت ابن عمر رضی اللہ عنہما میں آپ ﷺ نے فرمایا: "رحم اللہ امرأً صلی قبل الظہر اربعاً" (احمد ترمذی) رحمت والے معاملات میں یہ بس ہے خلود نار سے حفاظت ہو جائے اور اسلام پر موت آ جائے اللہ ہمارے لئے ایسا ہی کر دے۔ آمین۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۴۲۶) وابن ماجہ (۱۱۵۸)

الفرائد: جس آدمی سے سنن روا تب رہ جائیں۔ اسے دوسرا وقت پاتے ہی ان کی جگہ اتنی رکعات نفل ادا کر لینے سے

التزام باقی رہے گا اور شیطان کی سستی اثر انداز نہ ہوگی۔ بارگاہ الہی سے عظیم اجر کا حقدار ہوگا۔



۲۰۰: بَابُ سُنَّةِ الْعَصْرِ

باب: عصر کی سنتیں

یہ سنن غیر مؤکدہ ہیں۔

۱۱۱۹: عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۱۹: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر سے پہلے چار رکعت ادا فرماتے تھے اور ان کے درمیان مقرب فرشتوں اور جو ان کے پیروکار مؤمن اور مسلمان ہیں ان پر سلام کے ساتھ فاصلہ (علحدگی) فرماتے۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

یصلی قبل العصر اربع رکعات! فرض عصر سے پہلے۔

التَّحْقُوقُ: اربع یہاں مفعول مطلق ہے جیسا اس آیت میں ﴿فاجلذوهم ثمانین جلدہ﴾ ثمانین مفعول مطلق ہے۔ یفصل بینہن بالتسلیم! یہ یصلی کے فاعل سے جملہ حالیہ (۲) دوسری خبر ہے (۳) جملہ متانفہ ہے۔ بینہن! اسے مراد دو رکعتوں کے بعد سلام کے ذریعہ فاصلہ نہ فرماتے۔ ومن تبعہم! جو سچے دین کے پیروکار ہیں۔ من المسلمین والمؤمنین! یہ عطف تساوی ہے کیونکہ ایمان و اسلام ایک دوسرے پر صادق آتے رہتے ہیں۔ سنن غیر موکدات میں اسی طرح سلام سے فاصلہ درست ہے اور افضل ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۶۵۰) والترمذی (۴۲۹) وابن ماجہ (۱۱۶۱) وأبو یعلیٰ (۶۲۲)

الفرائد: عصر سے پہلے سنن کو ادا کرنے کا انداز معلوم ہو رہا ہے کہ آپ دو دو کر کے ادا فرماتے۔



۱۱۲۰: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ

الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۲۰: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں۔“ (ابوداؤد ترمذی)

حدیث حسن ہے۔

تشریح: رحم اللہ امرًا! اللہ تعالیٰ اس پر انعام و احسان فرمائے۔ (۲) ہر ایک کے لئے دعا عام ہو۔ صلی قبل

العصر اربعاً! یہ ایک سلام اور دو سلام سے ہر طرح جائز ہے۔ یہ جملہ دعائیہ ہے جیسا: غفر الله لك۔ اس میں عظیم بشارت ہے کہ اس آدمی کی موت اسلام پر ہوگی کیونکہ یہ سب سے عظیم اور بلند رمتوں سے ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۵۹۸۷) وأبو داود (۱۲۷۱) والترمذی (۴۳۰) وابن حبان (۲۴۵۳) وابن خزيمة (۱۱۹۳) والطیالسی (۱۹۳۶) والبیہقی (۴۷۳/۲)۔
الفرائد: عصر سے قبل سنن کو ادا کرنے والا اللہ تعالیٰ کی رحمت خاصہ کا حقدار ہے۔



۱۱۲۱: وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ

رَكْعَتَيْنِ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۱۲۱: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر سے پہلے دو رکعت ادا فرماتے۔ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح: یصلی قبل العصر رکعتین! پہلی روایت میں چار کا ذکر ہے اور اس میں دو کا تذکرہ ہے یا عدد کا مفہوم حجت نہیں یا پہلے دو رکعت تھیں پھر چار ہوئیں یا سہولت امت کے لئے آپ کا معمول مبارک کبھی دو اور کبھی چار کا تھا اور بعض نے اس روایت کو ان کے مؤکدہ ہونے کے لئے پیش کیا مگر یہ کچھ قوی استدلال نہیں۔

تخریج: أخرجه أبو داود (۱۲۷۲۲)۔
الفرائد: عصر سے قبل دو اور چار رکعت ہر ایک کا معمول ملتا ہے جو چاہے ادا کرے اجر کا مستحق ہوگا۔



۲۰۱: بَابُ سُنَّةِ الْمَغْرِبِ بَعْدَهَا وَقَبْلَهَا

بَابُ: مغرب کے بعد اور پہلے والی سنتیں

تَقَدَّمَ فِي هَذِهِ الْأُبْوَابِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ وَحَدِيثُ عَائِشَةَ، وَهُمَا صَحِيحَانِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ۔

ان ابواب میں حدیث ابن عمر اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہم گزری وہ دونوں صحیح حدیثیں ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کے بعد دو رکعت ادا فرماتے۔

تشریح: پہلے روایات گزریں جیسے روایت ابن عمر عائشہ رضی اللہ عنہما کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کے بعد دو رکعت ادا فرماتے۔ بعدھا و قبلھا! یہ دونوں ظروف لائے کیونکہ پہلے والی رکعات میں اختلاف ہے بعد میں رکعات میں سب کا اتفاق ہے کہ وہ سنن رواتب سے ہیں۔ مندرجہ ذیل روایات کے اشارات بھی ان کے غیر مؤکدہ ہونے کی طرف مشیر ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۲۰۵۷۵) والبخاری (۱۱۸۳) وأبو داود (۱۲۸۱)
الفرائد : مغرب سے پہلے دو رکعت کی فضیلت و ثمان ظاہر ہے۔

١١٢٣: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ كِبَارَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَدِيرُونَ السَّوَارِيَ عِنْدَ الْمَغْرَبِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ -

۱۱۲۳: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے بڑے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیکھا کہ وہ مغرب کے وقت ستونوں کی طرف جلدی (دوستوں کو ادا کرنے کے لئے) کرتے ہیں۔ (بخاری)

رایت! یہاں دیکھنے کے معنی میں ہے۔ کبار اصحاب! کبار یہ کبیر کی جمع ہے۔ بڑے کے معنی میں آتا ہے۔
الْبَحْوُ : یتدرون! (۱) یہ رایت کے مفعول سے جملہ حالیہ ہے (۲) اور اگر رایت علمت کے معنی میں ہو تو یہ مفعول
 ثانی ہے۔ اس کا معنی سبقت کرنا، جلدی کرنا ہے۔ السواری! جمع ساریہ یہ جاریہ جواری کی طرح ہے ”ستون“ مسجد نبوی
 کے ستون کے پیچھے کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کرتے تاکہ گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ ستون عہد عثمانی تک کھجور کے تنوں
 کے تھے۔ دوسری روایت میں: یتدرون السواری حتی یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہی كذلك! کے
 الفاظ ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۳۹۸۵) والبخاری (۵۰۳) ومسلم (۸۳۷) والدارمی (۳۳۶/۱) وابن حبان (۲۴۸۹) ابن خزيمة (۱۲۰۶) والنسائی (۲۸۱) والبيهقی (۴۷۵/۲)

الفرائد : مسجد میں کسی ستون یا دیوار یا اوٹ میں نماز مستحب ہے تاکہ گزرنے والے کو دقت و تکلیف نہ ہو۔ اذان و اقامت کے مابین قبولیت دعا کا وقت ہے۔

١١٢٤: وَعَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ

۱۱۲۳: حضرت انس رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج کے غروب ہونے کے بعد اور مغرب سے پہلے دو رکتیں پڑھتے تھے۔ ان سے پوچھا گیا؟ کیا رسول اللہ نے بھی ان کو ادا فرمایا؟ فرمایا حضور ﷺ ہمیں پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے لیکن آپ نے نہ تو ہمیں حکم دیا اور نہ ہی ہمیں منع فرمایا۔ (مسلم)

تشریح ❁ کتنا نصلی! اس سے مراد صحابہ کرام کی جماعت ہے اور عہد سے زمانہ نبوت مراد ہے۔ غروب الشمس! سے سورج کا مکمل غروب ہونا مراد ہے۔ قبل المغرب! سے نماز مغرب مراد ہے۔ اکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ﷺ نے ہمیں پڑھتے دیکھا منع نہ فرمایا۔ یہ بھی قول کی طرح سکوت بھی تقریر ہے۔ یہ احتجاج کی دلیل ہے۔

الفرائد: آپ ﷺ کا مغرب سے قبل نفل پڑھنا ثابت نہیں البتہ صحابہ کرام کا آپ ﷺ کے سامنے ادا کرنا اس کی تصدیق کو ظاہر کرتا ہے۔ صحابہ کرام کا عمل اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں مقبول و پسندیدہ ہے۔

١١٢٥. وَعَنْهُ قَالَ: كُنَّا بِالْمَدِينَةِ إِذَا آذَنَ الْمُؤَذِّنُ لِبَلَدٍ مَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِي فَرَكَعُوا رَكَعَتَيْنِ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لَيَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فَيَحْسَبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يُصَلِّيهِمَا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۱۲۵: حضرت انس رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ ہم مدینہ میں تھے۔ جب مؤذن مغرب کی نماز کے لئے جلدی کرتے اور دو رکعتیں پڑھتے یہاں تک کہ ناواقف آدمی مسجد میں داخل ہوتے ہوئے یہ خیال کرتا کہ نماز پڑھی جا چکی ہے۔ اس لئے کہ کثرت سے لوگ یہ دو رکعتیں (قبل از نماز) پڑھ رہے ہوتے۔ (مسلم)

تشریح ❁ اذن المودن! یعنی جب اذان مکمل کر لیتا۔ ابتدوا! ستونوں کی طرف جلدی سے جاتے۔ قبل فرضہا! فرض مغرب سے پہلے۔ حتی الرجل الغریب! اس قدر کثرت سے پڑھنے والے ہوتے تھے کہ مسجد مدینہ میں پہلی مرتبہ باہر سے آنے والا خیال کرتا کہ نماز مغرب ادا کی جا چکی اور بقیہ نماز ادا کر رہے ہیں کیونکہ پڑھنے والے کثیر تعداد سے ہوتے۔ یہ رکعات آپ ﷺ نے خود ادا نہیں فرمائیں یہ علامت استحباب ہے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۸۳۷)

الفرائد : مغرب سے قبل اذان کے بعد دو رکعت نفل درجہ استحباب میں ہے۔

٢٠٢ : بَابُ سُنَّةِ الْعِشَاءِ بَعْدَهَا وَقَبْلَهَا!

باب ۷: عشاء سے پہلے اور بعد کی سنتیں

فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ السَّابِقُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ، بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ كَمَا سَبَقَ۔

اس میں حدیث گزشتہ ابن عمر رضی اللہ عنہ والی ہے۔ میں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں عشاء کے بعد ادا کیں حدیث عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ والی ہے کہ ہر تکبیر اور اذان کے درمیان نماز ہے۔“ (بخاری و مسلم) جیسا پہلے گزرا تھا۔

اس سلسلہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایات گزریں جو کہ متفق علیہ ہیں۔ بعدہا وقبلہا! یہاں دو ظروف کی وجہ ظاہر نہیں (وجہ تو ظاہر ہے کیونکہ ابن عمرؓ اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہما کی روایت سے پہلے اور بعد دونوں ثابت ہو رہی ہیں شارح کی یہ بات خود عجیب ہے)

حدیث ابن عمر! یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ باب فضل الرواتب میں گزری اس میں ”صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد العشاء“! یہ ترجمہ کی ترجمانی کر رہی ہے اور بین کل اذانین صلاة! یہ پہلے والی رکعتوں کی دلیل ہے۔ مصنف لف نشر غیر مرتب کے طور پر دلیل بعد میں ذکر کی ہے۔ بعد والی آپ ﷺ کے فعل مبارک سے ثابت ہیں اور پہلی آپ ﷺ کے قولی اشارہ سے۔ یہ روایت مسلم میں بھی اگرچہ نووی نے بخاری کا اشارہ دیا ہے سچ ہے ہر ہر بات کے علم بڑے بڑے بھی قاصر ہیں (یہاں مزید روایت لانے کی مصنف نے ضرورت نہیں سمجھی مگر خبردار کرنے کے لئے عنوان الگ قائم فرما دیا۔ مترجم)

۲۰۳: بَابُ سُنَّةِ الْجُمُعَةِ

بَابُ جَمْعِ سُنَّتَيْنِ

۱۱۲۶: فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ السَّابِقُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۲۶: اس میں حدیث گزشتہ ابن عمر رضی اللہ عنہما والی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو رکعتیں جمعہ کے بعد ادا فرمائیں۔ (بخاری و مسلم)

تشمیح ﴿﴾ اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما والی روایت بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد دو رکعت ادا فرماتے۔ جمعہ کے سلسلہ میں سنن مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ ہر دو پائی جاتی ہیں یہ اس روایت کو بالمعنی نقل کر دیا تاکہ تعبیر میں تفسن رہے۔ اس سے اشارہ کر دیا کہ روایت بالمعنی بھی جائز ہے۔

۱۱۲۷: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۲۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے

کوئی جمعہ پڑھے تو اس کے بعد چار رکعت پڑھے۔“ (مسلم)
 قشربیح ❁ فلیصل بعدها اربعاً! یہاں امر وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔ دوسری روایت میں
 فلیصل رکعتین ی المسجد ورکعتین اذا رجعت! گویا دو پہلے دو بعد میں یا چار اور دو بعد میں اور دو پہلے تاکہ دونوں
 روایات کے ظاہر پر عمل ہو جائے۔
 تخریج : أخرجه أحمد (۳/۱۰۴۹۱) ومسلم (۸۸۱) وأبو داود (۱۱۳۱) والنسائی (۱۴۲۵) ابن حبان
 (۲۴۷۷) والبیہقی (۲۳۹/۳) وأخرجه ابن حبان (۲۴۸۵)
 الفرائد : جمعہ کے بعد چار رکعت اور دو رکعت کا ثبوت بھی احادیث میں موجود ہے۔ بہتر یہ ہے کہ ہر دو احادیث پر عمل
 کرتے ہوئے چھ رکعت ادا کرے۔



۱۱۲۸ : وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ
 حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۲۸ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے
 یہاں تک کہ واپس لوٹتے۔ پھر دو رکعت اپنے گھر میں ادا فرماتے۔ (مسلم)

لا یصلی بعد الجمعة! یعنی روایت میں سے جمعہ کے بعد مسجد میں کوئی نماز ادا نہ فرماتے۔ حتیٰ یصرف! مسجد سے گھر
 لوٹتے پھر گھر پر دو رکعت ادا فرماتے۔ ترمذی ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ ابن عمر مکہ میں پہلے دو رکعت فرض جمعہ ادا فرماتے پھر
 کچھ دیر بعد چار رکعت ادا فرماتے اور مدینہ منورہ میں نماز جمعہ پڑھ کر گھر لوٹتے اور دو رکعت نماز گھر میں ادا کرتے مسجد میں کچھ
 نہ ادا کرتے اور کہتے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۷۱/۸۸۲) والترمذی (۵۲۲) وابن ماجه (۱۱۳۰) وابن حبان (۲۴۷۹)
 الفرائد : اس روایت سے سنن کا گھر میں پڑھنا اور جمعہ کے بعد دو رکعت کا پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔ تطبیق اوپر ذکر کردی گئی۔



۲۰۴ : بَابُ اسْتِحْبَابِ جَعْلِ النَّوَافِلِ فِي الْبَيْتِ سَوَاءَ الرَّاتِبَةِ وَغَيْرُهَا
 وَالْأَمْرُ بِالتَّحَوُّلِ لِلنَّافِلَةِ مِنْ مَوْضِعِ الْفَرِيضَةِ أَوْ الْفَضْلِ بَيْنَهُمَا بِكَلَامٍ
 بَابُ : سنن راتبہ اور غیر راتبہ کی گھر میں ادائیگی کا استحباب اور نوافل کے لئے

فرائض کی جگہ بدل لینے یا کلام سے فاصلہ کرنا

جعل النوافل! یہاں قرینے سے معلوم ہوتا ہے کہ نوافل گھر میں ادا کئے جائیں تاکہ یہ ریاء سے دور رہیں اور اس سے گھر کو خالی

رکھنا گھر کو قبرستان بنانا ہے۔ نوافل سے گھر اور گھر والوں میں برکت ہوگی۔ سواء الراتبہ! جب تک کہ فرض میں تاخیر یا فوت ہونے کا خطرہ نہ ہو۔ والا امر بالتحول! یہاں امر استحباب کے معنی میں ہے۔ موضع سے وہ مقام جہاں فرض ادا کیا ہوتا کہ مواضع طاعت کثرت سے ہو جائیں اور گواہی دیں اور فرض و نفل میں ظاہراً بھی امتیاز ہو جائے۔ او الفصل! اس کا عطف تحول پر ہے۔

۱۱۲۹: عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "صَلُُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ، فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۲۹: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "اے لوگو اپنے گھروں میں نماز پڑھو بے شک افضل ترین نماز آدمی کی نمازوں میں سے وہ ہے جو اپنے گھر میں ادا کی جائے سوائے فرض نماز کے۔" (بخاری، مسلم)

تشریح: زید بن ثابت! بن ضحاک بن زید بن کوزان بن عمرو بن عوف بن غنم بن مالک بن النجار انصاری بخاری المدنی یہ عالم فرائض اور کاتب وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کاتب مصحف الامام رضی اللہ عنہ ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ تشریف آوری کے وقت ان کی عمر گیارہ سال تھی۔ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل سولہ سورتیں حفظ کر لی تھیں ان کی عمر جب چھ سال تھی تو ان کے باپ قتل ہو گئے تھے۔ بدر میں ان کی عمر تھوڑی تھی ان کو واپس کر دیا گیا، احد میں شریک ہوئے۔ بعض نے کہا یہ احد میں بھی حاضر نہ تھے۔ خندق اور اس کے بعد والے غزوات میں شرکت کی۔ تبوک کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بنی نجار کا جھنڈا عنایت فرمایا اور ارشاد فرمایا: "القرآن مقدم وزید اکثر اخذاً للقرآن!" قرآن سب سے مقدم ہے اور زید کو سب سے زیادہ قرآن یاد ہے۔ یہ وحی نبوت لکھتے اور آپ ﷺ کے خطوط تحریر کرتے۔ انہوں نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت میں بھی کتابت کا فریضہ انجام دیا۔ یہ ان تین اصحاب میں سے تھے جنہوں نے قرآن مجید جمع کیا۔ ان کو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے حکم فرمایا۔ عمرو عثمان رضی اللہ عنہما جب حج کو جاتے تو ان کو مدینہ پر نائب مقرر کرتے۔ ان کو یمامہ کے دن ایک تیر لگا مگر اس سے ان کو کچھ تکلیف نہ پہنچی۔ یرموک کے غنائم کی تقسیم ان کے ذمہ کی گئی۔ ابن ابی داؤد کا قول ہے کہ زید علم فرائض میں سب سے بڑے ماہر تھے کیونکہ فرمان نبوت ہے: "افرضکم زید!" یہ ان لوگوں سے تھے جو علم میں رسوخ رکھتے ہیں۔ یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے بیت المال کے نگران تھے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۹۲ روایات نقل کی ہیں پانچ متفق علیہ ہیں ایک میں بخاری منفرد اور ایک میں مسلم منفرد ہے۔ ان سے ابن عمر ابن عباس انس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم جیسے عالم صحابہ کرام نے روایت کی ہے اور تابعین کی کثیر تعداد نے ان سے روایت لی جنہیں سعید بن المسیب اور سلیمان اور عطاء بن یسار اور دوسرے لوگ شامل ہیں۔ ان کی وفات ۵۴ھ مدینہ منورہ میں ہوئی بعض نے ۵۶ھ لکھی ہے بلکہ بعض نے ۶۰ھ لکھی۔ امام بخاری نے بخاری میں ابو عمار سے نقل کیا کہ جب ان کی وفات ہوئی تو ہم ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے تھے۔ علماء جارہے ہیں۔ آج ہم نے اتنا اتنا دفن کر دیا۔

(تہذیب نووی)

دمیری کا لطیفہ:

دہری کی کا لطیفہ:

لطیفہ قواعد الوراثة ☆ مرجعہا للاحرف الثلاثة
فالزای للاصول والنسوان ☆ والیاء لاهل الفرض والذکران
والدال اسباب ورتبة العدد ☆ هبادبز اصحاب فرض بالمدد

* اس سے لفظ ”زید“ کی طرف اشارہ کیا۔

صلوا ایہا الناس! یہ خطاب تو مذکر و مؤنث سب کے لئے ہے مگر شرف کی وجہ سے مردوں کو غلبہ دیا اور او جمع مذکر کی لائے۔
فان الفضل صلاة المرأة! مساجد میں مردوں کا ادا کرنا افضل ہے اور نفلی نماز مردوں کو گھر میں ادا کرنا جو کعبہ میں
نماز سے افضل ہے اور اصل درجہ اتباع میں ہے اگر مضاعف ثواب کعبہ میں ملے گا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۱۶۳۸) والبخاری (۷۳۱) ومسلم (۷۸۱) وأبو داود (۱۴۴۷) والترمذی (۴۵۰)
والنسائی (۱۵۹۸) وابن حبان (۲۴۹۱) وابن خزيمة (۱۲۰۳) والبيهقی (۱۰۹/۳)

الفرائد: ① امت کی مصلحتوں کا کس قدر اہتمام تھا کہ گھر میں خیر و برکت کے لئے مستقل نفلی نماز رکھی گئی تاکہ برکت سے
کسی جگہ محروم نہ رہیں۔



۱۱۳۰: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "اجْعَلُوا مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي
بُيُوتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۳۰: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم اپنی نمازوں
کا کچھ حصہ (نفلی) اپنے گھروں میں مقرر کرو اور ان کو قبریں مت بناؤ۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: من صلاتکم! اس بعض سے مراد نفلی نماز ہے۔ فی بیوتکم! تاکہ نماز سے ان میں برکت ہو۔ آپ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا تتخذوها قبوراً“! یعنی گھروں کو اس طرح مت بناؤ جیسا قبروں میں کوئی عمل بر نہیں کیا جاتا۔ نماز
وغیرہ نہیں پڑھی جاتی۔ یہ بڑی تبلیغ تنبیہ ہے بلکہ ناسائی میں فرمایا: ”لا تتركوا النوافل فيها!“ کے الفاظ بھی موجود ہیں اور ضیاء
القدس نے ”صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبوراً“ کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔

تخریج: أخرجه البخاری (۴۳۲) ومسلم (۷۷۷) وأبو داود (۱۰۴۳) وابن ماجه (۱۳۷۷) وأحمد (۲/۴۶۵۳)
ومالك (۴۰۴) وابن خزيمة (۱۲۰۵)

الفرائد: گھر میں نماز کا جہاں یہ فائدہ ہے کہ اس سے خیر و برکت آتی ہے وہاں عورتوں اور بچوں میں نماز کی اہمیت اور اہتمام
بھی پیدا ہوتا ہے۔



۱۱۳۱: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَضَيْتُمْ صَلَاتَكُمْ
فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَجْعَلْ لِنَبِيِّكُمْ نَصِيحًا مِنْ صَلَواتِهِ" فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا

رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۳۱: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں نماز ادا کر لے تو وہ اپنے گھر کے لئے اپنی نماز (نفل) کا کچھ حصہ رکھ لے بے شک اللہ تعالیٰ اس کے گھر میں نماز سے خیر و برکت عنایت فرمانے والے ہیں۔“ (مسلم)

تشریح ❁ اقصیٰ ایہ ادا کے معنی میں استعمال ہے۔ صلاتہ! یہاں فرض نماز مراد ہے۔ فلیجعل لیثہ نصیباً! تنوین یہاں تقلیل کی لیں تو مراد یہ ہے کہ نفل کا درجہ فرض سے کم ہے اور اگر تعظیم کی لیں تو مراد یہ ہے کہ کثرت سے گھروں میں نفل پڑھا کرو۔ فان اللہ جاعل! یہ جملہ متانفہ بیانہ ہے۔ ماضی میں لا کر دوام کی طرف اشارہ کر دیا۔ من صلاحہ خیر! من سیئہ اور خیر! کی تنوین تعظیم کے لئے ہے یعنی اس سے بڑی عظیم الشان برکت حاصل ہوگی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۱۵۶۷) ومسلم (۷۷۸) وابن ماجہ (۱۳۷۶) وابن حبان (۲۴۹۰) وابن خزيمة (۱۲۰۶) والبيهقي (۱۸۹/۲)

الفرائد : اس میں اُس آدمی کے لئے بڑی بشارت ہے جو گھر میں نوافل کا اہتمام کرتا ہے کہ اس سے اللہ ضرور گھر والوں کو نفع پہنچائے گا۔



۱۱۳۲: وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَطَاءٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ ابْنِ أُخْتِ نَيْمٍ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ: لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوَصِّلَ صَلَاةً بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۳۲: حضرت عمر بن عطاء کہتے ہیں کہ نافع ابن جبیر نے مجھے سائب بن اخوت نمر کے پاس کسی ایسی چیز کے بارے میں سوال کرنے کے لئے بھیجا جو ان سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نماز میں دیکھی تھی تو انہوں نے فرمایا: ”ہاں۔ میں نے ان کے ساتھ مقصورہ (حجرہ) میں جمعہ کی نماز ادا کی جب امام نے سلام پھیرا میں اپنی جگہ کھڑا ہوا اور میں نے نماز پڑھی۔ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ گھر میں داخل ہوئے تو میری طرف پیغام بھیج کر فرمایا جو تم نے کیا دوبارہ نہ کرنا۔ جب تم جمعہ پڑھو اس کے ساتھ اور کوئی نماز مت ملاؤ یہاں تک کہ تم کلام کرو یا اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔ بے شک رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس کا حکم دیا کہ ہم کسی نماز کو نہ ملائیں۔ جب تک کہ ہم کلام نہ کر لیں یا وہاں سے نکل نہ جائیں۔ (مسلم)

تشریح ❁ عمرو بن عطاء! ان سے مسلم ابوداؤد نے روایت لی ہے۔ نافع بن جبیر! یہ ابن مطعم ہیں۔ یہ شریف سردار ہیں صاحب افتہاء تھے۔ ان کی وفات ۹۹ھ میں ہوئی۔ ان سے اصحاب ستہ نے روایت لی ہے (الکاشف) سائب

بن یزید! یہ عمر رضی اللہ عنہ کے بھانجے تھے ان کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی۔ بعض نے ۸۷ھ لکھا ہے۔ تمام نے ان سے روایت لی ہے (تہذیب نووی) ان کو اسدی اور لیثی کہا جاتا ہے۔ بعض نے ہذلی بھی کہا ہے۔ سائب کے والد صحابی تھے۔ یہ بنو عبد شمس کے حلیف تھے سائب کی پیدائش ۳ھ میں ہوئی۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ احادیث روایت کی ہیں۔ ایک پر بخاری و مسلم متفق ہیں چار میں بخاری منفرد ہیں۔ انہوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہیں اور خود ان سے عبد اللہ بن عمر زہری، یحییٰ بن سعید نے روایت لی ہے۔ یسألہ! (۱) ضمیر مستتر عمرو کی طرف اور بارز سائب کی طرف لوثی ہے اور اگر مستتر (۲) نافع کی طرف لوٹائیں اور مراد یہ لیں کہ وہ عمرو کے واسطے سے پوچھنے والے ہیں تو درست ہو سکتا ہے۔ عن شعی راہ منہ معاویہ! اسے ابن ابی سفیان رضی اللہ عنہما مراد ہیں۔ فی الصلاة! نماز کے سلسلہ میں جو چیز دیکھی اس کی وضاحت چاہتے تھے۔ المقصورة! المقصورة الدار گھر کا حجرہ اور مقصورة المسجد مسجد کا کمرہ (المصباح) یہ کمرہ سب سے پہلے معاویہ رضی اللہ عنہ نے بنوایا جب کہ خارج نے ان پر حملہ کیا۔ اس کو ابن عمر، شععی، احمد اسحاق نے مکروہ قرار دیا اور حسن بصری، قاسم، سالم وغیرہ نے جائز قرار دیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز سے پہلے مقصورہ میں ہوتے تو نماز کے وقت مسجد کی طرف نکل جاتے اور وہاں نماز ادا کرتے۔ قیمت فی مقامی! میں نے اسی جگہ کھڑے ہو کر سنن راتبہ ادا کیں جب وہ گھر میں داخل ہوئے تو میری طرف پیغام بھیجا۔ اس سے اہل علم و فضل کا ادب ثابت ہوتا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں جس نے اپنے ساتھی کو پوشیدہ طور پر نصیحت کی اس نے اس کو مزمین کر دیا اور جس نے سر عام نصیحت کی اس نے اس کو عیب دار کر دیا۔ لا تعد لما فعلت! یہ نبی استحباب کے لئے ہے کہ تم نے نوافل کو فرائض سے متصل پڑھا لیس اندہ کرو جو ہوا سو ہوا کیونکہ اذا اصلیت! جب جمعہ ادا کر لو تو یا تو اس جگہ سے ہٹ جاؤ یا کوئی ضروری بات کر لو۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس کا حکم فرمایا کہ ہم ایک نماز کو دوسری سے نہ ملائیں یہاں تک کہ وہاں سے نکل جائیں یا کلام کر لیں تاکہ تمام مقامات شاہد بن جائیں۔

تخریج : أخرجه مسلم (۸۸۳) وأبو داود (۱۱۲۹)

الفرائد : ظاہر صورت میں فرض و نفل کے درمیان فاصلہ کے لئے فرائض ادا کرنے والے کو اپنی جگہ بدل لینی مناسب ہے تاکہ ہر دو جگہ کل قیامت کو گواہ بن جائیں۔



۲۰۵: بَابُ الْحَثِّ عَلَى صَلَاةِ الْوُتْرِ وَبَيَانِ أَنَّهُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَبَيَانِ وَقْتِهِ!

باب ۲۰۵: نماز وتر کی ترغیب اور اس بات کا بیان کہ وہ سنت مؤکدہ ہے

اور وقت کا بیان

تشریح ﴿﴾ الوتر! مجازی و تہیمی واؤ کے کسرہ اور باقی فتح سے پڑھتے ہیں۔ اس کا وقت فرض عشاء اور طلوع صبح صادق کے درمیان ہے۔ کم تعداد ایک رکعت اور زیادہ سے زیادہ گیارہ رکعت ہے یہ شوافع کے ہاں ہے۔ احناف کے ہاں وتر کی تعداد تین ہے جیسا کہ کثیر روایات اس پر دلالت کرتی ہیں۔ بعض ائمہ اس کی کثرت سنیت اور بعض اس کے وجوب کے قائل ہیں۔

۱۱۳۳: عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: الْوُتْرُ لَيْسَ بِحَتْمٍ كَصَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ، وَلَكِنْ سَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ وَتَرُّ يُحِبُّ الْوُتْرَ، فَأَوْتَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۳۳: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وتر قطعی نہیں، جس طرح کہ فرض نماز، لیکن رسول اللہ ﷺ نے اس کو مکرر فرمایا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو پسند فرماتا ہے پس اے قرآن والو! وتر پڑھا کرو۔" (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ﴿﴾ الوتر! نماز وتر مراد ہے۔ لیس بحتم! یعنی فرض نہیں ہیں۔ بلکہ یہ سنت ہیں یعنی سنت سے ثابت ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرض نمازوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ بتلائیں۔ اس نے سوال کیا کیا میرے ذمہ ان کے علاوہ بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تو نفل نماز ادا کرے۔ ولکن سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! سن ماضی ہے۔ پس ضمیر عائد محذوف ہے۔ اس کو مصدر محذوف قرار دیا گیا اور یہ مفعول ہے مضاف الی مرفوع ہے۔ اللہ وتر! اللہ تعالیٰ ذات و صفات میں یکتا ہے۔ یحب الوتر! اسی وجہ سے طواف سعی رمی تسبیحات نماز وتر وغیرہ طاق ہیں۔ فاورتروا یا اهل القرآن! خطابي کہتے ہیں اہل قرآن یعنی قراء کو حکم فرمایا گیا یہ وجوب نہ ہونے کی علامت ہے تو سب کو حکم ہوتا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۸۷۷) وأبو داود (۱۴۱۶) والترمذی (۴۵۳) والنسائی (۱۶۷۴) وابن ماجه (۱۱۶۹) والدارمی (۱۵۸۰)

الفرائد: ① وتر کا اہتمام کرنے والوں کو عظیم خطاب دیا گیا کہ وہ اہل اللہ اور اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں سے ہیں ② ورتوں پر مداومت اللہ تعالیٰ کو بہت پسندیدہ ہے۔



۱۱۳۴: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَمِنْ أَوْسَطِهِ وَمِنْ آخِرِهِ۔ وَأَنْتَهَى وَتَرُّهُ إِلَى السَّحَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۳۴: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے ہر حصے میں وتر کی نماز پڑھی شروع رات درمیانی رات اور آخری رات (رات کا پچھلا حصہ) اور آپ کی وتر نماز سحر تک پہنچی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ من کل! یہ من تعبیض کے لئے ہے۔ اوتر! رات کے تمام حصوں اول، وسط، آخر میں سحر تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کی نماز ادا فرمائی۔ (۲) من ابتدائی بیان یہ ہے۔ (۳) ظرفیہ بھی ہو سکتا ہے اور وتر عموماً سحر کے قریب ادا فرماتے ہیں جیسا روایات احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور آخرۃ کے مفہوم کی وضاحت کے لئے ہم نے بات کہی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰/۲۵۷۵۲) والبخاری (۹۹۶) ومسلم (۷۴۵) وأبو داود (۱۴۳۵) والترمذی

(۴۵۶) والنسائی (۱۶۸۰) وابن ماجہ (۱۱۸۵) وابن حبان (۲۴۴۳) وابن ابی شیبہ (۲۸۶/۲) والحمیدی (۱۸۸) وعبدالرزاق (۴۶۲۴) والدارمی (۱۵۸۷) والبیہقی (۳۵/۳)
الفرائد: ① وتروں کا وقت نمازِ عشاء کے بعد اور اذانِ فجر سے پہلے تک ہے ② عموماً آخرِ سحری کے وقت وتر ادا فرماتے تھے۔



۱۱۳۵: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًّا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۳۵: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”رات کو تم اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ✽ آخرِ صلاتِ تکم اس سے کم کرنا مسنون ہے۔ البتہ رات کی نماز کے بعد زیادہ کامل ہے۔ جس کو رات ب کے طور پر ادا کر رہا ہے یا تراویح یا تہجد یا نفل مطلق ہوں اور اس کی حکمت یہ ہے کہ وتر تمام نمازوں سے افضل ہے۔ مستحب یہ ہے کہ عمل کا اختتام افضل پر ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جو رات وارد ہے وہ بیانِ جواز پر محمول ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۵۱) والنسائی (۱۶۸۱)

الفرائد: ① اس روایت میں قیام اللیل کی طرف لطیف اشارہ فرمایا گیا ہے ② قیام اللیل کے آخر میں وتر مستحب ہے۔



۱۱۳۶: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ”أَوْتَرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۳۶: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”صبح سے پہلے وتر پڑھ لیا کرو۔“ (مسلم)

تشریح: ✽ واضح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم صبح سے پہلے وتر پڑھو۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۱۰۹۷) ومسلم (۷۵۴) والترمذی (۴۶۸) والنسائی (۱۶۸۲) وابن ماجہ

(۱۱۸۹) والحاکم (۱۱۲۲) وعبدالرزاق (۴۵۸۹) وابن خزيمة (۱۰۸۹) والبیہقی (۴۷۸/۲) والطیالسی

(۲۱۶۳) ابن حبان (۲۴۰۸) وأخرجه الدارمی (۱۵۸۸)

الفرائد: وتر اذانِ صبح سے پہلے پڑھ لینے چاہیں تاکہ وہ اپنے وقت پر ادا ہو جائیں۔



۱۱۳۷: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّيُ صَلَوتَهُ بِاللَّيْلِ وَهِيَ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِذَا بَقِيَ الْوَتْرُ أَقْبَطَهَا فَأَوْتَرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ فَإِذَا بَقِيَ الْوَتْرُ قَالَ: قَوْمِي فَأَوْتَرِي يَا عَائِشَةُ۔

۱۱۳۷: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ جب رات کو نماز پڑھتے ہیں آپ کے سامنے لیٹی ہوتی، جب وتر باقی رہ جاتے تو مجھے جگادیتے، پس میں وتر پڑھ لیتی۔“ مسلم ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ جب وتر باقی رہ جاتے تو آپ ﷺ فرماتے: اے عائشہ! اٹھ اور وتر پڑھ۔“

تشریح: ① کان یصلی صلاتہ باللیل! اس سے تہجد کی نماز مراد ہے۔ تہجد اور وتر کے درمیان عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے۔ وتر نیند کے بعد دو باتوں کو جامع ہے اور نیند سے پہلے وتر ہیں اور نہیں۔ سونے کے بعد نفل تہجد ہی ہیں۔ وہی معترضہ بین یدیدہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قبلہ کے درمیان۔ فاذا بقی الوتر ایقظھا! رات کی نماز میں سے صرف وتر رہ جاتے تو مجھے جگاتے۔ ایک روایت میں ہے: قال قومی! یہ ایقظھا! کی تفصیل ہے کیونکہ زبانی اٹھانے کا بھی احتمال ہے مثلاً ہلانا۔ فاوتری یا عائشہ! اس میں وٹروں میں جلدی کرنے کی طرف اشارہ ہے تاکہ نیند کی وجہ سے سستی ہو کر فوت نہ ہو جائیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۵۲۳۹) ومسلم (۷۴۴) وعبد الرزاق (۱۶۱۴)

الفرائد: ① سونے والے کی طرح رخ کر کے نماز درست ہے ② آپ کے حجرات بہت کشادہ نہ تھے ③ گھروالوں کے مصالح کا لحاظ کرنا عظیم الشان اخلاق کا متقاضی ہے۔



۱۱۳۸: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۱۳۸: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”صبح سے پہلے وتر میں جلدی کرنا۔“ (ابوداؤد ترمذی) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: ① پچھلی روایت سے معلوم ہوتا تھا کہ نوافل سے وٹروں کو مؤخر کرنا چاہئے۔ اس میں خبردار کیا کہ اس میں قدرتا تاخیر نہ کر دی جائے کہ فجر طلوع ہو جائے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۴۹۵۲) ومسلم (۷۵۰) وأبو داود (۱۴۳۶) والترمذی (۴۶۶) وابن حبان (۲۴۴۵) وابن خزيمة (۱۰۸۸) والطبرانی (۱۳۳۶۲) وأبو عوانة (۳۳۲/۲) والحاكم (۱۱۲۴) والبيهقي (۴۷۸/۲)

الفرائد: ① اذان فجر سے پہلے وتر ادا کر لینے چاہئیں ② اس میں پالتو جانوروں میں مرغ کی فضیلت کی طرف اشارہ ملتا ہے۔



۱۱۳۹: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۳۹: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس کو خطرہ ہو کہ رات کے آخری حصے میں اٹھ نہ سکے گا! اسے رات کے پہلے حصے میں وتر پڑھ لینا چاہئے اور جس کو طمع ہو کہ رات کے پچھلے حصے میں جاگے! پس اس کو رات کے آخری حصے میں وتر پڑھنے چاہئے اس لئے کہ رات کے آخری حصے کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ زیادہ افضل ہے۔“ (مسلم)

تشریح ❁ من خاف! یعنی گمان کیا یا وہم و خیال کیا۔ لا یقوم! نیند سے بیدار نہ ہوگا۔ من آخر اللیل! رات کے دوران یا بیداری سے ابتداء کرتے۔ فلیوتر اولہ! عبادت کی ادائیگی میں جلدی ہو جائے اور احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے۔ ومن طمع! یعنی عادت کے مطابق یا جو بیدار کرنے والا موجود تھا۔ ان یقوم آخرہ! رات کے آخری حصے میں قیام کرنا چاہا۔ مشہودہ! باری پر مقرر فرشتے اس کی گواہی دیتے ہیں اور وہ فرشتے بھی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیوضات ربانیہ اور عنایت کے جھونکے لے کر اترتے ہیں۔ اس کی دلیل وہ ارشاد ہے: ”اذا بقی ثلث اللیل ینزل ربنا“! تو گویا یہ نزول رحمت کی گھڑیاں ہیں۔ ذلک الفضل! یہ افضل وقت ہے۔ پس اس میں کیا جانے والا عمل باقی اوقات کے کئے جانے والے عمل سے بہتر ہے۔ شوافع کے نزدیک رمضان المبارک میں وُتروں کو جماعت کی بجائے آخر رات میں پڑھنا افضل ہے (مگر احناف کے ہاں رمضان المبارک میں وُتروں کو جماعت سے ادا کرنا افضل ہے)۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۵۵) والترمذی (۴۵۵) وابن ماجہ (۱۱۸۷)

الفرائد: ① جو آدمی جاگنے کی پختہ عادت رکھتا ہو اسے وتر رات کے آخری حصے میں ادا کرنے چاہئیں جس کو اپنے اوپر وثوق نہ ہو اسے رات کے اوّل حصے میں پڑھنا افضل ہے۔



۲۰۶: بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الضُّحَى وَبَيَانِ أَقْلِهَا وَأَكْثَرِهَا وَأَوْسَطِهَا وَالْحَثِّ عَلَى الْمُحَافَظَةِ عَلَيْهَا!

بَابُ: نماز چاشت کی فضیلت اور اس میں قلیل و کثیر اور اوسط کی وضاحت اور اس کی محافظت پر ترغیب

الضحیٰ! (۱) عراقی کہتے ہیں یہ اسم مقصود سے ضاد پر ضمہ ہے۔ (۲) الضحیٰ۔ طلوع شمس کے بعد دن کی روشنی کا پھیلنا۔ جنہوں نے اسے مؤنث مانا انہوں نے ضحوة کی جمع قرار دیا اور جنہوں نے مذکر کہا انہوں نے فعل صرد و نقر غیر متمکن قرار دیا جیسے سحر تم کہو گے لقیئہ ضحًا! اور جب آج کے دن کی چاشت مراد ہوگی تو توین نہ پڑھیں گے پھر الضحیٰ ممدودہ مذکر ہے جبکہ دن خوب بلند ہو جائے (الصحاح) (۳) الضحوٰ الضحوة! یہ عشیہ کی طرح ہے ”دن کے بلند ہونے کو کہتے ہیں اور الضحیٰ اس سے تھوڑا سا اوپر ہونا اور اس کی تصغیر بغیر ہا کے آتی ہے تاکہ یہ ضحوة اور الضحیٰ کے ساتھ ملتبس نہ ہو۔ وہ دن کے دراز ہونے اور

نصف سے قریب پہنچنے کو کہتے ہیں (الحکم) (۴) الضحوة دن کا کچھ بلند ہونا اور الضحیٰ دو نوحی طرح استعمال ہوتا ہے اور اسی سے صلاة الضحا والضحیٰ نام رکھتے ہیں جب کہ سورج آسمان کے ربع اور اس سے کچھ بلند ہو (النبہایہ) (۵) الضحیٰ ممدود و مقصور آتے ہیں۔ (۶) بعض نے تو کہا یہ دونوں اضحیٰ النہار اس وقت بولتے ہیں جب اس کی روشنی چمکنے لگے۔ (۷) بعض نے کہا ضاد کے ضمہ کے ساتھ اور مقصور سورج کا شروع دن میں بلند ہونا اور ممدود گرمی سے لے کر نصف النہار کے قریب تک۔ (۸) بعض نے کہا مقصور اس وقت کو کہتے ہیں جب سورج طلوع ہو اور ممدود اس وقت کو کہا جاتا ہے جب سورج بلند ہو جائے۔ (۹) ابن عربی کا قول الضحیٰ ضمہ اور قصر کے ساتھ ہو تو طلوع آفتاب اور فتح کے ساتھ اور ممدود ہو سورج کا چمکنا اور روشنی خوب کرنا اور سفید ہونا ہے۔ اقلہا! سے دو رکعت اور اکثرہا! سے آٹھ رکعتیں مراد ہیں یہ اکثر کی تحقیق ہے اور اسی کی طرف میلان ہے۔ بعض نے ۱۲ رکعات کہی ہیں مگر اس کا مدار ایک ضعیف روایت پر ہے۔ اس پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے۔ اوسطہا: وہ چار رکعت ہیں۔ المحافظة علیہا! کیونکہ اس کا خود بہت ثواب ہے اور مزید بھی ہے۔ اس کے متعلق یہ کہنا کہ چاشت کی نماز پڑھنے والا ناپیدا ہو جاتا ہے دراصل یہ ثواب سے محروم کرنے کے لئے شیطانی چال ہے (کذا قال العراقي)

۱۱۴۰: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى، وَإِنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَرْقُدَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
وَالْإِيتَارُ قَبْلَ النَّوْمِ إِنَّمَا يُسْتَحَبُّ لِمَنْ لَا يَنْقُ بِالْأَسْتِيقَاطِ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنْ وَتَقَ فَاخِرُ اللَّيْلِ أَفْضَلُ۔

۱۱۴۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مہینے تین دن کے روزے رکھنے چاشت کی دو رکعتیں پڑھنے اور سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی نصیحت فرمائی۔ (بخاری و مسلم)
اور سونے سے پہلے اس کے لئے مستحب ہے جس کو رات کے پچھلے حصے میں جاگنے کے بارے میں اعتماد نہ ہو اگر اعتماد ہو تو رات کے پچھلے حصے میں زیادہ افضل ہے۔

تشریح ﴿﴾ اوصانی خلیلی! خلیلی کی تعبیر اس نماز کی شان کو بیان کرنے کے لئے ہے کیونکہ گہرا دوست ایسی چیز بتلاتا ہے جو دوست کو نفع دیتی ہے۔ اس تعبیر کے خلاف وہ روایت ہرگز نہیں جس میں وارد ہے کہ لو کنت متخذاً خلیلاً غیر ربی لا اتخذت ابا بکر خلیلاً! کیونکہ روایت میں تو اس بات کی ممانعت بیان کی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے سواء اور کسی کو خلیل بنانے والے نہیں۔ یہ روایت اس بات کو ظاہر رہی ہے کہ کسی صحابی نے آپ کو خلیل بنایا یہ دوسری بات ہے۔ من کل شهر! تاکہ یہ ہمیشہ روزہ رکھنے کی طرح ہو جائے۔ جیسا حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں وارد ہے کہ ایام بیض یا وہ ایام ہوں جن کے روزے مستحب ہیں۔ و رکعتی الضحیٰ! یہ کم سے کم تعداد ہے جس سے چاشت کی نماز ادا ہو جائے گی۔ وان اوتر! میں وتر ادا کروں۔ تفضن تعبیر کے لئے وتر کی تعداد مذکور نہیں۔ قبل ان ارقد! یہ احتیاط کی بات ہے کیونکہ بعض اوقات وہ اٹھ نہیں سکتا اور نماز قنوت فوت ہو جاتی ہے یہ روایت اس کے منافی نہیں ”اجعلوا آخر صلاتکم باللیل و ترواً“ کیونکہ جس کی عادت بیداری کی ہو وہ اس پر عمل کرے یا کوئی جگانے والا ہو تب بھی مؤخر کرنے میں حرج نہیں ورنہ

افضل آخرا لیل میں پڑھنا ہے۔ وہ افضل وقت ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۹۹۲۴) والبخاری (۱۱۷۸) ومسلم (۷۱۲) والنسائی (۱۶۷۷) والترمذی (۷۶۰) والدارمی (۱۷۴۵) وابن حبان (۲۵۳۶) وابن خزيمة (۱۲۲۲) والطیالسی (۲۳۹۲) والبیہقی (۳۶/۳) وأخرجه أبو دواد (۱۴۳۲)

الفرائد: ① اہل خیر وفضل کو اپنے ماتحتوں کو نصیحت کرتے رہنا چاہئے ② آپ ﷺ کی امت کے کمزوروں پر شفقت و رحمت واضح ہوتی ہے۔



۱۱۴۱: وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ: "يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامَةٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ: فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَتَجَرُّؤُ مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّلْحَى" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۴۱: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "تم میں ہر آدمی اس حالت میں صبح کرتا ہے کہ اس کے ہر ہر جوڑ پر صدقہ لازم ہے، پس ہر تسبیح صدقہ ہے، ہر الحمد للہ صدقہ ہے، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صدقہ ہے، ہر بھلی بات کا حکم دینا صدقہ ہے، ہر برائی سے روکنا صدقہ ہے اور چاشت کی دو رکعتیں ان سب کی طرف سے کافی ہیں جس کو آدمی ادا کرے۔" (مسلم)

تشریح: ① یصبح! یہ صبح کے معنی میں لیا جائے تب بھی درست ہے اور اگر صار کے معنی میں ہو تو وہ بھی صحیح ہے۔ سلامتی! یہ الف مقصورہ سے ہے۔ اس کا معنی "جوڑ" ہے۔ من احدکم! وہ اکیلا جو آفات سے محفوظ ہو۔ صدقہ! بڑا صدقہ اس کے اس احسان پر لازم ہے کہ تمام اعضاء کو سلامت رکھا۔ کل تسبیحہ! ایک مرتبہ تسبیح خواہ وہ تسبیح کے کسی بھی صیغہ سے ہو۔ کل تحمیدہ! حمد کے جن کلمات سے ہو۔

کل تہلیلہ صدقہ! ہر لا الہ الا اللہ کا قول صدقہ ہے۔ کل تکبیرہ صدقہ! اس سے اشارہ مقصود ہے کہ صدقہ کے لئے ضروری نہیں کہ اس کی ادائیگی مال سے ہو بلکہ مال، اقوال، اعمال سب سے ادا ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت اور اس امت کے لئے تخفیف ہے۔ و امر بالمعروف صدقہ! واو عطف کے ساتھ لائے (تا کہ تغایر اور نوع آخر ہونا ظاہر کر دیئے جائے اور اس کے بعد ماقبل کے درمیان نوع کے مختلف ہونے کی وجہ سے مغایرت کی کیونکہ پہلے کا ثواب ثناء اور تقدیس کی وجہ سے ہے اور اس کا ثمرہ کی وجہ سے ہے۔ معروف وہ کام جو شرعاً واجب یا مستحب ہو۔ نہی عن المنکر صدقہ! منکروہ جانا پہچانا نہ ہو حرام و مکروہ بھی اسی طرح ہیں۔ ان مذکورہ چیزوں کا رتبہ میں برابر ہونا ضروری نہیں بلکہ ثمرات کے لحاظ سے تفاوت ہوگا یا مدلول کے لحاظ سے فرق ہوگا۔ پس لا الہ الا اللہ کا مدلول سبحان اللہ سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے وہ مدلول کے لحاظ سے بڑھ جائے گا۔ یجزی من ذلك! الجزء یہ کفایت کے معنی میں ہے۔ متعدد جوڑوں کے متعدد صدقات کی طرف سے دو

رکعتیں کفایت کر جائیں گی۔ رکعتان یرکعہا من الصلحی! جو چاشت کے وقت یا سب سے ادا کرے۔

تخریج : باب (۱-۱۳)

الفرائد : ایضاً۔



۱۱۴۲: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصُّلْحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۴۲: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی چار رکعتیں ادا فرماتے اور جتنا چاہتے اضافہ فرماتے۔ (مسلم)

تشریح: ✽ یصلی الصلحی اربعاً! چاشت کے وقت چار ادا فرماتے۔ ترمذی کی روایت میں بھی چار ہیں۔ یزید ما شاء اللہ! اس سے معلوم ہوتا ہے زیادہ میں حصر نہیں لیکن احادیث صحیحہ اور ضعیفہ کو سامنے رکھ کر آٹھ رکعتیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ کا ثبوت ملتا ہے۔ اس روایت میں آپ ﷺ کا پڑھنا ثابت دوسری روایت میں نفی ہے تو تطبیق یہ ہے کہ بعض اوقات پڑھتے اور دوسرے موقعہ پر ترک فرماتے تاکہ فرض نہ ہو۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۲۵۲۹) ومسلم (۷/۱۹) والترمذی (۲۸۲) والنسائی (۱/۴۷۹) وابن ماجہ (۱۳۸۱)

وابن حبان (۲۵۲۹) وعبد الرزاق (۴۸۵۳) والطیالسی (۱۵۷۱) وأبو عوانة (۲/۲۶۷) والبیہقی (۴۷/۳)

۱۱۴۳: وَعَنْ أُمِّ هَانِيٍّ فَاحِشَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ صَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ وَذَلِكَ صَلَاحِي "مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ" - وَهَذَا مُخْتَصَرُ لَفْظِ إِحْدَى رَوَايَاتِ مُسْلِمٍ۔

۱۱۴۳: حضرت ام ہانی فاختہ بنت ابوطالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں فتح والے سال حاضر ہوئی۔ اس وقت آپ غسل فرما رہے تھے جب آپ اپنے غسل سے فارغ ہوئے تو آپ نے آٹھ رکعت نماز ادا فرمائی اور یہی چاشت کی نماز ہے۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی روایات میں سے ایک روایت کے مختصر لفظ یہ ہیں۔

تشریح: ✽ ام امانی فاختہ بنت ابی طالب! ام ہانی کنیت فاختہ نام ہے۔ خاکسور ہے۔ عام الفتح! یہ فتح مکہ کا زمانہ تھا۔ یہ بیس رمضان ۸ھ کی بات ہے۔ ان کے جانے کا مقصد اپنی پناہ کو نافذ و پختہ کروانا تھا۔ فوجدته یغتسل! میں نے آپ ﷺ کو غسل کرتے پایا اور فاطمہ کپڑے سے پردہ کرنے والی تھیں۔ من غسلہ! جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل مبارک سے فارغ ہوئے۔ غسل اسم مصدر ہے۔ صلی ثمانی رکعات! ابن خزیمہ نے یہ لفظ زائد کئے ہیں: "یسلم من کل رکعتین"۔ ذلک صلحاً! یہ غسل اور نماز کا فعل چاشت کے وقت میں تھا۔ ضحایہ طرف ہے خبر مخدوف کا ظرف ہے۔ صلاة ضحیٰ پر استدلال میں قباحت نہیں کیونکہ ابو داؤد میں تصریح موجود ہے کہ یہ چاشت کی نماز تھی: "صلی سبعة الصلحی ثمانی

رکعات یسلم من کل رکعتین“! مسلم کی روایت میں زائد لفظ یہ ہیں: ذہبت فسلمت فقال من هذه فقلت ام هانی بنت ابی طالب فقال مرحبا یا ام هانی فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمانی رکعات ملتحفا فی ثوب واحد فلما انصرف قلت یا رسول الله زعم ابن امی علی بن ابی طالب انه قاتل رجلاً اجرتہ فلان ابن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرنا من اجرت یا ام هانی قالت ام هانی وذلك ضحا“۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۸۰) ومسلم (۳۳۶)

الفرائد : ① اس روایت میں چاشت کی آٹھ رکعات ثابت ہو رہی ہیں ممکن ہے کہ یہ صلوٰۃ فتح ہو۔



۲۰۷: بَابُ تَجَوُّزِ صَلَوةِ الصُّلْحَى مِنْ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى زَوَالِهَا وَالْأَفْضَلُ أَنْ تُصَلِّيَ عِنْدَ اشْتِدَادِ الْحَرِّ وَارْتِفَاعِ الصُّلْحَى

بَابُ: چاشت کی نماز سورج کے بلند ہونے سے زوال تک جائز ہے مگر افضل

دھوپ کے تیز ہونے اور خوب دوپہر ہونے کے وقت ہے

ارتفاع الشمس! دیکھنے میں نیزے کے برابر نظر آئے۔ زوالہا! درمیان آسمان سے مغرب کی جانب میلان کو زوال کہا جاتا ہے۔ اس کے عموم میں استواء کا وقت بھی شامل ہے اس میں بھی پڑھنا جائز ہے لیکن مناسب یہ ہے کہ اس وقت اس کا قصد کرے جبکہ تاخیر کا قصد نہ ہوگا کیونکہ یہ شارع کے حکم کے خلاف ہے کیونکہ قضاء نماز اس میں جائز نہیں لیکن ان کا کلام نماز کے درست ہونے میں صریح ہے خواہ تاخیر کے قصد سے ہو۔ خواہ اس بناء پر کہ یہ اس کا وقت ہے اور قضاء شدہ نمازیں اس طرح نہیں ان کا مقصد مکروہ اوقات سے مؤخر کرنا ہے۔ والا فضل! زیادہ ثواب اس میں ہے کہ سورج کے اونچا ہونے پر اور دھوپ کے بلند ہونے پر ادا کرے۔

۱۱۴۴: عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الصُّلْحَى فَقَالَ: أَمَا لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "صَلَاةُ الْوَاوِيْنِ حِينَ تَرْمَضُ الْفَصَالُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

"تَرْمَضُ" بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْمِيمِ وَبِالضَّادِ الْمُعْجَمَةِ يَعْنِي شِدَّةَ الْحَرِّ۔ "وَالْفَصَالُ" جَمْعُ فَصِيلٍ وَهُوَ الصَّغِيرُ مِنَ الْإِبِلِ۔

۱۱۴۴: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے کچھ لوگوں کو چاشت کی نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا: "ان لوگوں کو معلوم ہے کہ نماز اس وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں افضل ہے۔" بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "رجوع کرنے والوں کی نماز اس وقت ہے جب اونٹ کے بچوں کے پاؤں جلنے لگیں۔" (مسلم)

تَرْمِضُ: میم پر زبر ہے، سخت گرمی کو کہتے ہیں۔ الْفَصَالُ: فصیل کی جمع ہے، اونٹ کا بچہ
تَشْرِیْحُ ﴿۱﴾ یصلون من الضحا! کسی وقت میں (۲) چاشت کے وقت میں (۳) چاشت کی خاطر مطلب یہ ہے اول
وقت میں نماز ادا کرتے ہیں۔ اما لقد علموا ان الصلاة! اما خوف استفتاح تنبیہ کے لئے لائے جیسا کہ لام قسم اس بات کی
طرف اشارہ کر رہی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ جملہ متانفہ بیان یہ ہے۔ اوایمن غفلت سے بیداری اور
گناہ سے توبہ کی طرف رجوع کرنے والے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کی تعریف کرنا اس کی فضیلت کا شاہد ہے۔ ترمض
الفصال: جب اونٹوں کے بچوں کے پاؤں حرارت آفتاب سے جلنے لگیں۔ دھوپ کی گرمی سے اونٹوں کے بچوں کے پاؤں
جلنا مشاہدہ کی بات ہے اور یہی نماز چاشت کا وقت ہے۔ فصال، جمع فصیل اونٹ کا بچہ اس کی جمع فصالن آتی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۹۲۸۴) ومسلم (۷۴۸) وابن حبان (۲۵۳۹) وابن خزيمة (۱۲۲۷) والطیالسی
(۶۸۷) والطبرانی (۱۵۵) الکبیر (۵۱۰۸/۵۱۱۳) وأبو عوانة (۲۷۱/۲) والبیہقی (۴۹/۳)

الفرائد: ﴿۱﴾ چاشت کی نماز گرمی کے تیز ہونے کے وقت پڑھی جاتی ہے ﴿۲﴾ اس نماز کا ہمیشہ پڑھنے والا اللہ تعالیٰ کے
اوایمن میں لکھا جاتا ہے جو انبیاء علیہم السلام کی صفات سے ہے۔



۲۰۸: بَابُ الْحَتِّ عَلَى صَلَاةِ تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ وَكَرَاهَةِ الْجُلُوسِ قَبْلَ أَنْ
يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ فِي آتِي وَقْتٍ دَخَلَ وَسَوَاءٌ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بِنِيَّةِ التَّحِيَّةِ أَوْ
صَلَاةٍ فَرِيضَةٍ أَوْ سُنَّةٍ رَاتِبَةٍ أَوْ غَيْرِهَا!

بَابُ: تحیمۃ المسجد دو رکعت تحیمۃ المسجد پڑھنے کے بغیر بیٹھنا مکروہ قرار دیا گیا خواہ
اس نے تحیمۃ کی نیت سے پڑھی ہوں یا فرائض و سنن ادا کئے ہوں

دکعتین! یہ کم سے کم مقدار ہے۔ جو بیٹھنے سے پہلے ادا کر لے۔ ای وقت دخل! بیٹھا ایک عام معمول کی بات ہے اس کو ذکر
کیا ورنہ لیٹنا اور بیٹھنا برابر ہیں۔ اسی طرح کافی دیر کھڑے رہنے کی ہمت ہو تو وہ کھڑا ہو جائے۔ سواء صلی! دو رکعتیں
پڑھنا بھی کراہیت کے ازالہ کے لئے کافی ہے۔ صلاة فريضة! کیونکہ ان کے اختیار کرنے میں منہی عنہ سے التباس نہ ہوگا۔
البتہ اس پر ثواب اور تحیمۃ المسجد کا ثواب مل جانے میں اختلاف علماء ہے۔ کیا اس کی نیت پر دار و مدار ہوگا یا نہیں۔ پہلا قول ابن
حجر دمشقی کا ہے اور دوسرا ربلی اور شربنی کا ہے۔

۱۱۴۵: عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ
الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۴۵: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے

کوئی مسجد میں داخل ہو تو وہ نہ بیٹھے یہاں تک کہ دو رکعت نماز پڑھ لے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ فلا یجلس! غالب عادت لوگوں کی بیٹھنے کی ہوتی ہے۔ اسی لئے اس کا ذکر کیا ورنہ تو مسجد میں داخل ہونے والے کو ترک تحیہ مکروہ ہے اگرچہ وہ اس میں سے گزر رہا ہو۔ اسی طرح جو اس میں سو جائے اس کو بھی ترک تحیہ مکروہ ہے۔ حتیٰ بصلی رکعتین! یہ وہ قلیل مقدار ہے جس کی وجہ سے کراہیت سے نکل جائے گا اکثر کی حد نہیں اگر سو رکعت بھی پڑھ لی اور ایک سلام سے پڑھی تو درست ہے اور یہ اس طرح ہے جیسے کوئی بکری کی قربانی کی جگہ اونٹ ذبح کر دے۔ بیہقی کی روایت میں اضافہ ہے: ”اذا دخل احدکم بیتہ فلا یجلس حتی یرکع رکعتین فان اللہ جاعل لہ من رکعتیہ فی بیتہ خیراً۔ جامع صغیر عن بیہقی۔“

تخریج : أخرجه مالك (۳۸۸) وأحمد (۸/۲۲۵۸۶) والبخاری (۴۴۴) ومسلم (۷۱۴) وأبو داود (۴۶۷) والترمذی (۳۱۶) والنسائی (۷۲۹) وابن ماجہ (۱۰۱۳) وعبد الرزاق (۱۶۷۳) وابن حبان (۲۴۹۵) وابن عزمیہ (۱۸۲۷)

الفرائد : ① دو رکعت تحیہ المسجد مستحب ہیں ② یہ فرض نہیں کیونکہ ابن خزیمہ رحمہ اللہ کے بیان کے مطابق طلحہ بن عبید اللہ کی روایت واضح ہے کہ پانچوں نماز کے علاوہ کوئی فرض نماز نہیں ③ امام مالک فرماتے ہیں مکہ مکرمہ میں طواف تحیہ المسجد سے افضل ہے اور مسجد مدینہ میں حاضری سے قبل تحیہ المسجد پڑھے ④ جو کام کاج کے لئے مسجد میں داخل ہوتے ہیں ان کے لئے پہلی مرتبہ ہے پھر ساقط ہے۔



۱۱۴۶ : وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ: ”صَلِّ رُكْعَتَيْنِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۴۶: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اس وقت آپ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”دو رکعتیں پڑھ لو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ واولا کرا اشارہ کیا کہ یہ حدیث بیچ الجمل کا ٹکڑا ہے۔ اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کی قیمت حاصل کروں۔ وهو فی المسجد! آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں مصالح امت کے لئے تشریف فرما تھے۔ صلی رکعتین! یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ مامور کے حاصل ہونے اور انکار کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونے کے لئے دو رکعت کافی ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۴۱۹۹) والبخاری (۴۴۳) ومسلم (۷۱۵) وابن ابی شیبہ (۳۷۵/۱) وأبو داود (۳۳۴۷) والنسائی (۴۶۰۴)

الفرائد : تحیہ المسجد کا استحباب اور بھولنے والے کو یاد دلانے کا استحباب ثابت ہو رہا ہے۔



۲۰۹: بَابُ اسْتِحْبَابِ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

بَابُ ۲۰۹: وضو کے بعد دو رکعتوں کا استحباب

وضو کے فوراً بعد پڑھنے سے ادائیگی ہوگی۔ متاخرین میں اختلاف ہے کہ زیادہ دیر گزرنے سے فوت ہو جائیں گی یا نہیں۔ بعض نے فوت ہونے کا فتویٰ دیا جبکہ دوسروں نے حدث کی قید سے فوت ہونے کا کہا۔ بعض نے کہا فوت نہیں ہوتیں۔ البتہ جلدی کرنا بہتر ہے بعض شیوخ نے تو مکروہ اوقات میں وضو کرنے والے کے متعلق بھی لکھ دیا ہے کہ وہ ادا کرے اور حدیث بلال رضی اللہ عنہ سے استدلال کیا (مگر اوقات مکروہ میں ممانعت کی روایات نہ پڑھنے کو ثابت کرتی ہیں۔ واللہ اعلم)

۱۱۴۷: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِبَلَالٍ: "يَا بَلَالُ حَدِّثْنِي

بَارَاجِي عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ: مَا

عَمِلْتُ عَمَلًا أَرَجِي عِنْدِي مِنْ آتِي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ

بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كَتَبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَهَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ۔

"الدَّفَّ" بِالْفَاءِ: صَوْتُ نَعْلِ وَخَرَكْتُهُ عَلَى الْأَرْضِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

۱۱۴۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا: "اے بلال! تم مجھے اپنا سب سے زیادہ اُمید والا عمل بتاؤ جو تم نے اسلام میں کیا؟ اس لئے کہ میں نے تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے جنت میں سنی۔ انہوں نے عرض کیا۔ میں نے کوئی ایسا عمل جو میرے ہاں زیادہ اُمید والا ہو نہیں کیا کہ میں نے دن یا رات کسی گھڑی میں جب بھی وضو کیا تو میں نے اس وضو کی نماز ادا کی، جتنی نماز میرے مقدور میں تھی۔ (بخاری و مسلم) یہ بخاری کے لفظ ہیں۔

الدَّفَّ: جوتے کی آواز اور زمین پر اس کی حرکت اور اللہ خوب جانتا ہے۔

تشریح: قال بلال رضی اللہ عنہ کو نماز فجر کے وقت فرمایا جیسا دیگر روایات سے معلوم ہوتا ہے۔ ارجی عمل! وہ عمل جس پر ثواب ملنے کی زیادہ اُمید ہو اور سوال کی حکمت اس طرح ذکر فرمائی۔ سمعت دف! دوسری روایت میں ما دخلت الجنة قط الا سمعت خشخشتك امامی! میں نے جوتوں کی کھٹ کھٹ سنی۔ بعض نے اس کا معنی جوتوں کی حرکت کیا اور دوسروں نے جوتوں کی آواز کہا۔ پھر خششفہ! اسی کا ہم معنی ہے۔ وہ شین کے سکون و حرکت سے آتا ہے بعض نے دونوں صورتوں میں ایک معنی کیا جبکہ دوسروں نے حرکت کے ساتھ "حرکت" اور سکون کے ساتھ "آواز" معنی کیا ہے۔ بین یدی فی الجنة! یہ اس حدیث کے منافی نہیں: "آتی باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من انت؟ فاقول محمد فيقول: "

بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك" کیونکہ خدام کا آگے بڑھنا محذور کا آگے بڑھنا ہے جیسا شاعر نے کہا۔

ان سار عبدك أولاً او اخراً ☆ من ظل مجدك ما تعدى الواجبا

فاذا تاخر كان خلفك خادما ☆ واذا تقدم كان دونك حاجبا

خلاصہ: پیچھے چلے تو تب بھی خادم اور آگے چلے تو مضراشیاء سے حاجب بنے گا۔ جنت کو کھولا تو مخدوم کے لئے گیا اگر خادم اس سے آگے رامت مخدوم میں چلے تو کوئی قباحت نہیں۔

ابن عربی کا قول: خشخشنتک یعنی میں نے تمہیں اپنے سامنے ڈنڈا بردار پہرے والا پایا جیسا بادشاہوں کے سامنے ہوتے ہیں (فتوحات مکیہ) شعر اوی نے بھی یہ کہا۔ لم التطهر طهوراً! دوسری روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر طہارت مراد ہے: ”ما احدثت الا توصات و صلیت و کعتین“ اس سے معلوم ہوتا ہے وہ جب بھی طہارت میں تجدید کرتے تو اگر وقت کمزور نہ ہوتا تو نوافل ادا فرماتے اور میں اس طہارت کے ساتھ فرضی نماز ادا کرتا ہوں۔

روایت کا فرق: مسلم کی روایت ”فانی سمعت اللیلة خشف نعلیک“ اور ”انی لا تطهر طهوراً تاماً“۔
تخریج: أخرجه أحمد (۳/۸۴۱۱) والبخاری (۱۱۴۹) ومسلم (۲۴۵۸) والنسائی (۱۳۲) وابن حبان (۷۰۸۵)

الفرائد: ① ابن جوزی کہتے ہیں کہ وضو کے بعد نوافل پڑھ لینے اس لئے مناسب ہیں تاکہ مقصود سے خالی نہ رہے ② طالب علم کو اپنے شیخ سے عمل صالح کا سوال کرنا چاہئے تاکہ نیکی کی رغبت ہو ③ جو نیک عمل بندہ خوش دلی سے کرے اللہ تعالیٰ اس پر خوب بدلہ دیتا ہے



۲۱۰: بَابُ فَضْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَوُجُوبِهَا وَالْإِغْتِسَالِ لَهَا وَالتَّطَيُّبِ وَالتَّبْكِيرِ

إِلَيْهَا وَالِدُّعَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ وَبَيَانُ سَاعَةِ

الْإِجَابَةِ وَاسْتِحْبَابِ اكْثَارِ ذِكْرِ اللَّهِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ

بَابُ ۷: جمعہ کی فضیلت اور اس کا وجوب اور اس کے لئے غسل کرنا اور خوشبو لگانا اور

جلد ہی جمعہ کے لئے جانا اور جمعہ کے دن دعا اور پیغمبر ﷺ پر درود اور قبولیت دعا کی

گھڑی اور نماز جمعہ کے بعد کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا

الجمعة! جیم کا ضمہ جیم کو ساکن و مفتوح، ہمزہ لمزہ کی طرح کثرت استعمال کی وجہ سے درست ہے (الفراء والواحدی) جمعہ کا نام اس لئے جمعہ ہے کیونکہ لوگ اس میں جمع ہوتے ہیں جاہلیت میں اس کا نام ”عروبة“ تھا۔ ایام کے نام یہ تھے: ”الاحد الاول“ الاثنین امون، الثالث جبار، الاربعاء بارا، الخمیس مونس، السبت شبار، شاعر نے کہا ہے:

اومل ان اعیش وان یومی ☆ باول او باهون او جباراً

او الثانی دبار فان افته ☆ فمونس او عروبة او شبار

جمعہ کے فضائل پر علامہ سیوطی، ابن ابی الصیف، حافظ نسائی نے کتابیں لکھی ہیں۔

وجوبہا والاغتسال لہا! نووی بنیوا جب قرار دیا مگر شارح اس کو مذہب ثابت کرنے کی کوشش فرما رہے ہیں (امام شافعی کا صحیح مذہب استحباب کا ہی ہے۔ احناف بھی یہی کہتے ہیں) والتطیب! خوشبو لگانا اور مسجد میں جلد پہنچنا۔ والصلوة! اگر صرف درود و سلام کے بغیر ہوتب بھی درست ہے اس میں کراہیت نہیں عبدالرزاق کی واعظ نے اسی طرح ذکر کیا۔ ساعة الاجابہ! قبولیت والی گھڑی کا وقت اس میں متعین ہے۔ بعد الجمعة! نماز جمعہ کے بعد ذکر میں کثرت مستحب ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: ۱۰]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”جب نماز (جمعہ) پوری ہو جائے تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا فضل تلاش کرو اور اللہ کو بہت یاد کرو تا کہ تم کا منیاب ہو جاؤ۔“ (الجمعة)

قُضِيَتِ الصَّلَاةُ! نماز جمعہ سے جب تم فارغ ہو چکو۔ فانتشروا! ضروریات کے لئے تم زمین میں پھیل جاؤ۔ فضل اللہ! اس سے رزق مراد ہے اور یہ امر اباحت کے لئے ہے۔ بعض سلف نے ذکر کیا کہ جس نے جمعہ کے بعد خرید و فروخت کی۔ اللہ تعالیٰ اس کو ستر مرتبہ برکت عنایت فرماتے ہیں۔ واذكروا اللہ! صراحت کے ساتھ ذکر کو بیان کیا تا کہ دنیا کے کام میں مشغولیت سے ذکر کو نہ بھول جائے۔ لعلمکم تفلحون! کامیابی کی امید میں یہ کام کرو۔ اس میں اشارہ ہے کہ ایک حالت پر اعتماد کر کے نہ بیٹھ جائے یا ایک جگہ پر اعتماد نہ کر بیٹھے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرنا اور اس سے اچھی امید کرنی چاہئے۔

۱۱۳۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ

الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۳۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب سے بہتر دن

جس میں سورج طلوع ہوتا ہے۔ وہ جمعہ کا دن ہے اسی میں آدم (علیہ السلام) پیدا کئے گئے اسی دن جنت میں داخل

کئے گئے اور اسی دن اس میں سے نکالے گئے۔“ (مسلم)

تشریح ﴿ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ ﴾! یہ بیان واقع کے لئے ہے کہ سورج تو ہر دن طلوع ہوتا ہے۔ یوم الجمعة! یہ ہفتہ کے دنوں میں سید الايام ہے۔ سال کے دنوں میں سید الايام عرفہ کا دن ہے۔ مگر علقمہ نے جمعہ کو عرفہ سے افضل قرار دیا ہے۔ فیہ خلق آدم! آدم علیہ السلام کی پیدائش اس دن ہوئی اس وجہ سے اس کو فضیلت ملی یا قاضی عیاض کہتے ہیں یہ ان چیزوں کا تذکرہ جمعہ کی فضیلت کو ظاہر کرنے کے لئے نہیں کیونکہ خروج جنت اور قیام ساعت یہ اس دن پیش آئیں گے تا کہ بندہ اعمال صالحہ سے اس دن تیاری کر لے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کو پالے اور ناراضگی کو دفع کرے (نقل علمی عن سیوطی) مگر ابو بکر ابن العربی کہتے ہیں یہ تمام فضائل ہیں۔ آدم علیہ السلام یہ دنیا میں ذریت آدم کے آنے کا ذریعہ اور انبیاء و مرسلین اور اولیاء صالحین کا سبب ہے۔ وہاں سے دھتکار کر ان کو نکالا نہیں گیا بلکہ حاجات کو پورا کرنے اور پھر لوٹنے کے لئے دنیا میں بھیجا گیا اور قیامت کی آمد تو انبیاء و صالحین و صدیقین کو جلد جزاء دینے کیلئے ہے (اجوزی شرح ترمذی لابن عربی) ایک روایت میں اس سے اضافہ

ہے۔ ”وفیه اھبط وفيه تیب علیہ وفيه قبض وفيه تقوم الساعة“ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة! (احمد ترمذی)

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۹۲۱۸) ومسلم (۸۵۴) والترمذی (۴۸۸) والنسائی (۱۲۷۱) وأخرجه مالك (۲۴۳) وأحمد (۱۰۳۷) وأبو داود (۱۰۴۶) والترمذی (۴۹۱) وابن حبان (۲۷۷۲)

الفرائد: ① جمع کے دن پیش آنے والے عظیم اعمال کا تذکرہ ہے تاکہ اس دن اعمال صالحہ کی خوب کوشش کی جائے اور اس سے فضیلت حاصل کی جائے۔

۱۱۴۹: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۴۹: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: ”جس نے عمدہ وضو کیا، پھر جمعہ کے لئے آیا، پس غور سے (خطبہ) سنا اور خاموش رہا تو اس کے جو گناہ جھپٹے جمعہ اور اس جمعہ کے درمیان ہوئے وہ بخش دیئے جاتے ہیں اور تین دن زائد کے بھی اور جس نے کنکریوں کو چھوا (خطبہ کے وقت) پس اس نے لغوا کام کیا۔ (مسلم)

تشریح: فاحسن الوضوء وضو کو آداب و سنن کے ساتھ انجام دینا۔ ثم اتى الجمعة! ثم لا کر اشارہ کیا وضو کے بعد وہ ذکر و صلاۃ تیجہ میں مصروف ہوگا پھر جمعہ کی طرف آئے گا۔ فاستمع وانصت! مسجد میں پہنچ کر بات کو غور سے سنا اور خود زبان سے گفتگو نہ کی۔ بین الجمعة! نماز جمعہ اور اس کے خطبہ سے لے کر اگلے جمعہ کے اسی وقت تک تاکہ سات دن بلا کم و کاست ہو جائیں۔ بین! کو دو بارہ لائے حالانکہ یہ متعدد کی طرف مضاف ہوتا ہے مثلاً ابو دین زید و عمرو یا تقدیر! جیسے اس آیت میں ﴿لا نفرق بین احد من رسلہ﴾! اعادہ جار کے بغیر اس کا عطف ضمیر مجرور پر ممنوع ہے۔ زیادۃ! مرفوع پر نہیں تو اس کا عطف موصول مرفوع پر ہے۔ نووی نے اس کو ظرفیت کی وجہ سے منصوب کہا ہے ای غفر له مدة ما بین الجمعة و زیادۃ ثلاثہ ایام! مضاف کو حذف کر کے ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہوا۔ پہلا قول زیادہ بہتر ہے۔ ثلاثہ ایام! یعنی اس کے دس دنوں کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔ صغائر مراد ہیں جن کا حقوق اللہ سے تعلق ہے۔ کبار توبہ سے معاف ہوتے ہیں۔ (۲) فضل باری تعالیٰ ہے۔ حقوق العباد تو بندوں کے معاف کرنے سے ملتے ہیں۔ نووی کہتے ہیں علماء کا قول یہ ہے دس دن کے گناہ معاف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہر نیکی کا صلہ دس گنا ملتا ہے تو جمعہ کے دن عمل کا بدلہ دس گنا ملا۔ فقد لغا! اس میں خطبہ کے وقت کنکریوں سے کھیلنے کی ممانعت کی اور اس طرف اشارہ کیا کہ آدمی کو دل اور جوارح سے خطبہ کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ لغو سے یہاں باطل مذموم مردود عمل مراد ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۹۴۸۹) ومسلم (۸۵۷) وأبو داود (۱۰۵۰) والترمذی (۴۹۸) وابن ماجہ (۱۰۹۰) وابن حبان (۲۷۷۹)

الفرائد: ① گھر میں وضو کرنا افضل ہے ② خطبہ جمعہ کو خوب کان لگا کر سننا ضروری ہے ③ خطبہ کے وقت کنکریوں یا

کسی غفلت والے کام میں مشغول رہنے والے بے ادب شمار ہوگا۔



۱۱۵۰: وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الصَّلَوَاتُ الْخُمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ" وَرَمَضَانَ

إِلَى رَمَضَانَ، مَكْفِرَاتٌ مَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنَبْتَ الْكِبَائِرَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۵۰: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”پانچوں نمازیں اور جمعہ اگلے جمعہ تک اور رمضان اگلے رمضان تک ان گناہوں کو جو ان کے درمیان پیش آتے ہیں۔ ان کو بخشے والے ہیں بشرطیکہ کبیرہ گناہوں سے پرہیز کیا جائے۔“ (مسلم)

تشریح: والجمعة الى الجمعة ورمضان! کلام کو ظاہر پر رکھنے میں چنداں استبعاد نہیں کیونکہ جمعہ ہو یا رمضان یہ افعال حسہ کے مقامات ہیں تو گویا یہ ایسی نیکی بن گئے جو گناہوں کو مٹانے والی ہے اور (۲) ممکن ہے کلام میں تقدیر عبارت ہو۔ اسی صلاة الجمعة الى صلاحاتها وضوم رمضان الى صوم مثله۔ مکفورات! ان میں سے ہر ایک ان صغائر کا کفارہ بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور اگر اس کے صغائر نہ ہوں تو اس کے درجات کو بلندی بخشے والے ہیں۔ اگرچہ فقط کبائر پائے جائیں تو ہمیں امید ہے کہ صغائر کی مقدار ان سے مٹا دیا جائے گا۔ علقمی کہتے ہیں کہ شیخ زکریا نے فرمایا صغائر کو مکفرہ اجتناب کبائر کے ساتھ قرار دینا دو سببوں کو ایک مسبب پر جمع کرنا ہے اور یہ درست نہیں۔ الجواب: اسباب معروفہ میں اس سے کوئی چیز مانع نہیں کیونکہ یہ علامات ہیں موثرات نہیں جیسا کہ حدیث میں کئی اسباب جمع ہوں۔ یہاں اسی طرح ہے۔ وما بینہن! یہ ماقبل وصف کا مفعول ہے اسی وجہ سے بعض روایات میں مکفورات لما بینہن! وارد ہے ورنہ پھر مضاف الیہ ہے۔ اذا اجتنبت الکبائر! نووی کہتے ہیں یہ مؤول ہے کہ عمل صالح کبائر کی تکفیر نہیں کرتے۔ اگرچہ ظاہر سے معلوم ہوتا ہے۔ اجتناب کبائر۔ تکفیر سینات کی شرط نہیں پس مراد بھی نہ ہوگا اگرچہ بعض کا قول ہے۔

تخریج: نیچے بیان کی گئی روایت میں ملاحظہ کیجئے۔

الفرائد: کثرت طرق خیر میں روایت گزری ہے اس کی طرف رجوع کریں۔



۱۱۵۱: وَعَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَلَى

أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ: "لَيْسَ بَيْنَ أَقْوَامٍ عَلَى وَذَعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَحْتَمِنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ

مِنَ الْغَافِلِينَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۵۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان دونوں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے سنا: ”کچھ لوگ جو جمعہ چھوڑتے ہیں وہ اپنے جمعہ چھوڑنے میں باز آجائیں ورنہ اللہ ان کے دلوں پر نمبر کر دیں گے پھر وہ ضرور غافلوں میں شمار ہوں گے۔“ (مسلم)

التحقیق: انہما سمعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یقول یہ جملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محل حال

میں ہے۔

علیٰ اعداد منبرہ! بقول کی ضمیر سے محل حال میں ہے۔ لیکنہیں اقوام! یہاں اقوام کو جمع کی حاجت نہ تھی مگر چھوڑنے والے کے تنوع کی طرف اشارہ کے لئے جمع لائے منافقین اور ان کے قبائل وغیرہ۔ ودعہم الجمععات! ودع ترک کے معنی میں آتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ دو میں سے ایک بات ضرور ہوگی (۱) وہ جمعہ ترک کرنا چھوڑ دیں۔ (۲) ورنہ ان کے دلوں پر مہر لگا دی جائے گی۔ دلوں پر مہر یہ ہے کہ ان میں قبولیت ہدایت کی اہلیت ختم ہو جاتی ہے اور انوار کا فیض حاصل کرنے سے محروم کر دیئے جاتے ہیں۔ ثم لیکون فی العافلین! پھر وہ غافلین میں سے ہو جائیں گے۔ نو دی کہتے ہیں طبع ختم، تقطیع کا ایک معنی ہے۔ بعض نے اول ذہن پھر طبع پھر اقبال قرار دیا اور یہ سب سے اوپر درجہ ہے۔ قاضی کہتے ہیں متکلمین کا اس میں بہت اختلاف ہے۔ (۱) بعض نے کہا مہربانی اور اسباب خیر کا ختم کر دیا جانا (۲) ان کے سینوں میں یہ کفر کا خلیفہ ہے۔ یہ اکثر متکلمین اہلسنت کا قول ہے دوسروں نے کہا یہ ان کے خلاف گواہی ہے۔ بعض نے کہا ان کے دلوں میں یہ علامت رکھی گئی تاکہ فرشتے ان کی پہچان کر سکیں کہ کون قابل تعریف اور کون قابل مذمت ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۱۳۲) ومسلم (۸۶۵) والنسائی (۱۳۶۹) وابن ماجہ (۷۹۴) وابن حبان (۲۷۸۵) وابن خزيمة (۱۸۵۵)

الفرائد : جمع فرض ہے جو بلا عذر جان بوجہ کر چھوڑ دے اس کے برے انجام کا خطرہ ہے اگر توبہ نہ کرے۔



۱۱۵۲ : وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۵۲ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : "جب تم میں سے کوئی جمعہ کے لئے آئے تو چاہئے کہ وہ غسل کرے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : ﴿جاء احدکم الجمعة﴾! جب تم میں کوئی جمعہ کے لئے جانے کا ارادہ کرے جیسا دوسری روایت میں وارد ہے۔ فلیغتسل! اہل ظاہر اور بعض دیگر ائمہ نے واجب قرار دیا۔ ابن منذر نے مالک سے یہ نقل کیا۔ (۲) جمہور علماء نے مستحب کہا۔ قاضی عیاض کہتے ہیں اس حدیث سے مالک اور ان کے اصحاب نے دلیل لی ہے جمہور نے دیگر احادیث سے مثلاً (۱) سرہ رضی اللہ عنہ کی روایت من تو ضا یوم الجمعة الحدیث! (۲) حدیث عمر رضی اللہ عنہ آپ ﷺ نے جمعہ میں دیر سے آنے والے کو فرمایا : "ما هو الا ان سمعت النداء فتوضات فقال عمرو الوضو ایضاً وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامرنا بالغسل؟! ان احادیث کا جواب یہ ہے کہ وہ استحباب متاکد ہے تاکہ احادیث جمع ہو جائیں۔

تخریج : أخرجه مالك (۲۳۱) وأحمد (۴۴۶۶/۲) والبخاری (۸۷۷) ومسلم (۸۴۴) وأبو داود (۳۴۰) والترمذی (۴۹۲) والنسائی (۱۳۷۵) وابن ماجہ (۱۰۸۸) والدارمی (۱۵۳۶)

الفرائد : جمعہ کا غسل مستحب ہے اور نماز سے قبل ہے نہ کہ بعد میں۔

۱۱۵۳: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "غُسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

الْمُرَادُ بِالْمُحْتَلِمِ: الْبَالِغُ وَالْمُرَادُ بِالْوُجُوبِ: وَجُوبُ اخْتِيَارِ كَقَوْلِ الرَّجُلِ لِصَاحِبِهِ حَقُّكَ وَاجِبٌ عَلَيَّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

۱۱۵۳: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جمعہ کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے۔" (بخاری و مسلم)
بالْمُحْتَلِمِ سے مراد بالغ ہے اور بِالْوُجُوبِ سے مراد اختیار ہے جیسے کوئی آدمی اپنے دوست کو کہے تیرا حق مجھ پر لازم ہے۔

تشریح: غسل الجمعہ! ایک روایت میں غسل یوم الجمعہ وارد ہے۔ رافعی نے اس کو ان الفاظ سے ذکر کیا: "غسل یوم الجمعہ واجب کو وجوب غسل الجنابۃ! بالغ سے زیادہ عمر والی عورت بھی شامل ہے۔ خاص بول کر عام مراد لیا گیا۔ وجوب سے یہاں وجوب اختیار مراد ہے یعنی اس کا فعل اس طرح کیا جائے گا جیسے واجب انجام دیتے ہیں اگر دونوں جدا ہوں تو ترک واجب سے گناہ گار ہوگا۔ یہاں واجب سے تاکید والا مراد ہے فرض مراد نہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۵۷۸) ومالك (۲۳۰) والبخاری (۸۵۸) ومسلم (۸۴۶) وأبو داود (۳۴۱) والنسائی (۱۳۷۶) وابن ماجه (۱۰۸۹) وابن حبان (۱۲۲۸) وابن خزيمة (۱۷۴۲) والدارمی (۱۵۳۷) وابن الجارود (۲۸۴) وابن أبي شيبة (۹۲/۲) وعبد الرزاق (۵۳۰۷) والحمیدی (۷۳۶) والبيهقی (۲۹۴/۱)
الفرائد: ہر بالغ کو جمعہ کے دن غسل مسنون و مستحب ہے۔

۱۱۵۴: وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنَعَمْتُ وَمِنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۱۵۴: حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے جمعہ کے دن وضو کیا اچھا اور خوب کیا اور جس نے غسل کیا تو غسل بہت فضیلت والا ہے۔" (ابوداؤد ترمذی)
حدیث حسن ہے۔

تشریح: فيها ونعمت! سیاق دلالوں رخصت پر دلالت کر رہا ہے۔ مخصوص المرح وضو مخدوف ہے اس پر تواضاد دلالت کر رہا ہے۔ فالغسل افضل! اس سے معلوم ہوا کہ غسل جمعہ واجب نہیں۔ نووی کہتے ہیں یہاں دو باتیں ذکر فرمائیں: (۱) وضو کرنے والے کی مدح کی اگر غسل واجب ہوتا تو تارک واجب قابل مدح نہیں ہوتا اس کی مدح کیوں کی

جاتی۔ (۲) غسل کو افضل کہا یہ استحباب کی علامت ہے اور وضو کے مقابلے میں افضل کی دلیل ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۲۰۱۱۰) وأبو داود (۳۵۴) والترمذی (۴۹۷) والنسائی (۱۳۷۹) الکبریٰ

(۱/۱۶۸۴) وابن ماجہ (۱۰۸۳) والدارمی (۱۵۴۰) وابن خزيمة (۱۷۵۷)

الفرائد : ① غسل جمعہ کی رغبت دلائی گئی ہے تاکہ اس کی فضیلت کو کامل طور پر حاصل کر سکے ② غسل کی جگہ وضو بھی کفایت کر جائے گا۔



۱۱۵۵ : وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ ، وَيَدْهِنُ مِنْ دُهْنِهِ ، أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبِ بَيْتِهِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، ثُمَّ يُصَلِّي مَا كَتَبَ لَهُ ، ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ ، إِلَّا غَفَرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۱۵۵ : حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ”جو آدمی جمعہ کے دن غسل کرتا ہے اور جس حد تک ہو سکتا ہے پاکیزگی اختیار کرتا ہے اور اپنے تیل کو لگاتا ہے اور اپنے گھر کی خوشبو استعمال کرتا ہے۔ پھر نکلتا ہے اور دو کے درمیان جدائی نہیں کرتا پھر جو فرض نماز ہے وہ ادا کرتا ہے۔ وہ خاموش رہتا ہے۔ پھر اس جمعہ اور اگلے جمعہ کے درمیان ہونے والے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔“ (بخاری)

تشریح : لا یغتسل رجل یوم الجمعة ! اگر وہ جماعت میں حاضر ہونا چاہتی ہو تو عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ ویتطهر ! من طهر۔ تنوین تنکیر ناخن کاٹنا ، زیر ناف صاف کرنا ، کپڑے سترے کرنا۔ یہ تمام اس میں شامل ہو جائیں۔ (برماوی) بخاری میں الطهر ہے۔ یدھن ! تیل یا گھریلو خوشبو استعمال کرے۔ اس سے خوشبو کا گھر میں رکھنے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ تطهر میں تخلیہ اور تیل لگانے میں تخلیہ ہے اس سے اس کو مقدم اور اسے مؤخر کیا۔ ابو داؤد میں ”و یلبس من صالح ثیابہ“ ! کا اضافہ بھی ہے۔ ثم یدھن ! ابن خزیمہ میں الی المسجد ! کے الفاظ زائد ہیں۔ احمد نے ”ثم یمشی وعلیہ السکینہ ! بھی نقل کیا۔ بین الثنین ! ابو داؤد میں لم یخط رقاب الناس ! کے الفاظ زائد ہیں۔ برماوی کہتے ہیں لا یفرق ! یہ جلدی آنے سے کنایہ ہے۔ جب جلدی آئے گا تو لوگوں کی گردنیں پھاندنی نہ پڑیں گی۔ ما کتب له ! نماز جمعہ کے فرائض مراد ہیں یا جو نماز فرض و نفل مقدر میں ہو۔ ینصت ! انصت ، نصت برابر ہیں۔ تمام کا معنی ایک ہے یہ متعدی و لازم آتا ہے۔ قاضی کی تنقید بے جا ہے۔ اذا تکلم الامام ! یعنی خطبہ دے ابن حبان سے ”حتی یقضى صلاته“ کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔ الا غفر له ! جمعہ گزشتہ اور مستقبلہ بھی مراد ہو سکتے ہیں۔ مغفرت مستقبل سے متعلق ہوتی ہے۔ بلکہ ابن خزیمہ کی روایت میں یہی منقول ہے اور ابن حبان نے کہا ”زیادة ثلاثة ايام من التی بعدها“ ! ابن ماجہ میں ما لم تغش الکبائر ! کے الفاظ ہیں۔

تخریج : تقدم شرحه وتخریجه فی باب آداب المجلس والحلیس۔

الفرائد : ایضاً۔

۱۱۵۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ مَا قَرَّبَ بَدَنَهُ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ دَجَاجَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ بَيْضَةً، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
قَوْلُهُ "غُسْلُ الْجَنَابَةِ" أَيُّ غُسْلًا كَغُسْلِ الْجَنَابَةِ فِي الصِّفَةِ۔

۱۱۵۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے جمعہ کے دن غسل جنابت کیا پھر جمعہ کی طرف گیا تو گویا اس نے ایک اونٹ قربان کیا اور جو دوسری گھڑی میں گیا پس گویا اس نے ایک گائے قربان کی۔ جو تیسری گھڑی میں گیا تو گویا اس نے ایک دنبہ سینگوں والا قربان کیا اور جو چوتھی گھڑی میں گیا تو گویا اس نے مرغی بطور قرب دی اور جو پانچویں گھڑی میں گیا تو گویا اس نے اٹھ بطور قرب کے دیا۔ جب امام خطبہ کے لئے (حجرے سے) نکل آتا ہے تو (مسجد میں) حاضر ہو کر خطبہ کی طرف کان لگاتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)
غُسْلُ الْجَنَابَةِ: ایسا غسل کیا جو غسل جنابت کی طرح عمدہ اور صفائی والا ہو۔

تشریح: ✽ اغتسل يوم الجمعة! طلوع فجر سے وقت شروع ہو جاتا ہے۔ نماز سے قریبی وقت میں ادا کرنا اولیٰ ہے۔ اگر دونوں میں تعارض ہو غسل کو مقدم کرے۔ غسل الجنابة! یہ سلت سلاما کی طرح مفعول مطلق ہے اور عبدالرزاق کی روایت اس کی تائید کرتی ہے: "كما يغتسل من الجنابة!" اس کو بظاہر لانے کی وجہ یہ تا کہ غسل شرعی مراد لیا جائے۔ ثم راح! موطا میں "في الساعة الاولى!" کے الفاظ زائد ہیں۔ راح کا لفظ ذہب کے معنی میں تمام اوقات کے لئے آتا ہے۔ (ازہری) قرب بدنه! اللہ تعالیٰ کے قرب کے لئے اونٹ دیا۔ بدنه نرو مادہ اونٹ پر بولا جاتا ہے۔ وہ وحدت کی ہے تانیث کے لئے نہیں ہے۔ اس کو بدنه کہنے کی وجہ جسامت کا بڑا ہونا ہی ہے۔ جو ہری کہتے ہیں بدنه کہنے کی وجہ یہ ہے کہ عرب کے لوگ اونٹ گائے کو بدنه بولتے تھے۔ في الساعة الثانية! امرادوں کی گھڑی۔ قرب بقرة! یہ نام اس لئے پڑا کہ گائے زمین کو بل سے پھاڑتی ہے۔ كبشا اقرن! یہ صفت ساتھ ذکر کرنے کی وجہ اس کا خوبصورت ہونا ہے اور سینک سے فائدہ بھی اٹھایا جاتا ہے۔ دجاجه! دال کا فتح، کسرہ، ضمہ جائز ہے فتح زیادہ فصیح ہے۔ یہاں صدقہ مراد ہے۔ سیوطی کہتے ہیں یہاں پانچ گھڑیاں ذکر فرمائی گئی ہیں۔ نسائی نے چھ کا ذکر کیا۔ دجلہ بیضہ کے درمیان چڑیا کا تذکرہ کیا ہے۔ دوسری روایت میں اس کی بجائے شاة اور دجلہ کے درمیان بطخ کا تذکرہ ہے۔ (برماوی)

ساعات سے مراد: اس میں جلدی آنے والوں کے درجات ذکر کئے اور وارد ہے کہ وہ فرق میں اس سے بہت بڑھ کر ہیں۔ اس سے راہنمائی ہوئی کہ اس سے مراد ساعات کی حقیقت ہے پھر بعض نے کہا وہ لطیف گھڑیاں ہیں ان کی ابتداء و آل آفتاب

سے ہوتی ہے اور انتہائی خطیب کے منبر پر بیٹھنے سے ہوتی ہے۔ امام مالک کا یہ قول ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد ابتدادن ہے اور اس سے ساعات زمانہ مراد ہیں جو دن کے چھوٹے بڑے ہونے سے مختلف ہوتی ہیں۔ دن کے بارہ گھنٹے ہیں خواہ طویل ہوں یا قصیر مگر اس پر یہ اعتراض آتا ہے کہ اس سے دونوں اطراف میں برابری لازم آتی ہے اور جواب میں بدنہ نام رکھنے میں تساوی ہے البتہ ان کی صفات میں فرق ہے۔ نوح علیہ السلام نے رات دن کی مقدار کو کشتی میں بارہ بارہ گھنٹوں میں تقسیم فرمایا۔ اس روایت کی سند کمزور ہے۔ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جن کا کام جمعہ کی حاضری لگانا ہے۔ عنقریب ان سے متعلق روایت آ رہی ہے۔ يستمعون الذکر! مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں: ”اذا جلس الامام طروا الصحف وجاءوا يستمعون الذکر“ اور ابن خزيمة کی روایت میں ”علی کل باب من ابواب المسجد ملکان یکتبان الاول فالاول“ حلیہ ابو نعیم کی روایت میں ہے ”اذا کان یوم الجمعة بعث اللہ ملائکتہ بصحف من نور واقلام من نور“ اور ابن خزيمة میں ہے: ”فیقول بعض الملائکہ لبعض ما حبس فلاناً؟ فیقول اللهم ان کان ضالاً فاهدہ وان کان فقیراً فاعثہ وان کان مریضاً فعاظہ“! فرشتے مسجد کے دروازوں پر پہلے اور بعد میں آنے والے کو لکھتے رہتے ہیں اور رک جانے والے کے متعلق دعائیں کرتے ہیں کہ اس کو ہدایت سے نواز اگر وہ فقیر ہے تو اس کو غنی بنا دے اگر بیمار ہے تو صحت یاب کر دے۔ نووی کہتے ہیں غسل جنابت میں اگر کوئی غسل جمعہ کی نیت نہ کرے تو ادا نہ ہوگا مگر رافعی کہتے ہیں اگر چہ نیت نہ بھی کرے تب بھی ادا ہو جائے گا کیونکہ واجب واجب سے ادا ہو جائے گا۔

تخریج: أخرجه مالك (۲۲۷) وأحمد (۳/۹۹۳۳) والبخاری (۸۸۱) ومسلم (۸۵۰) وأبو داود (۵۳۱) والترمذی (۴۹۹) والنسائی (۱۳۸۶) وابن حبان (۲۷۷۵)

الفرائد: ① جمعہ کے لئے جلد جانا چاہئے ② قربانی کا لفظ چھوٹے بڑے ہر صدقہ پر بولا جاتا ہے ③ اونٹ کو مقدم کرنے سے اشارہ ملتا ہے کہ اس کی قربانی گائے سے افضل ہے۔



۱۱۵۷: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ: ”فِيهَا سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ“ وَأَشَارَ بِيَدِهِ يَقْلِلُهَا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
۱۱۵۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کا تذکرہ فرمایا: ”اس میں ایک گھڑی ایسی ہے جو مسلمان بندہ اسی گھڑی کو پالے اس حال میں کہ نماز پڑھ رہا ہو اور اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ عنایت فرمادیتے ہیں اور آپ نے اس کے قلیل ہونے کا اشارہ فرمایا۔ (بخاری و مسلم)

جمعہ کے فضائل بیان فرماتے۔ لایوا فقہا! اس کا سامنا نہیں کرتا۔

النَّجْوَى: وَهُوَ قَائِمٌ بِإِيفَاءِ نَفْسِهِ فِي حَالِهِ هِيَ غَالِبٌ كَالْعَبْدِ سَلْبٍ لِّلْغَالِبِ۔

یصلی ایہ قائم کی ضمیر سے جملہ حالیہ ہے یا تفسیر یہ۔ یسال ایہ حال متداخلہ یا مترادف ہے۔ بخاری میں خیر اور ابن ماجہ میں یسال حراماً! کے الفاظ ہیں جبکہ احمد نے ”مالم یسال اثما او قطیعة رحم“! اشارہ کا فاعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں۔ یقللہا! یہ وضاحت فرمائی کہ بڑا خفیف سا لحظہ ہے۔ مسلم نے ”ہی ساعة خفيفة“ کے الفاظ ذکر کئے۔
ایک سوال: صحابہ و تابعین کا اس بارے میں اختلاف ہوا کہ یہ ساعت زمانہ نبوت کے ساتھ خاص ہے اور اٹھالی گئی یا باقی ہے اگر باقی ہے تو پھر ہر جمعہ میں ہے یا ہر سال کے کسی ایک جمعہ میں ہے۔ پھر باقی رہنے کی صورت میں دن کے معین وقت میں ہے یا نہیں ہے۔ تعین کے وقت کا احاطہ کریں گے یا ابہام کی صورت میں رکھیں گے اور ابہام کی صورت اس کی ابتداء اور انتہاء کیا ہوگی؟ پھر یہ ایک حالت پر ہمیشہ ہے یا منتقل ہوتی رہتی ہے۔ منتقل ہو تو تمام وقت پر محیط ہوگی یا بعض وقت میں ہوگی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس کے متعلق ۴۵ اقوال ہیں۔ تفصیل کیلئے فتح الباری، شرح موطا و السیوطی اور سطوع البدر فی فضائل لیلۃ القدر ملاحظہ کریں۔

تخریج: أخرجه مالك (۲۴۲) وأحمد (۱۰۳۰۶) والبخاری (۹۳۵) ومسلم (۸۵۲) والنسائی (۱۴۳۱) وابن ماجه (۱۱۳۷) ابن حبان (۲۷۷۳) وعبد الرزاق (۵۵۷۱)

الفرائد: ① جمعہ کی فضیلت کے لئے اور فضائل کے علاوہ اس مستجاب الدعوات گھڑی کا وجود کافی ہے ورنہ نماز جمعہ اور خطبہ کو اس کی فضیلت چار چاند لگانے والے ہیں۔



۱۱۵۸: وَعَنْ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَسَمِعْتُ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ "رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۵۸: حضرت ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مجھے کہا کہ کیا تم نے اپنے والد سے جمعہ کی گھڑی کے متعلق کوئی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے سنا؟ میں نے جواباً کہا جی ہاں۔ میں نے ان سے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ وہ گھڑی امام کے منبر پر بیٹھنے اور نماز کے مکمل ہونے کے درمیان ہے۔ (مسلم)

تشریح: ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا نام عبد اللہ بن قیس ہے اور ابو بردہ کا اصل نام حارث عامر بتلایا جاتا ہے۔ یہ کوفہ کے قاضی تھے اپنے والد سے روایات نقل کرتے اسی طرح انہوں نے علی زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے اور ان سے ان کے بیٹے عبد اللہ یوسف سعید بلال رحمہم اللہ نے اور اسی طرح ان کے پوتے برید بن عبد اللہ نے روایت لی ہے۔ یہ بڑے ماہر علماء سے تھے۔ ان کی وفات ۱۰۴ھ میں ہوئی۔ بعض اور اقوال نقل کئے ہیں۔ ان کی عمر ۸۰ سال سے زیادہ ہوئی۔ (کاشف ذہبی، تقریب حافظ) یحدث! یہ اباک سے جملہ حالیہ ہے۔ قلت نعم! کیا تم اپنے والد سے جمعہ کی اس گھڑی کے متعلق کچھ سنا تو انہوں نے کہا ہاں۔ پھر فرمایا: ہی! وہ اس میں قبولیت والی گھڑی ہے۔ ما بین ان یجلس الامام! وہ وقت امام کے منبر پر بیٹھنے اور نماز مکمل کرنے تک ہے۔ اس روایت کے سلسلہ میں دارقطنی وغیرہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ

روایت متصل نہیں مگر درست یہ ہے کہ یہ روایت ثقہ ہے اور مرفوع ہے۔ بقول محب طبری اس میں سب سے صحیح روایت ابو موسیٰ والی ہے اور مشہور قول عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کا ہے کہ یہ جمعہ کے دن عصر کے بعد ہے۔ ان اقوال کثیرہ کا مطلب یہ نہیں کہ یہ تمام اس کے اوقات ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ گھڑی اسی دوران میں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست اقدس سے قلیل بتلانا اور مبہم رکھنا اسی بناء پر ہے تاکہ لوگ اس پر بھروسہ کر کے نہ بیٹھ جائیں بلکہ تمام اوقات کو یاد الہی سے زندہ کریں جیسا لیلۃ القدر میں۔ اس ساعت کا منتظر اسی کو پانے والا شمار ہوگا۔ (التوشیح)

تخریج: أخرجه مسلم (۸۵۳) وأبو داود (۱۰۴۹) وابن خزيمة (۱۷۷۹) الهذیب (۶۴/۶۳/۱۰)

الفرائد: اللہ تعالیٰ کی اس امت پر خصوصی رحمت ملاحظہ ہو کہ استحابت کی گھڑی بھی بتلادی گئی تاکہ اس کی رحمت خوب خوب حاصل کریں۔



۱۱۵۹: وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَكَثِّرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَواتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۱۵۹: حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمہارے دنوں میں سے سب سے زیادہ افضل دن جمعہ کا ہے۔ اس میں مجھ پر زیادہ دور بھیجا کرو۔ پس بے شک تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ ابو داؤد نے صحیح سند سے بیان کیا۔

تشریح: اوس بن اوس یہ ثقفی ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں یہ اوس بن اوس ہیں ان کو اوس بن ابی اوس بھی کہا جاتا ہے۔ بخاری اوس بن اوس اور اوس بن ابی اوس اور اوس بن حذیفہ یہ تینوں نام نقل کئے ہیں۔ مگر ابن حجر کہتے ہیں یہ اوس بن اوس ثقفی صحابی ہیں دمشق میں رہائش اختیار کی اور اوس بن ابی اوس اور یہ ابی اوس حذیفہ ثقفی بھی صحابی ہیں اور یہ ان کے علاوہ ہیں صحیح قول یہی ہے (تقریب ابن حجر) نووی کہتے ہیں یہ اوس دمشق میں مقیم ہوئے ان کی مسجد اور گھر درب العلیٰ میں ہے اور قبر بھی وہیں ہے۔ انہوں نے جمعہ کے متعلق دو روایتیں روایت کی ہیں (۱) ”من غسل واغتسل“ اور دوسری ”اکثروا الصلوة علی“ اور ایک روایت صیام کے سلسلہ میں روایت کی ہے۔ (تہذیب نووی) حافظ کہتے ہیں ان سے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت نقل کی ہے (تقریب) اوس بن اوس کی ۲۴ روایات ہیں۔ ان افضل ایامکم! اس میں دلیل ہے کہ یہ ہفتہ کے دنوں میں افضل ہے اور عرفہ ایام سنہ میں سب سے افضل ہے۔ فاکثروا علی من الصلوة فیہ تاکہ ثواب بڑھے اور ان کی فضیلتیں ترقی پائیں کیونکہ عمل صالح ایام کے مشرف ہونے سے مرتبے میں بڑھتے ہیں۔ معروف فضہ علی! اس سے خاص قسم کی عرض مراد ہو۔ ورنہ امت کے اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کئے جاتے ہیں اور ابن حجر پیشی کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم درود شریف خود کانوں سے سنتے ہیں اگر کوئی وہاں پڑھے اور دور سے پڑھا جائے تو فرشتے پہنچا دیتے ہیں۔ حدیث کا تہ کتاب الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آئے گا (عرض اعمال کی کیفیت کے متعلق صراحت کسی روایت

میں موجود نہیں اس جہاں کے معاملات کو دنیا پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالیٰ کو اس کی کیفیت معلوم ہے)

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۶۱۶۲) وأبو داود (۱۰۴۷) والنسائي (۱۳۷۳) وابن ماجه (۱۰۸۵) والحاكم (۱/۱۰۲۹) وابن حبان (۹۱۰) والدارمی (۱۵۷۲) ابن خزيمة (۱۷۳۳) والطبرانی (۵۸۹) وابن أبي شيبة (۵۱۶/۲) والبيهقي (۲۴۸/۳)

الفرائد : ① جمعہ کے دن میں جو خصوصیات ہیں وہ دوسرے دنوں میں نہیں ہیں ② جمعہ کے دن آپ ﷺ پر کثرت سے درود بھیجنا چاہئے وہ آپ کو پہنچایا جاتا ہے خواہ جہاں بھی پڑھا جائے۔



۲۱: بَابُ اسْتِحْبَابِ سُجُودِ الشَّجَرِ عِنْدَ حُصُولِ نِعْمَةٍ ظَاهِرَةٍ أَوْ اِنْدِفَاعِ بَلِيَّةٍ ظَاهِرَةٍ

باب ۲۱: ظاہری نعمت کے ملنے یا ظاہری تکلیف کے ازالہ پر سجدہ شکر کا استحباب

سجدہ شکر یہ ایک سجدہ ہے جو نماز سے باہر کیا جائے گا اس کے لئے نماز والی شرائط ہیں۔ اس کے ارکان نیت، تکبیر احرام ارکان سجود سلام۔ عند حصول! بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نعمت میسرہ پر کیا جائے گا متوقعہ پر نہیں خواہ نعمت خاص ہو یا عام۔ ادا ندفاع بلیہ! اگر اس نے صدقہ کر دیا یا شکرانے کی نماز ادا کی تو بہت بہتر ہے۔ (تہذیب نووی) ایضاح میں کہا گیا ہے کہ یہ سجودہ کے ساتھ کرے۔ خوارزمی نے اس کو بدل سمجھا اس لئے صدقہ اور نماز کو اس کی بجائے بہتر قرار دیا۔

۱۱۶۰: عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ غَزْوَرَاءِ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا - فَعَلَهُ ثَلَاثًا - وَقَالَ: "إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثُلُثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثُلُثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي الثُّلُثَ الْآخَرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

۱۱۶۰: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہؐ کے ساتھ مکہ سے مدینہ جانے کے لئے نکلے۔ پس جب ہم مقام غزوہ سے قریب پہنچے تو آپؐ سواری سے اترے۔ پھر اپنے ہاتھ مبارک اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے کچھ دیر دعا کی۔ پھر سجدے میں پڑ گئے۔ پس کافی دیر سجدہ کیا۔ پھر قیام کیا اور اپنے ہاتھوں کو کچھ دیر کے لئے اٹھایا، پھر سجدہ ریز ہوئے۔ یہ تین مرتبہ کیا اور فرمایا: "میں نے اپنے رب سے سوال کیا اور اپنی امت کے لئے شفاعت کی تو اللہ تعالیٰ نے

میری شفاعت قبول فرمائی اور میری امت کا تیسرا حصہ مجھے دے دیا۔ میں نے سجدہ شکر ادا کیا۔ پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنی امت کے لئے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے امت کے تیسرے حصے کے متعلق میری شفاعت قبول فرمائی۔ پس میں نے سجدہ شکر ادا کیا۔ پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنی امت کے متعلق سوال کیا تو اللہ نے مجھے میری امت کا بقیہ ثلث بھی دے دیا پس میں نے اپنے رب کی بارگاہ میں سجدہ کیا (ابوداؤد)

تشریح ❁ نرید المدینہ! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جملہ حال ہے جبکہ یویدہا ہو اور زید ہو تو خر جنا کی ضمیر سے حال ہے۔ عز و زاء! یہ مکہ و مدینہ کے درمیان جگہ کا نام ہے۔ بعض نے اسے عز و زاء کہا ہے۔ نزل! آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی سے اترے پھر ثم رفع یدیدہ فدعا اللہ! معلوم ہوا دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔ ثم خر ساجدًا! پھر زمین پر سجدہ ریز ہوئے سجدہ خضوع کا انتہائی مقام ہے۔ ساجدًا! یہ حال ہے۔ فمکث! پس کافی دیر سجدہ میں رہے (ن) اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ شکر و سجدہ سہو تلاوت طویل کرنا چاہئے۔ ثم قام! پھر سجدہ سے اٹھے اور سلام پھیر دیا پھر دعا کے لئے ہاتھ بلند فرمائے۔ یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ سجدہ شکر سے فارغ ہو کر دعا کے لئے آپ ﷺ اٹھے۔ سجدہ شکر سے فراغت کے بعد قیام مستحب ہے۔ ثم خر ساجدًا فعلمہ ثلاثا! پھر سجدہ میں گر گئے ایسا تین مرتبہ کیا اور کہنے لگے میں نے اپنے رب سے سوال کیا عموم کے لئے مفعول کو حذف کیا یا شفعت سے وہی سوال مراد ہے۔ اس روایت پر اس حدیث سے اشکال نہیں کیا جاسکتا ”لکل نبی دعوة مستجابة وانی اختبات دعوتی شفاعۃ لامتی“! کیونکہ یہ دعا دنیا میں واقعہ ہوئی ہے اور وہ خاص شفاعت کی دعا ہے جو خاص ہے۔ اس کو ایسی دعوت بنایا جس کی قبولیت یقینی ہے۔ اس سے امت پر مزید شفقت و رافت اور عنایت ظاہر ہوتی ہے کہ ان کی اہم مصالح کا لحاظ فرماتے ہیں۔ فاعطانی! پہلی دعا سے ثلث امت کو جنت میں داخلہ کی اجازت ملی پھر میں نے سجدہ شکر ادا کیا۔ شکوہ! یہ مفعول لہ یا حال بھی بن سکتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی تو یہ عظیم الشان نعمت ہے تو اس کی وجہ سے سجدہ شکر ادا کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تازہ نعمت ملے تو سجدہ شکر ادا کرنا چاہئے۔ ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز کے بغیر تھا نماز میں یہ مشروع نہیں۔ ثم رفعت راسی! پھر سجدہ شکر سے میں نے سر اٹھایا۔ لامتی! اس میں کثرت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مسؤل کو حذف کیا۔ اس سوال ثانی کا مقصد پہلے سوال پر جو حاصل ہوا اس پر اضافہ مراد تھا۔ فاعطانی! دوسری مرتبہ ثلث ثانی کے جنت میں داخلے کا وعدہ فرمایا تو میں نے سجدہ شکر ادا کیا پھر دوسرے سجدہ سے سر اٹھایا۔ فسالت ربی! تو امت کے ثلث آخر کے لئے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی وہ عنایت فرمایا۔ پس میں تیسری مرتبہ سجدہ شکر میں سجدہ ریز ہو گیا۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۲۷۷۵) و البیہقی (۳۷۰/۲) أخرجه أحمد (۷/۲۰۴۷۷) و الترمذی (۱۵۷۸) و ابن ماجہ (۱۳۹۴) زاد المعاد (۱/۲۷۰/۲۷۱)

الفرائد : اس روایت سے معلوم ہوا کہ جناب نبی اکرم ﷺ کو جب کوئی نئی خوشی میسر آتی آپ بارگاہ الہی میں شکر یہ ادا کرتے یعنی نماز ادا فرماتے، جزء بول کر گل مراد ہے۔



۲۱۲: بَابُ فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ!

بَابُ: قیام اللیل کی فضیلت

قیام لیل سے تہجد مراد ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الاسراء: ۷۹]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور رات کو تہجد ادا کرو یہ زائد ہے آپ کے لئے۔ امید ہے کہ آپ کا رب آپ کو مقام

محمود پر کھڑا کرے گا۔“ (الاسراء)

ومن اللیل! من تہجد کے لئے ہے رات کا کچھ حصہ۔ فتہجد بہ! مجھو دیند کو کہا جاتا ہے یعنی نماز کے لئے نیند کو ترک کرو۔ نافلة لك! اپنے اگلے پچھلے ذنب بخش دیئے گئے۔ پس آپ ﷺ کے تمام نوافل رفع درجات کا باعث ہیں۔ (۲) یہ زائد فریضہ آپ ﷺ کے ذمہ ہے جو فرض نمازوں کے علاوہ ہے۔ اکثر سلف تہجد کو آپ ﷺ پر فرض قرار دیتے ہیں۔ اس کا نصب فرض ہا فریضہ کی وجہ سے (۲) یہ کی ضمیر سے حال ہے۔

النَّجْوَى: مقاماً محموداً! فی مقام یا فیقیمک مقاماً محموداً! منصوب نزع خافض یا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے۔ مقام محمود وہ مقام ہے جہاں اولین و آخرین آپ ﷺ کی تعریف کریں گے۔ اس آیت سے اشارہ کر دیا کہ مقام محمود کی وہ بلندیاں وہ قیام لیل کے نتائج ہیں۔ وارث کے لئے اپنے مورث کے سمندروں کے گھاٹ ہیں۔

وَقَالَ تَعَالَى :

﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ۱۶]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”ان کے پہلو خواب گاہوں سے الگ رہتے ہیں۔“ (السجدة)

تتجافی! بلند اور دور رہتے ہیں۔ المضاجع! بستر اور سونے کے مقامات۔ يدعون ربهم! وہ اپنے رب کو اس کے عقاب کے خوف اور ثواب کی طمع میں پکارتے ہیں۔ ينفقون! مضارف خیر میں خرچ کرتے ہیں۔ اس آیت سے مراد تہجد اور قیام لیل ہے۔ بعض نے نماز عشاء و صبح مراد لی ہے۔ دوسروں نے کہا اس سے عشائین کے درمیان پڑھے جانے والے نوافل اوائین مراد ہیں۔ بعض نے نماز عشاء کا انتظار مراد لیا ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى :

﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [الذاریات: ۱۷]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وہ رات میں تھوڑا آرام کرتے ہیں۔“

النَّجْوَى: ما ازائدہ ہے اور مجموع سونے کے معنی میں ہے۔ يهجعون! کان کی خبر ہے۔ قلیلاً ظرف امی زماناً قلیلاً! اور من اللیل یا تو صفت ہے یا یهجعون! سے متعلق ہے یا مفعول مطلق ہے۔ ای هجوعاً قلیلاً! (۲) ما مصدریہ۔ ما یهجعون

١١٦١. وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَاهُ، فَقُلْتُ لَهُ: لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ؟ قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنِ الْمُعْبِرَةِ نَحْوُهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

تشمیح ﴿۱﴾ يقوم من الليل! بعض حصہ قیام فرماتے۔ امت پر تخفیف کے لئے پوری رات قیام نہ فرماتے۔ تنفطر قدماء! طول قیام سے آپ ﷺ کے قد میں پھٹ جاتے آپ ﷺ کی یہ عادت مبارک تھی۔ لم تصنع هذا! یہ اس عادت کی حکمت دریافت کرنے کے لئے عرض کیا۔ قد غفر! یہ اتباع آیت میں ذکر کر دیا یہ مطلب نہیں کہ کوئی گناہ تھے جو بخشے گئے بلکہ اس سے مراد وجوب عصمت ہے جیسا تمام انبیاء علیہم السلام۔ افلان اکون! تو کیا میں اس کے اعلان مغفرت سے اپنی نماز چھوڑ دوں کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں؟ بقول کشاف فاعاطفہ ہے کہ سائل کا گمان یہ ہوا کہ خوف ذنب سخت طاعات کا باعث ہے یا رجا عفو تو آپ ﷺ نے وضاحت فرمائی کہ ان میں سے کوئی سبب نہیں بلکہ وہ سبب اس سے اعلیٰ و اکمل ہے اور وہ شکر ہے جو کثرت نعمت اور اہلیت مغفرت سمیت ہو۔

شکر کی حقیقت: اعترافِ نعمت اور قیامِ خدمت کو کہتے ہیں اور ایسے بندے کم ہیں اور اس منصب پر صرف انبیاء علیہم السلام پورے اتر سکتے ہیں اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سردار ہیں۔ انبیاء علیہم السلام نے عبادت میں خوب محنت کو لازم پکڑا کیونکہ بلا سہاۃ استحقاق کے ان کو اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان نعمتوں کا کامل علم تھا۔

یہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”اَن كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقُومَ أَوْ لِيَصُلِيَ حَتَّى تَرْمَ قَدَمَاهُ أَوْ سَاقَاهُ فَيَقَالَ لَهُ فَيَقُولُ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا“! ترمذی نے شامک میں اس طرح نقل کیا: ”صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترم قدماه أو ساقاه فيقال له فيقول أفلا أكون عبداً شكوراً“! ترمذی نے شامک میں اس طرح نقل کیا: ”صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتفتحت قدماه فقبل له اتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال أفلا أكون عبداً شكوراً؟“! باب المحامدہ میں روایت گزری ہے۔

الفرائد: ① زبان کی طرح عمل سے شکر ہے ② عبادت کے لئے ہم امتیوں کو خوب مشقت اٹھانی چاہئے جبکہ آخرت کے ہر قسم کے ضرر سے مامون ہستی اس لئے خوب مشقت اٹھاتی تھی۔



۱۱۶۲: وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ لَيْلًا فَقَالَ: "أَلَا تُصَلِّيَانِ؟" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

"طَرَقَهُ": آتَاهُ لَيْلًا.

۱۱۶۲: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ میرے اور فاطمہ کے پاس رات کو تشریف لائے اور فرمایا: کیا تم دونوں تہجد نہیں پڑھتے؟ (بخاری و مسلم)
طَرَقَهُ برات کو آنا۔

تشریح ﴿ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ!﴾ ضمیر پر عطف کی وجہ سے فاطمہ منصوب ہے۔ لیلۃ! سے رات کا کوئی حصہ مراد ہے۔ جیسا اس آیت میں ﴿سَبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾! اسراء رات کو ہوتا ہے اور لیلۃ کمرہ تقلیل مدت کے لئے لایا گیا ہے۔ الا تصلیان! کلمہ عرض سے طلب قیام مقصود ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت جانا ان کو جگانے کے لئے تھا۔ یا اس نماز کی عظمت پر متنبہ کرنے کے لئے تھا۔

ابن جریر کا استدلال: اگر صلاۃ لیل کی عظیم فضیلت نہ ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیٹی اور داماد کو اس وقت بیدار نہ کرتے جو مخلوق کے سکون کے لئے بنایا گیا ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے اس فضیلت کو اس سکون و آرام پر ترجیح دی۔ یہاں مصنف نے علی رضی اللہ عنہ کے جواب اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کو ذکر نہیں کیا کیونکہ ترجمۃ الباب سے اس کا تعلق نہ تھا۔ واولا کر اس کے جزو روایت ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۵۷۱) والبخاری (۱۱۲۷) ومسلم (۷۷۵) والنسائی (۱۱/۱۶۱) وابن حبان (۲۵۶۶) ابن خزيمة (۱۱۳۹) والبيهقي (۵۰۳) وأبو عوانة (۲/۲۹۲) والبیهقی (۲/۵۰۰)
الفرائد : قیام لیل وہ عظیم الشان عمل ہے جس کی ترغیب و تحریص آپ ﷺ کے قول و عمل سے ثابت ہے۔ صحابہ کی مداومت اس پر گواہ ہے۔



۱۱۶۳: وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ" قَالَ سَالِمٌ: فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۶۳: حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "عبد اللہ بہت خوب آدمی ہیں کاش کہ وہ رات کو نماز بھی پڑھتا ہوتا۔" سالم کہتے ہیں کہ اس کے بعد عبد اللہ رات کو بہت کم سوتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿سَالِمٌ﴾! رحمۃ اللہ علیہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں ان کی کنیت ابو عمر یا ابو عبد اللہ المدنی ہے۔ مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ سے ہیں۔ یہ بڑے فاضل و عابد تھے۔ طرز عمل اور راہنمائی میں اپنے ابا عبد اللہ کی طرح تھے۔ یہ جلیل القدر تابعین

سے تھے ان کی وفات ۱۰۶ھ میں ہوئی (تقریب حافظ) ان کے والد اور دادا دونوں صحابی ہیں اس لئے رضی اللہ عنہم تغلیبا لکھ دیا گیا ہے۔ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم! یہ مرسل صحابی ہے کیونکہ یہ اپنی ہمیشہ حصہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کرتے ہیں۔ جب حصہ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ کے متعلق اپنے خواب کا ذکر کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نعم الرجل عبد اللہ! قرطبی کہتے ہیں شارع نے عبداللہ کے خواب کی تعبیر ذکر فرمائی جو کہ اچھی تھی کیونکہ وہ آگ پر پیش کئے گئے پھر اس سے بچائے گئے۔ ان کو کہا گیا خوف کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ نیک تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس کی تعریف منہ پر کر سکتے ہیں جس کے متعلق خود پسندی کا خطرہ نہ ہو۔ لو کان یصلی من اللیل! برامدی کہتے ہیں۔ لو تمنی کے لئے آتا ہے یہ شرطیہ نہیں۔ مہلب کہتے ہیں قیام لیل سے اس کی تعبیر فرمائی کیونکہ فرائض میں ان کی کسی غفلت کی اطلاع نہ تھی اور ان کا رات کو مسجد میں قیام بھی معلوم تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعبیر یہ فرمائی کہ اس کو قیام لیل کے سلسلے میں خبردار کرنے کی ضرورت ہے۔ اس حدیث سے اشارہ فرمایا گیا کہ قیام لیل آگ سے نجات کا ذریعہ ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہے کہ خیر کی تمنا کرنی چاہئے۔ فکان عبد اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تمنا کے بعد رات کچھ حصہ سوتے۔ قلیلاً سے نو ما قلیلاً یا بعضاً قلیلاً! مراد ہے۔ اس سے یہ اشارہ بھی نکلتا ہے کہ ان کا دل خدمت کی طرف متوجہ اور اس میں مستغرق تھا اور اگر چہ ان کی آنکھ سوتی مگر ان کا دل اس میں مستغرق نہ ہوتا تھا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲/۶۳۳۸) والبخاری (۱۱۲۱) ومسلم (۲۴۷۹) وابن حبان (۷۰۷۰) والترمذی (۱۲۷/۲) والبیہقی (۵۰۱/۲) وابن ماجہ (۳۹۱۹)

الفرائد : قیام لیل کی توفیق ان کو میسر ہوتی ہے جن پر رحمت باقی کا ہاتھ ہوتا ہے۔



۱۱۶۴: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ! كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۶۳: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے عبداللہ تو فلاں کی طرح نہ بن وہ رات کو قیام کرتا تھا۔ پھر اس نے رات کا قیام چھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح : یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا تم فلاں کی مماثلت اور مشابہت مت اختیار کرو۔ کان يقوم اللیل! یہ تہجد سے کنایہ ہے۔ بخاری میں من اللیل ہے۔ فتترك قیام اللیل! اس میں اس بات کی مذمت ہے کہ انسان اگر کوئی نیک کام کرتا ہو تو چند دن بعد اس کو ترک کر دے۔ اسی وجہ سے فرمایا انسان کو وہی نیکی اختیار کرنی چاہئے جس پر مداومت ہو سکتی ہو۔

باب المحافظة میں روایت گزری ملاحظہ کر لیں۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۱۵۲) ومسلم (۱۸۵/۱۱۵۹) والنسائی (۱۷۶۲) وابن ماجہ (۱۳۳۱)

الفرائد : عیوب اگر ضرورۃ بیان کے تو اشارہ کنایہ سے کرے۔ عبادت میں ہمت اور تمام حقوق کا لحاظ ضروری ہے۔ اس میں تعمق ممنوع ہے۔

۱۱۶۵: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ! قَالَ: "ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ - أَوْ قَالَ أُذُنِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ."

۱۱۶۵: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی کا ذکر ہوا جو رات سے صبح تک سوتا رہا۔ آپ نے فرمایا: "وہ ایسا آدمی ہے کہ شیطان نے جس کے کانوں میں یا کان میں پیشاپ کر دیا ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ ذکر! یہ فعل مجہول ہے۔ رجل! مہم لائے تاکہ ستر کا کام دے۔ حتیٰ اصبح! صبح تک سوتا رہا، تہجد نہ پڑھی۔ فی اذنیہ او اذنیہ! اور اوی کے شک کے لئے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کان فرمائے یا ایک۔

روایت کا مفہوم: (۱) یہ اپنے ظاہر پر ہے شیاطین پیشاب کرتے ہیں اور رویت بول ضروری نہیں یا اس کا رنگ و بدبو ضروری نہیں کہ نظر آئے کیونکہ اذن طرف بن سکتا ہے اور جب اصل طہارت ثابت ہے تو جس کا نخس ہونا یقینی طور پر ظاہر نہ ہو اس سے تطہیر واجب نہیں (الہود و الحمد یہ شعر اوی) میں نے اہل زاویہ کے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر تک سوتا تھا اور پیشاب اس کے کان سے بہہ رہا تھا۔ وہ آدمی اس روایت کی تکذیب کرتا تھا۔ پس مناسب یہ ہے کہ جو مشاکلت والی چیز ہو اس پر ایمان لائے۔ (۲) یہ کنایہ ہے یا استعارہ ہے اس سے مراد شیطان کا اس پر مکمل تسلط ہے کہ وہ اس پر اس طرح قابو پا بیٹا ہے جیسا قضاء حاجت والا اپنی قضائے حاجت کے مقام پر قابو پانے والا ہوتا ہے۔ (۳) اس کا معنی بگاڑنا ہے جیسے کہتے ہیں بال فی کذا اس کو بگاڑ دیا۔ (۴) اس کی تذلیل و تحقیق کی۔ عرب لوگ کہتے ہیں بال فی اذنیہ جبکہ اس کو دھوکا دیا اور اس کی تحقیق کی ہو اور اصل یہ جانور سے متعلق ہے جو شیر کی تذلیل کے لئے اس طرح کرے۔ (۵) غلبہ پانا اور تمسخر کرنا مراد ہے۔

فی اذنیہ: اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سستی کا نتیجہ یہ ہے کہ شیطان کو انسان پر پورا قابو مل جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق کی راہ میں رکاوٹ بن جاتا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲/۴۰۵۹) والبخاری (۱۱۴۴) ومسلم (۷۷۴) والنسائی (۱۶۰۸) وابن ماجہ (۱۳۳۰) وابن حبان (۲۵۶۲) والبیہقی (۱۵/۳)

الفرائد : ① تمام رات نماز سے غافل سونے والے کے کان میں شیطان پیشاب کر جاتا ہے ② عشاء کی نماز کے تارک کے خون اور جسم میں شیطان گھسنے والا ہے۔

۱۱۶۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ - يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ: عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ كُلُّهَا فَاصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانٍ"

مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

”قَافِيَةُ الرَّأْسِ“: اخْرُؤْ۔

۱۱۶۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شیطان تم میں سے ہر ایک کی گدی پر سونے کے وقت تین گرہیں لگاتا ہے اور ہر ایک گرہ پر یہ دم پڑھتا ہے عَلَيكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُذْ اِذَا اس نے بیدار ہو کر اللہ کو یاد کر لیا تو ایک گرہ کھل جاتی ہے اور اگر اس نے وضو کر لیا تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اگر اس نے نماز پڑھ لی تو اس کی تمام گرہیں کھل جاتی ہے اور وہ خوش باش پاکیزہ نفس کے ساتھ صبح کرتا ہے ورنہ اس کی صبح بد حالی اور سستی کے ساتھ ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

”قَافِيَةُ الرَّأْسِ“: سر کا پچھلا حصہ یعنی گدی۔

تشریح ﴿۱﴾ يعقد الشيطان! خود ابلیس لعین یا اس کا چیلہ۔ بعض نے عقد شیطان کو نیند سے بوجھل و گراں کرنے سے کنایہ قرار دیا۔ (۲) قیام لیل سے بوجھل کرنا مراد ہے۔ (۳) نیند میں بوجھل کرنا اور نیند کا طویل کرنا گویا اس پر گرہ لگادی گئی ہے۔ (۴) یہ اپنے ظاہر پر ہے۔ ابن ماجہ کے ہاں رشتی میں گرہ مارنے کی طرح ہے۔ یہ سحر کرنے والیوں کے پھونک مار کر گرہ لگانے کی قسم سے ہے۔ وہ اس طرح کہ وہ دھاگہ لے کر سحر کے کلمات پڑتی ہیں پھر دھاگے پر گرہ لگادیتی ہیں۔ جس سے مسحور مرض کے ساتھ متاثر ہو جاتا ہے یا حركت قلبی یا اور اسی طرح کی تکلیف سے متاثر ہو جاتا ہے۔ نووی کا قول: یہ حقیقی گرہ ہے جو ساحروں کی انسانوں کے لئے ہوتی ہے اور اس کو نماز کے لئے کھڑے ہونے سے روک دیتی ہے۔ شیطان سونے والے پر کلمات پڑھ کر گرہ لگاتا ہے جس سے سونے والے پر اسی طرح اثر ہوتا ہے جیسا سحر سے ہوتا ہے اور (۲) یہ بھی احتمال ہے کہ وہ کوئی ایسا عمل کرتا ہو جو گرہوں پر پھونکنے مارنے والیوں کے عمل کے مشابہ ہو۔ (۳) دل پر گرہ لگانا مراد ہے اس کو پختہ کرنا مراد ہے گویا وہ دوسرے ڈال کر کہتا ہے رات بہت طویل ہے تو سو جا۔ پس وہ اٹھنے میں تاخیر کر دیتا ہے۔ اذا هو نام! جب وہ نیند میں مشغول ہوتا یا ارادہ کرتا ہے۔ ثلاث عقد! بیضاوی کہتے ہیں تین تاکید کے لئے کہایا یہ کہ یہ تینوں ذکر و وضو نماز میں سے کسی ایک سے کھل جاتی ہے۔ گدی کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ وہم کا مقام ہے اور اس کے استعمال کا میدان ہے یہ تمام قویٰ میں شیطان کا سب سے زیادہ مطیع اور اس کی دعوت کو جلد قبول کرنے والا ہے۔ علیک لیل طویل! ہر گرہ لگاتے ہوئے وہ یہ کہتا ہے۔

النَّجْوَى: لیل طویل مبتداء مؤخر علیک! خبر مقدم ہے۔ (۲) فعل محذوف کا فاعل ہے ای بقی علیک لیل۔ (۳) علیک لیل طویلاً عام نسخوں کی طرح مان لیں تو یہ منصوب علی الاغراء ہے۔ بر ماوی کہتے ہیں رفع والی روایت زیادہ درست ہے۔ فارقد! یہ امر ہے۔ پہلی دونوں تراکب پر اس کا فائدہ ظاہر ہے۔

ابن بطال کا قول: جب سونے والا بیدار ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ یہ کہتا ہے۔ یہ عقد کی تفسیر ہے۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ شیطان سونے کے وقت یہ کہتا ہے تاکہ اسے استغراق نوم پر آمادہ کرے۔ وہ قیام کے فوت ہونے پر مضطرب نہ ہو۔ فان استقیظ فذكر الله تعالى! کوئی ساڈ کر مراد ہے۔ انحلت عقدة! ایک گرہ کھل جاتی ہے اور وضو سے اس کی باقی دونوں گرہ کھل جاتی

ہیں یہ اس طرح ہے جیسا اس ارشاد میں: ﴿قُلْ اِنَّكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ..... فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ!﴾ یعنی یہ کُل چار دن ہوئے۔ اسی طرح اس روایت میں ”من صلی علی جنازة فله قیراط“ ومن اتباعها حتی توضع فی القبر فقیر اطان“! یہ مسلم کی ایک روایت ہے بخاری نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔ قیراط ان کا مطلب اس کو کل ثواب دو قیراط ملتا ہے۔ حدیث مسلم میں بھی اسی طرح معنی ہے: ”من صلی العشاء فی جماعة فکانما قام نصف اللیل“ ومن صلی الصبح فی جماعة فکانما قام اللیل کلہ۔ فان صلی انحلت عقدة! اگر دو رکعت نماز پڑھ لی تو گرہ کھل جاتی ہے۔ بقول برماوی تمام گرہیں کھل جاتی ہیں۔ بخاری کی روایت میں جو بدء الحق میں واقع ہے وہ اس کی تصدیق کرتی ہے۔ فاصبح نشیطا! کیونکہ وہ توفیق الہی کی راہ چلا۔ طیب لنفس! اس عمدہ عمل سے اللہ تعالیٰ نے اس کی جان میں برکت عنایت فرمائی۔ والا! اگر ان امور ثلاثہ میں سے کوئی بھی نہ ہو تو اس کا حال یہ ہوتا ہے۔ اصبح خبیث النفس! ترک عادت یا فعل خیر جس کی نیت کر چکا اس کو چھوڑ کر یہ روایت اس حدیث کے مخالف نہیں جس میں وارد ہے ”لا یقل احدکم خبیث نفسی“! کیونکہ منافعت تو کہنے کی ہے۔ یہاں تو اس فعل کے ترک کی وجہ سے دوسرے کی طرف سے نفس کی اس حالت کی خبر دی گئی ہے۔ کسلان! کیونکہ شیطان کی شرارت کا اثر اور اس کی کوتاہی کی نحوست اور شیطان کے قیام لیل کو فوت کر کے بہت سا حصہ پانے کا اثر موجود ہوتا ہے۔ پس یہ کیسے ممکن ہے کہ نماز اور اس جیسی قرب کی چیزیں اس کے لئے آسان ہوں۔ اس کو دوبارہ لانے سے معلوم ہوتا ہے اس کی صبح اسی طرح رہتی ہے جب تک کہ وہ نماز ادا نہ کر لے خواہ اس سے پہلے والی تمام چیزیں کر لے۔

قافیہ الراس! اس سے سر کا پچھلا حصہ مراد ہے۔ شعر کا قافیہ بھی اس کا پچھلا حصہ ہے۔

زرکشی کہتے ہیں قافیہ سے قفا مراد ہے جو کہ گردن کا پچھلا حصہ ہے۔

تخریج: أخرجه مالک (۴۲۶) وأحمد (۳/۷۳۱۲) والبخاری (۱۱۴۲) ومسلم (۷۷۶) وأبو داود (۱۳۰۶)

والنسائی (۱۶۰۶) وابن حبان (۲۵۵۳) وابن حزيمة (۱۱۳۱) والبيهقي (۱۶/۱۵۰۳)

الفرائد: ① وضو اور نماز سے شیطان کی لگائی ہوئی گرہیں کھلتی ہیں ② مسلمان کو اپنے نفس کی طرف برے کلمات کی نسبت بھی منع ہے کہنا تو بجائے خود رہا۔



۱۱۶۷: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ، وَأَطِمْعُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ، تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۱۶۷: حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اے لوگو! السلام علیکم کو پھیلاؤ اور کھانا کھلاؤ اور رات کو نماز پڑھو اس حال میں کہ لوگ سو رہے ہوں۔ تم جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ گے۔ (ترمذی)

حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ❁ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے حالات باب السلام میں گزرے۔ ایہا الناس! متوجہ کرنے کے لئے یہ لفظ لاتے ہیں، مختصر کرتے ہوئے حرف نداء کو حذف کر دیا۔ افشوا السلام! سلام کو اپنے مابین خوب پھیلاؤ۔ صلوا باللیل! نماز تہجد مراد ہے یا مطلقاً رات میں نماز ادا کرنا مراد ہے جیسے کئی صحابہ کرام تمام تمام رات قیام کرتے۔ والناس نیام! کیونکہ نمازی اپنے کو نرم بستر لذت نوم سے محروم کر کے اپنے رب تعالیٰ کی طاعت میں مصروف کرتا ہے۔ تدخلوا الجنة بسلام! محض فضل سے یہ انعام دیا گیا کہ عذاب سے محفوظ کر کے اسے جنت میں پہنچا دیا جائے گا۔ اس میں ان تمام کاموں کے کرنے والے کو ابتداء دخول جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔ دوسرے تمام مصنفین نے ”صلوا ارحامکم“! بھی اضافہ کیا ہے۔

تخریج : تقدم شرحه وتخریجه فی باب فضل السلام۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۱۶۸ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ

رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۶۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”رمضان کے بعد سے زیادہ افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز رات کی ہے۔ (مسلم)

تشریح ❁ افضل الصیام! مطلق نفل روزے مراد ہیں۔ شہر اللہ المحرم! یعنی محرم کا روزہ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت تشریف کے لئے کی گئی ہے۔ اس کی عظمت الہی نسی کے فعل سے برقرار رہی۔ اسی لئے اس کو ام اسلامی نام کہا جاتا ہے۔ صلاة اللیل! نفل نمازوں میں سب سے افضل اس لئے ہے کہ یہ سکون، خشوع و خضوع، ریاء سے بعد کا وقت ہے۔ سنن اربعہ وغیرہ کی روایت ”جوف اللیل“! کا لفظ وارد ہے۔

ایک اشکال کا ازالہ: ترمذی و بیہقی کی روایت اس کے خلاف نہیں ”افضل الصوم بعد رمضان شعبان“! کیونکہ عظمت کے اسباب مختلف ہیں۔ محرم اپنی ذات کے لحاظ سے فضیلت والا ہے اور شعبان کی عظمت دوسرے کی وجہ سے ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۵۴۲) ومسلم (۱۱۶۳) وأبو داود (۲۴۲۹) والترمذی (۴۳۸) والنسائی (۱۶۱۲) وابن ماجہ (۱۶۴۲) وابن حبان (۳۶۳۶) وابن خزيمة (۲۰۷۶) والدارمی (۱۷۰۷) والبیہقی (۲۹۱/۲۹۰/۴)

الفرائد : ① فرائض کے بعد نفل نمازوں میں سب سے افضل نماز قیام لیل ہے ② محرم کے روزے کی ترغیب دلائی گئی اس کو شہر اللہ کہا گیا۔



۱۷۱: حضرت انسؓ سے روایہ ہے کہ نبی اکرمؐ کی مہینے میں روزہ نہ رہے۔ یہاں تک کہ ہم کمان کرتے کہ آپ اس مہینے میں روزہ ہی نہ رہیں گے اور بھی اس طرح مسلسل روزے رکھتے کہ گمان ہوتا کہ اس مہینے میں کوئی روزہ چھوڑیں

گے ہی نہیں اور تم نہ چاہتے تھے کہ آپ کورات کے وقت نماز پڑھتے ہوئے دیکھیں مگر دیکھ لیتے اور اگر تم نہ چاہتے ہو کہ آپ کو سوتا ہوا دیکھیں مگر سوتا ہوا دیکھ لیتے۔ (بخاری)

تشریح ﴿بفطر من الشهر﴾ مہینے کے بعض ایام اور بعض اوقات مکمل مہینہ افطار ہی فرماتے یہاں تک کہ طویل افطار سے گمان ہوتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں روزہ نہ رکھیں گے۔ و یصوم! پھر روزہ اس تسلسل سے رکھتے کہ گمان ہوتا افطار نہ فرمائیں گے۔ سابقہ جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلسل روزے اس وقت سمجھے جاتے جب ایام افطار سے زیادہ رکھتے۔ لا تشاء! کوئی زمانہ نہیں کہ جس کو تو پسند کرے۔ الا رایتہ! مگر وہ زمانہ جس میں وہ آپ ﷺ کو دیکھے۔ ولا نائمًا الا رایتہ! قسطنطینی لالیس کے معنی میں ہے یا پھر لم کے معنی میں ہے ای لست تشاء یا لم تکن تشاء! یا تقدیر عبارت یہ ہے لا زمن تشاء! پہلی صورت میں یہ باب استثناء سے اور تقدیر کی صورت میں اثبات بنے گا اگر تم آپ کو تہجد میں دیکھنا چاہو تو تم تہجد پڑھتے ہوئے پاتے اور اگر تم سوتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ ﷺ کو سوتا ہوئے پاتے۔ آپ ﷺ کے معاملات میں انتہائی میانہ روی ہوتی جو افراط و تفریط سے بالکل پاک ہوتی۔ بعض نے کہا اس میں حصر اضافی ہے۔ ان دونوں حالتوں کے لوٹنے کی وجہ سے تہجد کا نیند پر غلبہ اور کبھی اس کا عکس پیش آتا اور حکم غالب کے لحاظ سے ہے پس حصر درست ہے۔ مطلب یہ ہے آپ ﷺ کورات کا بعض حصہ نیند کے لئے متعین نہ فرماتے اور بعض حصہ نماز کے لئے جیسے وارد والے لوگ کرتے ہیں۔ روزے میں بھی یہی معمول مبارک تھا۔ آپ ﷺ مختلف اوقات میں کرتے تاکہ نفس پر گراں ہوں کیونکہ کچھ مدت روزہ رکھنے سے عادت بن کر نفس پر آسان ہو جاتا ہے اور نفس مطمئن ہو جاتا ہے اور جب افطار کرتا ہے تو وہ نفس پر گراں گزرتا ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں آپ ﷺ کے تہجد کا کوئی وقت مقرر نہ تھا جتنا قیام جس وقت میسر ہوتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ادا فرما لیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول اس کے خلاف نہیں ”کان اذا سمع الصارخ قام!“ کیونکہ وہ صلاۃ لیل کے علاوہ وقت کی بات ہے اور یہ روایت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تہجد پر محمول ہے۔ اسی طرح عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول بھی اس کے خلاف نہیں ”کان اذا صلی صلاۃ داوم علیہا!“ اور یہ قول ”کان عملہ دیمہ!“ کیونکہ اس سے مراد جس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات بے نفلوں میں لے آتے، مطلق نفل کی بات نہیں۔

حدیث انس رضی اللہ عنہ میں جس طریق عبادت کی طرف اشارہ کیا گیا وہ عبادت کا سب سے اعلیٰ طریقہ ہے۔ بہترین امور اوسط ہوتے ہیں۔ بعض نے نفس پر بہت سختی کی اور بعض نے بہت نرمی برتی ہے۔ اصل یہی ہے کہ نفس کو اس کا حق دیا جائے اس کے ساتھ ساتھ اس کے رب کی خدمت میں اسے لگایا جائے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۲۰۱۲) والبخاری (۱۱۴۱) والترمذی (۷۶۹) الشامائل (۲۹۲) والنسائی

(۱۶۲۶) وابن حبان (۲۶۱۷) والبیہقی (۱۷/۳)

الفرائد : نوافل میں اپنی ہمت و طاقت کا لحاظ کرے۔ تاکہ اکتا کر بالکل تارک نہ بنے۔ اللہ تعالیٰ قلیل دائمی عمل کو پسند فرماتے ہیں۔



۱۱۷۲ : وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ

رُكْعَةً - تَعْنِي فِي اللَّيْلِ - يَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، وَيَرْكَعُ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ، ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ، حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُنَادِي لِلصَّلَاةِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۱۷۲: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں گیارہ رکعت نماز ادا فرماتے اور اس میں اتنا طویل سجدہ ادا فرماتے جتنی دیر میں تم سے کوئی ایک پچاس آیتیں تلاوت کرتا ہے۔ اس سے پہلے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے سے سر اٹھائیں اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتیں ادا فرماتے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں کروٹ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کی اطلاع دینے والا ہی آتا۔ (بخاری)

تشریح ☉ کان یصلی! سے تہجد وتر مراد ہیں۔ تعنی! عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ان گیارہ رکعات سے تہجد کی رکعات مراد لیتی تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے ساتھ تہجد ادا فرماتے۔ ان رکعات کی طوالت کو بتلانے کے لئے یہ جملہ یسجد سے متانفہ لایا گیا یا اس کو یصلی کی ضمیر سے حال بنائیں۔ یو رکع رکعتیں! یہ تفنن فی التعمیر کے لئے اس کے بدلے یہ عبارت لائے۔ یہ مجاز مرسل ہے۔ جزو بول کر کل مراد لیا گیا ہے۔ صلاة الفجر! طلوع فجر کے بعد فجر سے پہلے کی دوست ادا فرماتے۔ ثم یضطجع! یہ خشوع اور قبر کے لیٹنے کو یاد دلانے کے لئے تھا۔ المنادی! سے بلال رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ للصلاة! جبکہ نمازی جمع ہو چکے۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم طویل تہجد کے بعد تھکاوٹ کے ازالہ اور تراویح کے لئے لیٹ جاتے۔ اپنے گھروں سے آنے والے صحابہ کرام میں سے کسی کا مسجد میں آ کر لیٹ جانا روایات میں نایاب ہے۔ واللہ اعلم)

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۵۰۶۳) والبخاری (۶۲۶) ومسلم (۷۳۶) وأبو داود (۱۳۳۵) والترمذی (۴۴۰) ومالك (۲۶۴) والدارمی (۳۳۷/۱) وابن حبان (۲۴۶۷) والبيهقی (۴۴/۳)

الفرائد : ① رات کی نماز عموماً آپ وتر سمیت گیارہ رکعت پڑھتے۔ سجدہ رکوع پچاس آیات پڑھنے کی مقدار ہوتا تھا ② رات کے طویل قیام کے بعد سنت فجر سے فارغ ہو کر یہ لیٹنا استراحت کے لئے گھر میں تھا نہ کہ مسجد میں۔



۱۱۷۳: وَعَنْهَا قَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ - فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ - عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً: يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّامَ اللَّهُ قَبْلَ أَنْ تُؤْتَرَ فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۷۳: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں تہجد کی نماز میں گیارہ رکعت سے اضافہ نہ فرماتے۔ آپ چار رکعتیں پڑھتے اور ان کے حسن و طوالت کا مت پوچھو۔ پھر آپ چار رکعت ادا فرماتے ان کے بھی حسن و طوالت کا مت پوچھو پھر تین رکعتیں پڑھتے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سوتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اے عائشہ بے شک میری آنکھیں سوتی ہیں، لیکن میرا

دل نہیں سوتا۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ◉ یزید! طاق رکعتیں جو قیام لیل میں آپ ﷺ ادا فرماتے۔ احدى عشرة رکعة! یہ زیادہ کی تعداد ہے۔ بعض روایات میں تیرہ کی تعداد مذکور ہے۔ راوی نے اس میں ان دو رکعتوں کو بھی شامل فرمایا جو کسل نوم کے ازالہ کے لئے ادا فرماتے تھے۔ تفصیل اس طرح ہے۔ یصلی اربعا! چار رکعت ادا فرماتے۔ فلا تسال عن حسنہن! کیونکہ وہ طوالت اور کامل ادا پر مشتمل ہوتی تھیں اور یہ نماز میں داخل کے بعد تا کہ نشاط زیادہ ہو۔ بقول فقہاء پہلی دو رکعتوں میں سورۃ طویل پڑھے۔ بعض روایات سے آخری میں بھی ثابت ہے۔ ثم یصلی اربعا! یہ الفاظ دوبارہ لائے تاکہ پہلی سے کم کا وہم نہ ہو۔ ثم یصلی ثلاثا! پھر اسی طرح تین (وتر) ادا فرماتے اور یہ بھی حسن و خوبی میں پہلے کی طرح ہوتے۔ اتمام قبل ان تو تر! نیند سے پہلے وتر نہ پڑھنے کی حکمت میں نے دریافت کی کیونکہ دوسرے سونے والوں پر نیند کا غلبہ ہو جاتا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور دوسروں کے فرق کو اس طرح بیان فرمایا۔ یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی! نووی کہتے ہیں یہ خصائص نبوت سے ہے۔ اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام کا وضو نیند سے نہیں ٹوٹتا۔ البتہ وادی والے واقعہ میں جو نیند کا قصہ ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ طلوع فجر اور طلوع شمس کا تعلق ظاہری آنکھوں سے ہے اور وہ تو سوئی ہوئی تھی دل سے ان کا تعلق نہیں اور حدیث کا تعلق قلب سے ہے۔ بعض نے کہا کبھی دل سوتا اور کبھی نہ سوتا اور وادی والا قصہ دل کے سونے میں پیش آیا مگر پہلا قول درست ہے۔

تخریج : أخرجه مالك (۲۶۵) وأحمد (۹/۲۴۱۲۸) والبخاری (۱۱۴۷) ومسلم (۷۳۸) وأبو داود (۱۳۴۱) والترمذی (۴۳۹) والبیہقی (۱۲۲/۱) الدلائل (۳۷۲/۳۷۱/۱) الفرائد: اس میں آپ ﷺ کے قیام لیل کی فضیلت ذکر کی گئی۔ رمضان، غیر رمضان کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تراویح کے علاوہ اور اس سے پہلے کا طرز عمل ہے۔



۱۱۷۴: وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ آخِرَهُ فَيُصَلِّي - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۷۴: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ رات کے پہلے حصے میں سوتے اور پچھلے حصے میں اٹھ کر نماز ادا فرماتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ◉ نيام اول الليل! نفس اور عین کا حق ادا کرنے کے لئے رات کے شروع میں آرام فرماتے۔ مسلسل اعمال سے جسم میں تھکاوٹ پہنچ جاتی ہے۔ ويقوم آخره! آخر لیل میں قیام فرماتے اور انس رضی اللہ عنہ کی روایت گزری کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت قیام فرماتے جب ”صرخ الصارخ“! مرغ اذان دیتا اور وہ آدھی رات کے بعد اٹھتا ہے۔ فیصلی! قیام سے مقصود نماز کی ادائیگی کرنا ہوتا اور افضل قیام کا وقت یہی ہے۔ اس سے عقد کھل جاتے ہیں اگر مجرد قیام کرے گا اور اس سے ذکر متصل ہوگا تو تمام گریہ نہ کھلیں گی۔ ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”کان ینام اول اللیل ویحیی آخره“۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۶۲۱۶) والبخاری (۱۱۴۶) ومسلم (۷۳۹) وابن ماجه (۱۳۶۵) والنسائی

(۱۶۳۹) وابن حبان (۲۵۸۹)

الفرائد: ① شروع رات میں مر جاتے تاکہ رات کے پچھلے پہر قیام لیل کے لئے نشاط سے اٹھ سکے وہ وقت اپنے فضائل میں اپنی مثال آپ ہے۔

۱۱۷۵: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةً فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ، فَبَلَ: مَا هَمَمْتُ؟ قَالَ: هَمَمْتُ أَنْ أَجْلِسَ وَأَدْعَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۷۵: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات نبی اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ نے مسلسل قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ میں نے برے کام کا ارادہ کیا۔ آپ سے پوچھا گیا کس چیز کا ارادہ کیا؟ فرمایا: میں نے ارادہ کیا کہ میں بیٹھ جاؤں اور آپ کو قیام کی حالت میں چھوڑ دوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﷺ صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ اس سے مطلقاً جواز جماعت نفل ثابت ہو رہا ہے (جو بلا تداویٰ ہو اور اتفاقاً ہو) فلم یزل قائماً! آپ ﷺ قیام میں رہے۔ حتیٰ ہمت بامر سوء! اہم قصد کے معنی میں ہے۔ با سے متعدد ہوا ہے۔ یہ سوء کا لفظ مسرۃ کے بالمقابل ہے۔ ایک نسخہ میں بامر سوء ہے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ ناخوشی والی بات کیا تھی تو انہوں نے جواب دیا۔ ان اجلس وادعہ! مطلب یہ ہے کہ بیٹھ جاؤں اور نماز کو منفرد طور پر مکمل کر لوں۔ وہ مراد نہیں جو قسطلانی نے گمان کیا کہ نماز کو منقطع کر دوں یہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی جلالت شان کے لائق نہیں۔ پس ترک اقتداء اور جماعت میں مداومت کے ترک کو امر سوء فرمایا۔ حدیث میں امام کا تطویل جماعت کرنے کا جواز ہے وہ مجمع کے پسند کرنے پر محمول ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۳۶۴۶) والبخاری (۱۱۳۵) و مسلم (۷۷۳) وابن ماجہ (۱۴۱۸)

الفرائد: ① ائمہ اور بڑوں کے قول و فعل کی مخالفت نہ کرنی چاہئے جب تک کہ شرع کے خلاف نہ ہو ① صلوٰۃ الیل میں طویل قیام افضل ہے۔

۱۱۷۶: وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَافْتَتَحَ الْبَقْرَةَ، فَقُلْتُ: يَرْكَعُ عِنْدَ الْمِائَةِ، ثُمَّ مَضَى، فَقُلْتُ: يُصَلِّي بِهَا فِي رُكْعَةٍ، فَمَضَى، فَقُلْتُ: يَرْكَعُ بِهَا، ثُمَّ افْتَتَحَ النِّسَاءَ فَقَرَأَهَا، ثُمَّ افْتَتَحَ آلَ عِمْرَانَ فَقَرَأَهَا يَقْرَأُ مَرَّسِلًا إِذَا مَرَّ بِآيَةٍ فِيهَا تَسْبِيحٌ سَبَّحَ، وَإِذَا مَرَّ بِسُؤَالٍ سَأَلَ، وَإِذَا مَرَّ بِتَعَوُّذٍ تَعَوَّذَ، ثُمَّ رَكَعَ فَجَعَلَ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ قَامَ طَوِيلًا قَرِيبًا مِمَّا رَكَعَ، ثُمَّ سَجَدَ فَقَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى فَكَانَ سُجُودَهُ قَرِيبًا مِنْ قِيَامِهِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۷۶: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات نبی اکرم ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی۔ پس آپ نے سورۃ بقرہ شروع کی۔ میں نے دل میں کہا کہ سو آیت پر رکوع فرمائیں گے مگر آپ نے تلاوت جاری رکھی۔ میں نے دل میں کہا کہ سورۃ بقرہ کو ایک رکعت میں پڑھیں گے مگر آپ نے قراءت جاری رکھی۔ میں نے دل میں کہا اس کے اختتام پر رکوع کریں گے پھر آپ نے (سورۃ) نساء شروع فرمائی پس اس کو پڑھا۔ پھر آل عمران شروع کی اور اس کو پڑھا۔ آپ ٹھہر ٹھہر کر تلاوت فرماتے۔ جب کسی تسبیح کی آیت سے گزرتے تو تسبیح فرماتے اور جب سوال والی آیت کو پڑھتے تو سوال کرتے اور جب تعوذ والی آیت پر گزر رہوتا تو تعوذ کرتے۔ پھر رکوع کیا اور اس میں یوں پڑھنے لگے: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ آپ کا رکوع قیام کے برابر تھا۔ پھر سَمِعَ اللَّهُ..... کہا پھر ایک طویل قومہ فرمایا جو رکوع کے قریب تھا۔ پھر سجدہ کیا اور یہ پڑھا: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى اور آپ کا سجدہ بھی قیام کے قریب قریب تھا۔ (مسلم)

تشریح ﷺ صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم! تہجد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرتے ہوئے۔ فافتتح البقرة! یعنی فاتحہ کے بعد بقرہ کو شروع فرمایا۔ فاتحہ کے تذکرہ کی ضرورت نہیں سمجھی کیونکہ وہ تو قرأت سورت سے پہلے بہر صورت پڑھی جاتی ہے۔ عند المائة! یہ مایہ کی الف کو خط میں دفع التباس بمنہ لکھا جاتا ہے۔ فی رکعة! سورت کے مکمل ہونے پر رکوع فرمائیں گے۔ ثم افتتح آل عمران فقرائھا! یہ مصحف ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترتیب تھی یا پہلے ترتیب اسی طرح ہو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آل عمران کی تقدیم کا حکم فرمایا۔ نووی کہتے ہیں اس سے ان لوگوں کی دلیل نکلتی ہے جو ترتیب کو اجتہادی مانتے ہیں اور توقیفی نہیں مانتے یہی مالک اور جمہور بظانی کا قول ہے اور اس کو احتمال کے باوجود زیادہ درست قول کہا گیا۔ نووی کہتے ہیں جنہوں نے توقیفی قرار دیا انہوں نے اس کو مصحف عثمانی کی ترتیب میں درست قرار دیا۔ توقیف اور آخری دور والی بات پہنچنے سے پہلے مصاحف ترتیب میں مختلف تھے۔ پس مصاحف سورۃ نساء پھر آل عمران کی قرأت پر مشتمل تھے۔ توقیف سے پہلے یہی ترتیب تھی اور یہ دونوں سورتیں مصحف ابی میں بھی اسی طرح تھیں۔ نووی کہتے ہیں اس میں اختلاف نہیں کہ نمازی کے لئے یہ درست ہے کہ وہ دوسری رکعت میں اس سے پہلے والی سورت پڑھے یہ ایک رکعت میں مکروہ ہے اور نماز سے باہر اس طرح کرنا مکروہ ہے دیگر علماء نے اس کو مباح قرار دیا اور الت پڑھنا اس کو قرار دیا کہ آیات کو آخر سے شروع کی طرف پڑھا جائے اور یہ بات اجماعی ہے کہ آیات کی ترتیب توقیفی ہے۔ یہ قاضی عیاض سے نقل کیا گیا ہے۔

یقرأ مترسلاً! یہ جملہ متانفہ یا عالیہ ہے جو کیفیت قرأت کو ذکر کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ ترسل حروف کو ترتیل اور صحیح ادائیگی سے پڑھنا۔ اذا مربایة تسبیح! جس طرح ﴿سبحوه بكرة واصیلاً﴾! آیت میں ﴿اسألوا اللہ من فضله﴾ یتعوذ! پناہ مانگنے والی آیت جیسے ﴿وانی اعیذھا بک وذریعتھا من الشیطان الرجیم﴾! طلب والی آیت کی مثال ﴿فاما ینزعنک من الشیطان نزع فاستعذ باللہ﴾! تفنن تعبیر کے لئے تعوذ کا لفظ استعمال کیا۔ ثم رکع! قرأت کو مکمل فرما کر رکوع میں گئے۔ فکان رکوعہ نحواً من قیامہ! تسبیح رکوع کو بار بار دہراتے رہے اور قیام کے برابر رکوع فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رکوع میں طوالت کرنی چاہئے۔ ثم قال سمع اللہ! رکوع سے سر مبارک اٹھا کر سمع اللہ کہا پھر قومہ کو رکوع کی طرح

طویل فرمایا۔ نووی کہتے ہیں قومہ کے طویل کرنے کا جواز غائب ہونا جبکہ شوافع ابطال صلاۃ کا قول کرتے ہیں۔ ثم سجد! پھر سجدہ سبحان ربی العظیم پڑھتے رہے۔ جب ﴿سبح اسم ربك العظيم﴾! اتری تو آپ ﷺ نے اس کو رکوع میں پڑھنے کا حکم دیا اور جب ﴿فسبح باسم ربك الاعلی﴾! اتری تو اس کو سجدہ میں پڑھنے کا فرمایا سجدے میں بندہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے۔ سجدہ کی تسبیح کو الاعلیٰ سے خاص کیا گیا مطلب یہ ہے کہ وہ جہات مسافات سے بلند و بالا ہے تاکہ اقربیت کا اشیاء دنیا والا وہم نہ پیدا ہو۔ اعلیٰ کا لفظ العظیم سے زیادہ بلند ہے اور سجدہ تو اضع میں سب سے زیادہ بلند ہے تو بلند کو بلند کے مناسب فرمایا گیا۔

باب الحجابہ میں روایت گزری۔

تخریج : باب فی المحاہدۃ میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۱۷۷: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَى الصَّلَاةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "طُولُ الْقُنُوتِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔
الْمُرَادُ بِالْقُنُوتِ: الْقِيَامُ۔

۱۱۷۷: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: "کون سی نماز افضل ہے؟" فرمایا: طویل قیام والی۔ (مسلم)
قنوت سے مراد قیام ہے۔

تشریح : سنن! یہ ماضی مجہول کا صیغہ ہے۔ الصلاۃ! نماز کے اعمال میں سے کون سا عمل زیادہ محبوب ہے۔ طول القنوت! یہاں قنوت سے قیام مراد ہے۔

نووی کا قول: اس میں ان لوگوں کی دلیل ہے جو طویل قیام کو کثرت رکوع اور طویل سجدوں پر فضیلت دیتے ہیں۔ شوافع کے ہاں اسی طرح ہے کیونکہ قرأت تسبیح اور قرآن افضل ہے اور اس لئے بھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل قیام فرمایا۔ جو بعض نے کہا طویل قیام رات کو افضل اور دن میں رکوع، السجود دن کو افضل ہیں۔ بعض نے کہا طوالت سجدہ مراد ہے اور کثیر رکوع افضل ہے۔ بعض نے دونوں کو برابر قرار دیا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۴۳۷۵) ومسلم (۷۵۶) والترمذی (۳۸۷) وابن ماجه (۱۴۱۲) والطیالسی

(۱۷۷۷) والجمیدی (۱۲۷۶) وابن حبان (۱۷۵۸) والبیہقی (۸/۳) وأبو داود (۱۳۲۵)

الفرائد : اللہ تعالیٰ کو طول قیام و قراءت بہت پسند ہے۔



۱۱۷۸: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :

”أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ : كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ذُنْهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۷۸: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ محبوب نماز (نفل نمازوں میں) داؤد علیہ السلام کی ہے اور روزوں میں سب سے محبوب روزے (بھی) حضرت داؤد علیہ السلام کے ہی ہیں۔ وہ نصف رات سوتے اور ثلث قیام کرتے اور چھٹا حصہ سوتے۔ (اور روزوں میں ان کا معمول یہ تھا کہ) ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (بخاری و مسلم)۔

تشریح ❁ احب الصلاة! یہ اس وقت فرمایا جب ان کو صوم کی مداومت اور قیام کے متعلق فرمایا کہ وہ روزے رکھے اور افطار کرے اور سونے بھی اور اس کے ساتھ ساتھ تہجد پڑھے۔ احب سے ثواب میں بڑھ کر اور اللہ تعالیٰ کو پسند۔ احب الصيام! مطلق نفلی روزے مراد ہیں۔ کان ینام نصف اللیل! یہ جملہ متنافہ بیانیہ ہے۔ جسم اور آنکھ کو ان کا حق دینے کے لئے ثلث لیل میں تہجد ادا فرماتے۔ ینام سرسہ! جسم کو اس کی راحت مل جائے۔ اس سے نیک عمل کو چھپانے اور دوسروں سے مخفی رکھنے کا ثبوت ملتا ہے تاکہ اخلاص کے قریب تر ہو کیونکہ جو اس طرح قیام کرے گا اور سونے گا گویا لوگوں کی نگاہ میں اس نے قیام نہیں کیا کیونکہ بیداری کی تھکاوٹ ساتھ ساتھ اترتی رہی اور تہجد بھی مخفی رہی۔ بخلاف اس کے جو فجر تک بیدار رہے۔ اس پر تو اثر ظاہر ہوگا اور اس کا رات والا غل سا منے آجائے گا۔ یصوم یومًا ویفطر یومًا! اس میں اختلاف ہے کہ یہ صوم دہر سے افضل ہے اور ہر ایک کے لئے ہے یا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ خاص ہے۔ جمہور اس کو ہر ایک کے لئے مانتے ہیں کیونکہ اس میں نفس کے حق کی ادائیگی اور نفس پر مشقت دونوں آگئیں۔ افطار کے دن جسم کو وہ قوت مل جائے گی جو روزے سے پیدا ہوئی۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۶۵۰۱) والبخاری (۱۱۳۱) ومسلم (۱۱۵۹/۱۸۹) وأبو داود (۲۴۴۸) والنسائی (۱۶۲۹) وابن ماجہ (۱۷۱۲) وابن حبان (۳۵۲) وعبد الرزاق (۷۸۶۴) والدارمی (۲۰/۲) والبیہقی (۲۹۶/۲۹۵/۴)

الفرائد: ① رات میں ثلث لیل کا قیام اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ بندے داؤد علیہ السلام کا عمل تھا ② ایک دن روزہ دوسرے دن افطار یہ نفلی روزوں میں افضل ترین روزے ہیں یہ بھی داؤد علیہ السلام کا عمل تھا۔



۱۱۷۹: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۷۹: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود سنا کہ رات میں ایک ایسی گھڑی ہے۔ جو مسلمان اس گھڑی کو پالیتا ہے اور اس میں دنیا و آخرت کی کوئی بھلائی اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو

عنایت فرمادیتے ہیں اور یہ ہر رات میں ہے۔ (مسلم)

تشریح ❁ ان فی اللیل! ان کی تاکیدات سے لانے کی وجہ وہ استبعاد ہے کہ رات تو سکون کی گھڑی ہے تو محل فیض الہی کیسے بنی تو فرمایا رات دن کے اوقات میں جس وقت کو اللہ تعالیٰ اپنی تجلیات کا مرکز بنادے۔ رجل مسلم کی قید غالب کے اعتبار سے ہے ورنہ مسلمان عورتیں بھی اس میں شامل ہیں۔

یسال اللہ خیر! (۱) اگر یہ مفعول مطلق ہو تو سوال خیر اصل ہوگا اور اضافت کی وجہ یہ ہے کہ اسی کا اثر اور اسی سے حاصل ہونے والا ہے۔ (۲) مفعول یہ ہو تو اس میں اللہ تعالیٰ کے کمال کرم کی طرف اشارہ ہے کہ سائل کے شر کو قبول کرنے کا وعدہ نہیں۔ اس صورت میں اس سے دنیا و آخرت کی بھلائی جیسے دونوں جہاں کی عافیت اور دنیا میں حصول توفیق اور آخرت میں جنت کا حصول مراد ہوگا۔ الا اعطاه ایاہ! اس میں آمادہ کیا کہ رات کو دعا مانگے۔ اس گھڑی کو بہم رکھتا کہ اپنے مولیٰ کی طرف متوجہ ہو کر غفلت سے ہٹ کر مانگے توجہ قلبی آنکھ و جوارح کی نیند کے منافی نہیں۔ ممکن ہے کہ وہ مطلق گھڑی دوسری روایت کے مطابق ثلث لیل گزرنے کے بعد ہو اور ایک روایت کے مطابق وہ نصف اخیر لیل میں ہے اور ایک روایت میں وہ رات کے وہ ثلث اخیر میں ہے۔ ان روایات میں منافات نہیں وہ اس طرح کہ وہ گھڑی کبھی نصف اخیر میں ہو اور کبھی نصف اخیر قبل الثلث میں ہو اور کبھی ثلث اخیر میں ہو یعنی بدلتی رہتی ہو۔ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خبر دی کہ وہ ثلث اخیر میں ہے پھر آپ ﷺ کو اطلاع دی گئی کہ وہ نصف لیل میں ہے۔ پھر خبر دی گئی کہ وہ ثلث اول میں ہے تو گویا اس مبارک متبرک گھڑی کے زمانہ کو وسیع کیا گیا خیر لك فضل اللہ علیٰ ہذہ الامہ! بخلاف جمعہ والے دن والی گھڑی کے وہ مقرر ہے۔ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس میں ساعت جمعہ کی تنگی کی طرف اشارہ فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست اقدس سے اس کی قلت کو ظاہر فرما رہے تھے۔ رات کی گھڑی میں یہ بات کسی روایت میں مذکور نہیں۔ ذلک! سائل جو مانگے وہ مل جاتا ہے۔ کل لیلۃ! نصب کی صورت میں ظرف ہے اور خبر اس کا متعلق ہے۔ ای کائن فیہا۔

ایک انظار: رات دن سے افضل ہے کیونکہ تجلیات الہیہ ہر رات ہوتی ہیں کسی ایک رات کے ساتھ خاص نہیں۔ بخلاف دن کے کہ اس کی تجلیات جمعہ کے دن سے خاص ہیں۔ نووی کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ہر رات اجابت کی گھڑی ہے۔ رات کی تمام گھڑیوں میں دعا کرنی چاہئے تاکہ وہ گھڑی میسر آجائے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۵/۱۴۳۶۱) ومسلم (۷۵۷) وأبو عوانة (۲/۲۸۹) وابن حبان (۲۵۶۱) وأبو يعلى (۱۹۱۱)

الفرائد: ① دعا وطلب میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خوب عاجزی کرنی چاہئے۔ ② ہر رات کو قبولیت کی ایک گھڑی ضرور ہے۔



۱۱۸۰: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُفْتَحِ الصَّلَاةَ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں کوئی رات کے کسی حصہ میں بیدار ہو تو اس کو نماز کا افتتاح دو خفیف (مختصر) رکعتوں سے کرنا چاہئے۔ (مسلم)

تشریح: ☉ اذا قام ارات کے قیام یا رات میں قیام کے لئے۔ فلیفتح الصلاة! تاکہ نیند کا اثر جاتا رہے اور اعصاب و قویٰ میں نشاط پیدا ہو جائے اور کمال توجہ پیدا ہو جائے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۷۵۲) ومسلم (۷۶۸) وأبو داود (۱۳۲۳) والترمذی (۲۶۵) وابن حبان (۲۶۰۶) وأبو عوانة (۳۰۴/۲) وابن أبي شيبة (۲۷۳/۲) والبيهقي (۶/۳)

الفرائد: قیام لیل کو دو ہلکی پھلکی رکعات سے شروع کرے تاکہ نفس پر گراں نہ ہو۔



۱۱۸۱: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَحَ صَلَوَتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۱: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو بیدار ہوتے تو اپنی نماز کو دو ہلکی پھلکی رکعتوں سے شروع فرماتے۔ (مسلم)

تشریح: ☉ اذا قام! تہجد کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے۔ افتح صلاتہ! نیند کے اثر کو زائل کرنے اور کمال نشاط کے ساتھ نماز میں داخل ہونے اور طبیعت پر فور کے اثرات کو ختم کرنے کے لئے تاکہ عوارض و امراض کی وجہ سے کمی نہ رہ جائے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۰۷۲) ومسلم (۷۶۷)

الفرائد: رات کی نماز دو خفیف رکعات سے شروع کی جائے۔



۱۱۸۲: وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَاتَهُ الصَّلَاةُ مِنْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۲: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نماز کسی درد یا عذر کی وجہ سے رہ جاتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دن کے وقت بارہ رکعت ادا فرماتے۔ (مسلم)

تشریح: ☉ الصلاة من الليل! اس سے نماز تہجد مراد ہے۔ من تعليلية ہے۔ وجع او غیرہ! اس سے زیادہ اہم کام میں مشغولیت یا کسی تکلیف کی وجہ سے۔ صلی من النهار! من فی کے معنی میں ہے۔ دن میں ادا فرماتے۔ ثنتی عشرة رکعة! (۱) ممکن ہے کہ بطور قضاء پڑھتے ہوں۔ اس سے نوافل قضاء کا استحباب ثابت ہوا۔ (۲) رات کو جو نوافل فوت ہوتے ان کا ثواب حاصل کرنے کے لئے۔ ابن حجر کا یہی قول ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۱۴۰/۸۴۶) وأبو داود (۱۳۴۲) والترمذی (۴۴۵) والنسائی (۱۷۸۸) وابن حبان

(۲۴۲۱) ابن خزیمہ (۱۱۶۹) و عبد الرزاق (۴۷۱۴) و أبو عوانة (۳۲۱/۲)

الفرائد : رات کی نماز اگر کسی عذر کی وجہ سے رہ جاتی تو اتنی رکعات دن میں آپ پوری کر لیتے تاکہ عمل میں دوام کا استحباب امت کو بتلادیا جائے۔



۱۱۸۳: وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۳: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص اپنے وظیفہ یا اس میں سے کسی چیز سے رہ جائے۔ پھر وہ نماز فجر اور ظہر کے درمیان پڑھ لے تو اس کے متعلق لکھ دیا جاتا ہے کہ گویا اس نے وہ رات کو ہی پڑھا۔ (مسلم)

تشریح : حزیہ! قرأت یا نماز کا جو حصہ آدمی ورد کی طرح لازم کرے۔ اصل معنی پانی کے گھاٹ پر وارد ہونے کی باری۔ شیء! اسے یہاں معمولی چیز مراد ہے۔ فیما! دوران یہ ماموصول بھی ہو سکتا ہے اور محذوف کی صفت بن جائے گا۔ ای فی الوقت الذی بین الوقت المذکور۔ کانما قرأه من الليل! نفل موقت کا تذکر کرنا مستحب ہے اور جو عذر سے چھوٹ جائے گا وہ فضل سے لکھا جائے گا۔ کاف تشبیہ سے لا کر اشارہ کر دیا کہ قضاء کا ثواب ادا سے کم ہے خواہ عذر کی وجہ سے ہو۔ باب الحافظ علی الاعمال میں روایت گزری۔

تخریج : أخرجه مسلم (۷۴۷) وابن حبان (۲۶۴۳) والترمذی (۵۸۱) والنسائی (۱۷۸۹) وابن ماجه (۱۳۴۳) وابن حبان (۲۶۴۳) و أبو عوانة (۲۷۱/۲) والدارمی (۳۴۶/۱) والبیہقی (۴۸۴/۲)

الفرائد : کوئی دوائی عمل اگر رات کو رہ جائے تو دن کو پورا کر لیا جائے اور اگر دن کا عمل رہ جائے تو رات کو پورا کر لیا جائے کیا معلوم وہ دنیا کے آخری لمحات ہوں۔



۱۱۸۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَابْتَغَى امْرَأَتَهُ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَابْتَغَتْ زَوْجَهَا فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۱۸۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرتا ہے جو رات کو اٹھا پھر نماز پڑھی اور اپنی بیوی کو بھی جگایا اگر اس نے انکار کیا تو اس نے اس کے چہرے پر پانی چھڑک دیا۔ اور اللہ تعالیٰ رحم کرے اس عورت پر جو رات کو بیدار ہوئی اور اس نے اپنے خاوند کو بھی جگایا۔ اگر اس نے انکار کیا تو

اس نے اُس کے چہرے پر پانی چھڑکا۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح ❁ رحمہ اللہ! یہ بظاہر اجملہ خبریہ مگر انشائیہ دعائیہ ہے۔ خبریہ کی طرف اس لئے موڑا گیا تاکہ حاصل شدہ کی طرح ہو اس میں کسی ایسے کام کرنے پر دعا کے لئے آمادہ کیا گیا۔ ایقظ امراتہ للصلاة! اس میں بروقتی میں تعاون اور امر الہی کی اتباع میں خواہشات نفسانی پر ایثار معلوم ہو رہا ہے۔ فان ابت! (۱) اگر اس نے قیام سے ممانعت کی تو اس کے چہرے پر پانی چھڑک دیا تاکہ غلبہ نیند جاتا رہے۔ من اللیل! سے یہاں بھی قیام تہجد مراد ہے۔ فان ابی! اگر اس نے اٹھنے سے انکار کیا تو اس نے چہرے پر جگانے کے لئے پانی چھڑک دیا۔ طبرانی نے ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے اسی قسم کی روایت کی ہے۔ اس میں ”فیذکر ان اللہ عزوجل ساعة من اللیل الا غفر لهما!“ کے الفاظ زائد ہیں۔ اس حدیث سے مطلق ذکر خواہ نماز میں ہو یا باہر ہو اس کا تذکرہ ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۷۴۱۴) وأبو داود (۱۳۰۸) والنسائی (۱۶۰۹) وابن ماجه (۱۳۳۶) وابن حبان (۲۵۶۷) ابن خزيمة (۱۱۴۸) والحاكم (۱/۱۱۶۴) والبيهقي (۵۰۱/۲)

الفرائد : طاعات میں اپنے بیوی بچوں کو بھی تلافی سے شریک کرنا چاہئے تاکہ وہ محروم نہ رہیں۔



۱۱۸۵ : وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ”إِذَا أَيَقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا - أَوْ صَلَّى وَكُتِبَتْ جَمِيعًا كُتِبَ فِي الذَّاكِرَاتِ وَالذَّاكِرَاتِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۱۸۵ : حضرت ابوسعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب آدمی اپنے گھر والوں کو بیدار کرے اور پھر وہ دونوں نمازیں پڑھیں یا اکٹھی دو رکعتیں وہ پڑھیں تو ان کو ذاکرین اور ذاکرات میں لکھ دیا جاتا ہے۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح ❁ اذا يقظ الرجل اهله! یہاں بیوی بچے سب مراد ہیں۔ اس میں اس بات کی فضیلت کی طرف اشارہ کیا کہ آدمی کو اپنے گھر والوں کو نفل کام اسی طرح حکم دینا چاہئے جیسے فرائض کا دیتا ہے۔ فصلیاً! دونوں نے اکٹھی نماز پڑھی۔ نسائی میں جمیعاً کا لفظ بھی مذکور ہے۔ بیوی اپنے خاوند کی اقتداء نوافل میں کر سکتی ہے۔ جماعت میں استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ جمیعاً کا لفظ منفرد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اوصلی! او شک راوی کے لئے ہے۔ ہر ایک نے دو رکعت نماز ادا کر لی تو وہ ذاکرین و ذاکرات میں لکھے جاتے ہیں۔ اوصلی میں فعل کو منفرد لا کر اس طرف اشارہ کیا مرد نے اس کو جگایا عورت نے نماز پڑھی یا نہیں پڑھی ثواب میں شریک بن جائے گی۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۱۳۰۹) وابن ماجه (۱۳۳۵) وابن حبان (۲۵۶۸) وأبو يعلى (۱۱۱۲) والحاكم (۱/۱۱۸۹) والنسائی (۱/۱۳۱۰) والبيهقي (۵۰۱/۲)

الفرائد : ① اگر میاں بیوی ایک دوسرے کو قیام لیل کے لئے جگائیں تو وہ ذاکرین میں شمار ہوتے ہیں ⑤ جو پہل

کرے گا وہ اجر میں سبقت لے جائے گا۔



۱۱۸۶: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَعَلَّهُ يَذْهَبُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسِبُ نَفْسَهُ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۸۶: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کو بھی نماز میں اوٹھ آجائے اسے چاہئے کہ وہ سو جائے یہاں تک کہ اس کی نیند دور ہو جائے اور جب تم میں سے ایک اوٹھنے کی حالت میں نماز پڑھے گا تو شاید وہ استغفار کر رہا ہو مگر اس کی بجائے اپنے آپ کو گالی دینے لگے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿اِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ!﴾ النعاس۔ نیند کے بغیر فقط اوٹھ۔ نعس (ن) فقہاء فرماتے ہیں کہ اوٹھنے کی علامت یہ ہے حاسرین کی کلام تو سنے مگر اس کو نہ سمجھے۔ فی الصلاة! رات کو جب نماز کے لئے کھڑا ہو۔ فلیرقد حتی یذهب! اس سے بہتر ہے۔ وجائے یہاں تک نیند دور ہو کر نشاط پیدا ہو جائے اور وہ سستی سے چھوٹ جائے۔ فان احدکم اذا صلی! یہ فلیرقد کی علت ہے۔ وهو ناعس! یہ صلی کے فاعل سے حال ہے۔ لعلہ یذهب! یہ جملہ ان کی خبر کی جگہ ہے۔ یتستغفر کا معنی قاضی نے دعا کرنا کیا ہے۔ فیسب نفسه! اوٹھ کے غلبہ اور زبان کے لڑکھڑانے کی وجہ سے شاید وہ اپنے لئے بد دعا کر دے۔

تخریج: أخرجه مالك (۲۵۹) وأحمد (۱۰/۲۵۷۱۹) والبخاری (۲۱۲) ومسلم (۷۸۶) والدارمی (۳۲۱/۱) وأبو عوانة (۲۹۷/۲) والحمیدی (۱۸۵) وعبدالرزاق (۴۲۲۲) والدارمی (۳۲۱/۱) والبیہقی (۱۶/۳) الفرائد: نماز کی طرف فراغت قلبی اور نشاط سے متوجہ ہونا چاہئے بعض نے فرض و نفل میں اس کو عام کہا مگر امام مالک اس کو صلوٰۃ لیل کے ساتھ خاص کہتے ہیں کہ عام نیند کے غلبہ کا وہی وقت ہے۔



۱۱۸۷: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَعْجَمَ الْقُرْآنَ عَلَى لِسَانِهِ فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ فَلْيَضْطَجِعْ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی ایک رات کو بیدار ہو جائے۔ پھر اس کی زبان پر مشکل ہو گیا اور اس نے نہ جانا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے اس کو چاہئے کہ وہ لیٹ جائے۔ (مسلم)“

تشریح: ﴿اِذَا قَامَ!﴾ اس سے نماز تہجد مراد ہے۔ فاستعجم القرآن! اوٹھنے کی وجہ سے قرآن مجید اس کی زبان پر ملتجس ہو جائے اور اسے معلوم نہ ہو کہ وہ ذکر و قرآن میں سے کیا کہہ رہا ہے۔ فليضطجع! تو وہ لیٹ جائے قرآن غلبہ اوٹھ اسے تدبر قرآن اور توجہ سے روک دے گا۔ اس سے مطلع کیا کہ قیام کی فضیلت اس وقت ہے جب یہ حالت نہ ہو۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۲۳۸) ومسلم (۷۸۷) وأبو داود (۱۳۱۱) وابن ماجه (۱۳۷۲) وابن حبان (۲۵۹۵) وعبد الرزاق (۴۲۲۱) وأبو عوانة (۲۹۷/۲) والبيهقي (۱۶/۳)
الفرائد : ایسا شخص جو رات کو اٹھے مگر اس پر اونگھ کا غلبہ ہوا سے سو جانا چاہئے تا آنکہ نیند کے ثرات ختم ہو جائیں۔



۲۱۳: بَابُ اسْتِحْبَابِ قِيَامِ رَمَضَانَ وَهُوَ التَّرَاوِيحُ

باب ۲۱۳: قیام رمضان کا استحباب اور وہ تراویح ہے

قیام رمضان! یہ وہی قیام ہے جس پر حدیث صحیح میں مغفرت کا وعدہ ہے۔ التراویح! یہ اہل مدینہ کے علاوہ دوسروں کے لئے بیس رکعات دس سلام سے ہیں۔ جیسا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اس پر اتفاق ہو گیا۔ خواہ تراویح کی نیت کرے یا قیام رمضان کی آخر میں تین و تراوا کرتے تھے۔ بیس کا راز یہ ہے رواتب غیر رمضان میں دس ہیں اس کو دو گنا کر دیا گیا کیونکہ رمضان عبادت میں محنت و کوشش کا مہینہ ہے۔ اہل مدینہ کے لئے شرف مدینہ ۳۶ رکعات ہیں اور یہ سولہ کا اضافہ اہل مکہ کے طواف کے بدلہ میں ہے۔ ہر دو ترویحتین کے درمیان چار مرتبہ سات چکر یہ قرن اول کے اواخر میں ہوا پھر مشہور ہوا اور اس پر کسی نے نکیر نہیں کی یہ بمنزلہ اجماع سکوتی بن گیا۔ اسی وجہ سے امام شافعیؒ نے فرمایا بیس مجھے محبوب ہیں۔ حلیمی کہتے ہیں بیس میں ۳۶ والی قرأت والی کی جائے گی کیونکہ طول قیام کثر رکعات سے افضل ہے۔ اس کا وقت وتر اور نماز عشاء کے درمیان ہے خواہ جمع تقدیم ہو۔ صبح صادق تک وقت رہتا ہے۔ تراویح کا نام اس لئے پڑا۔ طویل قیام کی وجہ سے دو سلام کے بعد وہ استراحت کرتے تھے۔

۱۱۸۸: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۸۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے رمضان کا قیام ایمان اور ثواب کی نیت سے کیا اس کے اگلے (پچھلے) گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)
 من قام رمضان! عبادت سے جس نے رمضان کی راتوں کو قیام کیا یا تراویح پڑھی۔ ایمانا! اس کے ثواب کو سچا جانتے ہوئے۔ واحتسابا! اخلاص کے ساتھ۔

التَّجَوُّ: یہ حال یا مفعول لہ ہے۔

غفر له! حقوق اللہ میں سے صفائے مراد ہیں۔

تخریج : أخرجه مالك (۲۵۱) وأحمد (۳/۸۵۸۴) والبخاری (۲۰۰۹) وأطرافه (۳۵) ومسلم (۷۵۹) وأبو داود (۱۳۷۱) والترمذی (۸۰۸) والنسائی (۱۶۰۱) وابن ماجه (۱۳۲۶) وابن حبان (۲۵۴۶) ابن خزيمة (۲۲۰۳) والدارمی (۲۶/۲) والبيهقي (۴۹۲/۲)

الفرائد : ① اعمال میں ریاء سے بچا اور خلوص نیت سے کام لینا چاہئے ② رمضان کی عظمت کی وجہ سے قیام رمضان بڑی شان رکھتا ہے۔



۱۱۸۹: وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرَغَّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۸۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے قیام کی رغبت دلاتے تھے بغیر اس کے کہ ان کو لازم طور پر حکم دیں۔ چنانچہ فرماتے جس نے رمضان میں قیام کیا پختہ یقین اور اخلاص کے ساتھ اس کے اگلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: ① یو رغب! ترغیب دلاتے یعنی ثواب کا تذکرہ فرماتے۔ فی قیام رمضان! کہ اس کی راتوں کو جاگیں اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت امت پر بہت تھی۔ اس لئے آپ فضیلت کے مواقع کی نشان دہی فرماتے رہتے۔ فبقول! اس کا عطف یو رغب! پر ہو تو مرفوع ہوگا۔ من قام! قیام رمضان دوسرے نوافل عیدین، کسوفین، رواتب ان سے افضل ہے کیونکہ رواتب پر تو آپ ﷺ کا تسلسل ثابت ہے اور اس کو تین دن ادا فرمایا پھر خوف فرضیت سے ترک فرمایا۔ حدیث اسراء میں فرضیت کی نفی کا مطلب وہ فرض جو متکرر ہو۔

تخریج: أخرجه مسلم (۱۷۴/۷۵۹)

الفرائد: قیام رمضان نیکی کے افضل ترین اعمال سے ہے۔ آپ ﷺ نے اس پر ترغیب و تحریص دلائی ہے۔



۲۱۳: بَابُ فَضْلِ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَبَيَانِ أَرْجَى لَيْلِيهَا!

بَابُ: لَيْلَةُ الْقَدْرِ کی فضیلت اور اُس کا سب سے زیادہ اُمید والی رات ہونا

ليلة القدر! یہ وہ رات ہے جس میں ہر حکمت والے معاملے کا فیصلہ ہوتا ہے اور اندازہ کیا جاتا ہے۔ بعض نے کہا اس کا معنی شرف ہے۔ پھر اس کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑا ہے۔ بعض نے کہا جو آدمی شرف نہ رکھتا ہو اگر اس کو میسر آ جائے تو وہ قدر و شرف والا بن جاتا ہے اور بھی اقوال ہیں (سطوع البدر فی فضل ليلة القدر) میں ملاحظہ کریں۔ ارجی لیلہا! اس کی کون سی راتوں میں زیادہ امید ہے۔ اس میں چالیس اقوال ہیں۔ ابن حجرؒ نے لکھا کہ یہ رات باقی ہے اور ہر رمضان میں ہے آخری عشرہ میں ہے۔ البتہ کبھی ۲۱ اور کبھی دوسری راتوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ نووی کہتے ہیں تعارض کے ختم کا یہ آسان راستہ ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ۱] إِلَىٰ آخِرِ السُّورَةِ۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”بے شک ہم نے اس کو لیلۃ القدر میں اتارا۔“ (القدر)

انزلناہ! قرآن مجید مراد ہے۔ فی لیلۃ القدر! یہ نزول مکمل طور پر اس رات میں لوح محفوظ سے بیت العزۃ کی طرف ہوا۔ یہ مقام آسمان دنیا میں ہے۔ اس کے بعد مواقع کے مطابق اترتا رہا۔ وما ادراک! اس رات کی عظمت شان کو بتلانے کے لئے یہ انداز اختیار فرمایا۔ من الف شہور! یعنی وہ ہزار مہینے جن میں لیلۃ القدر نہ ہو یعنی اس رات کا عمل ایک ہزار مہینہ کی عبادت سے بڑھ کر ہے جن میں لیلۃ القدر نہ ہو۔ یہ آیت اس وقت اتری جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا ذکر فرمایا جس نے ایک ہزار ماہ تک جہاد کیا۔ صحابہ کرام کو اس پر تعجب ہوا اور اپنے اعمال ان کو چھوٹے معلوم ہوئے تو ان کو یہ رات دے دی گئی۔ جس کی عبادت ایک ہزار ماہ سے بڑھ کر تھی۔ یہ اس امت کی خصوصیات سے ہے۔ الروح! جبرئیل امین مراد ہیں یا کوئی مخصوص فرشتہ ہے۔ باذن ربہم! برکت و رحمت کے ساتھ اترتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس رات میں کنکریوں کی تعداد سے زیادہ فرشتے زمین پر ہوتے ہیں۔ کعب احبار کہتے ہیں زمین کا کوئی بقعہ ایسا نہیں ہوتا جہاں مؤمن مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرنے والا فرشتہ نہ ہو۔ سوائے کفار کے عبادت خانوں اور بت پرستوں کی پوجا کے مقامات یا نجاست وی گندگی کے ٹھکانے یا نشہ اور گھنٹی کی جگہ کے۔ جبرئیل امین سب سے مصافحہ کرتے ہیں پس جس کے روگئے دعا کے وقت کھڑے ہو جائیں اور دل نرم پڑ جائے اور آنکھیں آنسو بہائیں وہ اس مصافحے کا اثر ہے۔

من کل امر سلام! من اجلہ ہے اس سال میں ہر تقدیر والے حکم کے ساتھ۔ وہ رات نری سلامتی ہے اس میں شر و بلا کا نشان نہیں یا شیطان اس میں برائی نہیں کر سکتا یا رات نری سلامتی بن جاتی ہے کیونکہ فرشتے کثرت سے سلام کرتے ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں وہ ہر خط سے اہل مساجد کو محفوظ رات ہے۔ حتی مطلع الفجر! سلامتی کے عموم کو ذکر کیا کہ اس کی یہ غایت ہے یا ہر لیلۃ القدر کی رات سلامتی طلع صبح صادق تک رہتی ہے۔ المطلع! یہ مصدر ہے یا اسم ظرف ہے مگر خلاف قاعدہ ہے۔

وَقَالَ تَعَالَىٰ :

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾ [الدخان: ۳] الْآيَاتِ۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک ہم نے اس کو مبارک رات میں اتارا۔“ (الدخان)

انزلناہ! اس سے قرآن مجید مراد ہے۔ لیلۃ مبارکہ! یہ لیلۃ القدر ہے۔ انا کنا منذرین! کتاب اتار کر ڈرانے والے ہیں۔ یہ جملہ متانفہ ہے۔ جو کہ فائدہ انزال بیان کرنے کیلئے لایا گیا۔ فیہا یعنی اس رات میں۔ یفروق! فیصلے کئے جاتے ہیں اور لکھے جاتے ہیں۔ کل امر حکیم! حکیم یہ محکم کے معنی میں ہے یعنی جس میں تبدیلی نہ ہو مثلاً رزق اجل تمام سال کے معاملات۔ امرًا من عندنا! یہ اعمیٰ کی وجہ سے منصوب ہے ای اعمیٰ بہ امرًا حاصلًا من عندنا! (۲) یہ کل سے حال ہے (۳) حکیم کی ضمیر سے حال ہے۔

انا کنا مرسلین! ہم لوگوں کی طرف رسول بھیجنے والے ہیں جو ان کو ہماری آیات پڑھ کر سناتے ہیں۔ یہ انا کنا منذرین! سے بدل ہے۔ یعنی ہم نے اس کو اتارا ہے کیونکہ رسول بھیجنا یہ ہماری عادت ہے۔ رحمة من ربک! یہ مفعول لہ ہے۔ (۲) انا

کتنا یہ یفرق کی علت ہے اور رحمت اس کا مفعول یہ ہے یعنی اس میں ہم امور کا فیصلہ کرتے ہیں کیونکہ ہماری شان یہ ہے کہ ہم رحمت بھیجیں اور امور کا فیصلہ بھی من جملہ رحمت کے ہے۔ انہ ہو السميع العلیم! وہ تمام اقوال و افعال کو سننے والے ہے اور رب وہی ہو سکتا ہے جس میں یہ صفات ہوں۔

۱۱۹۰: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۹۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے یقین اور اخلاص کے ساتھ لیلۃ القدر میں قیام کیا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ◉ قیام! عبادت سے رات کا زندہ کرنا۔ لیلۃ القدر! نماز عشاء جماعت کے ساتھ حاصل ہو جائے تو یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی جبکہ نماز صبح کا بھی پختہ عزم ہو۔ ایماناً و احتساباً! یقین کرنے والا اور ثواب کی امید رکھنے والا ہو۔ غفر لہ! نو دی کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ قیام رمضان اور لیلۃ القدر کا قیام ایک دوسرے سے مستغنی ہیں۔ جواب یہ ہے کہ قیام رمضان بغیر موافقت لیلۃ القدر کے غفران ذنوب کا سبب ہے اور قیام لیلۃ القدر اس کے لئے جس کو یہ رات میسر آ جائے اور وہ اس کو پہچان لے۔ اس کے لئے غفران کا سبب ہے اگرچہ بقیہ رمضان قیام نہ کیا ہو۔

تخریج: أخرجه البخاری (۲۵) و مسلم (۷۶۰)

الفرائد: لیلۃ القدر کے قیام پر ابھارا گیا ہے۔ قیام کرنے والے کو عظیم الشان خوشخبری دی گئی ہے کہ اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔



۱۱۹۱: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَرَادَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتْ فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّبًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۹۱: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خواب میں لیلۃ القدر آخر سات راتوں میں دکھائی گئی۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میرا خیال ہے کہ تم سب کا خواب آخری سات راتوں کے بارے میں متفق ہو گیا جو تم میں سے اس کو تلاش کرے تو اسے آخری سات راتوں میں تلاش کرنا چاہئے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ◉ اروا لیلۃ القدر! بعض صحابہ کرام کو یہ رات خواب میں دکھائی گئی۔ ان کو کہا گیا یہ مہینے کے آخری سات ایام میں ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد ۲۲ ویں رات سے لے کر ۲۸ ویں کی رات تک راتیں مراد ہیں۔ دماغی کہتے ہیں۔

النبی: او آخریہ آخرۃ ہی کی جمع ہے یہ آخری کی جمع نہیں کیونکہ اس میں وجود میں جو دوسرا ہو اس معنی کے لئے دلالت نہیں ہے۔ پس یہ مغایرت چاہتا ہے جیسے مراتب بامراۃ حسۃ و آخری یعنی اس کے مغایر یہ ترکیب مغایرت سابق و لاحق دونوں کی

صورت میں درست ہے اور یہ عشر اول کا عکس ہے کیونکہ وہ اولیٰ کی جمع ہے۔ اس کی جمع اوائل درست نہیں کیونکہ وہ تاویل کی جمع اور عشر کا ایک ”لیلۃ“ ہے اور وہ مونث ہے اس کی صفت مذکر نہیں آسکتی۔ (المصاح)

اری رؤیاکم! اس سے مراد جمع ہے کیونکہ ایک خواب نہیں کئی خواب تھے مگر دماینی کہتے ہیں یہ اہل عرب سے اسی طرح سنا ہے۔ اس میں مفرد جمع کی جگہ آجاتے ہیں۔ سفاقی کہتے ہیں یہ روایت میں مفرد واقع ہوا ہے یہ مصدر ہونے کی وجہ سے درست ہے اور جمع رؤا کم زیادہ فصیح ہے تاکہ جمع کے مقابلہ میں جمع ہو مگر یہاں بدلانہ جائے گا کیونکہ وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے اگرچہ یہ معنی اس کی مثل ہے۔ صدیقی کہتا ہے یہ مفرد جمع کے لئے مضاف کیا جائے وہ جمع مضاف کی طرح ہے۔ تواطیات! موافقت کرنا۔ اس کا اصل معنی آدمی دوسرے آدمی کے پاؤں کی جگہ پاؤں رکھے۔ مسلم میں یہ تواطت ہے یہ ہمزہ کی قرأت کے ساتھ ہے جیسا اس آیت میں ﴿لیواطئوا عدة ما حرم اللہ﴾ متحریرھا! جو اس کو پانے کا متلاشی ہو۔ مسلم کی روایت میں مرفوعاً ”فمن كان ملتتمسها فليلتمسها في العشر الاواخر“ مذکور ہے اور یہ الفاظ بھی ہیں ”التمسوها في العشر الاواخر“ فان ضعف احدكم او عجز فلا يغلبن على السبع البواقي“ اس روایت سے پہلی تاویل کی تائید ملتی ہے (فتح الباری) ابن حجر کہتے ہیں کہ خواب سے استدلال درست ہے بشرطیکہ قواعد شرعیہ کے خلاف نہ ہو۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۱۵۸) ومسلم (۱۱۶۵)

الفرائد : ① لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں یا سات آخری راتوں میں ہے ⑤ جن صحابہ کرام نے خواب میں لیلۃ القدر دیکھی یہ ان کی کرامت ہے۔



۱۱۹۲ : وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَيَقُولُ: ”تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۱۹۲: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں

اعتکاف فرماتے اور ارشاد فرماتے ”لیلۃ القدر کو رمضان کے آخری عشرہ میں تلاش کرو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : مجاور! اعتکاف فرماتے۔ فی العشر الاواخر! کیس سے لے کر اختتام رمضان تک۔ تحروا! علماء شوافع نے ایک لطیفہ نقل کیا اگر کسی نے اپنی بیوی کی طلاق کو لیلۃ القدر سے معلق کیا اگر یہ بات ۲۱ رات سے پہلے کہی تو اکیسویں ختم ہوتے ہی طلاق ہو جائے گی اور اگر یہ ۲۱ ویں کے دن میں کہی یا بعد میں سال گزرنے پر بھی طلاق واقع نہ ہوگی البتہ اگلے سال ۲۱ ویں آتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۰۱۷) ومسلم (۱۱۶۹)

الفرائد : آخری عشرہ رمضان کا آپ خود اعتکاف فرماتے اور لیلۃ القدر کی تلاش پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو ابھارتے۔



۱۱۹۳: وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: "تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوُتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۱۹۳: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لیلۃ القدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔" (بخاری)

تشریح: تحروا لیلۃ القدر! تحری۔ طلب میں قصد سے خوب محنت کرنا اور قول و فعل کے ساتھ کسی شے کے خاص کرنے کا عزم کرنا۔ فی الوتر! یہ طاق و جفت کو شامل ہے کیونکہ اس سے پہلے والی روایت مطلق ہے۔ فی العشر الاخیر! یہ وتر کے لئے حال ہے۔ (۲) محل صفت میں ہے۔ من رمضان! اس میں احتمال ہے کہ طاق راتیں مراد ہوں اور ایک قول اس کی راتوں میں منتقل ہونے کا بھی ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۲۰۲۰)

الفرائد: لیلۃ القدر کی رات بندے کو طلب دعا میں خوب حرص کرنی چاہئے۔



۱۱۹۴: وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْأَوَاخِرُ مِنْ رَمَضَانَ أَحْيَا اللَّيْلَ كُلَّهُ، وَابْقَطَ أَهْلَهُ، وَجَدَّ وَشَدَّ الْمُنْزَرَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۱۹۴: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رمضان کا آخری عشرہ ہوتا تو تمام رات جاگتے اپنے گھر والوں کو بھی جگاتے، خوب کوشش کرتے اور کمر کس لیتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: احیا اللیل! (۱) مختلف عبادات مثلاً نماز، ذکر، فکر اختیار فرماتے۔ (۲) جاگ کر رات کو زندہ کرتے کیونکہ نینداخت الموت ہے۔ رات کی طرف اس کی اضافت اتساعاً ہے کیونکہ سونے والا جب بیداری سے زندہ ہوا تو اپنی زندگی سے اس نے رات کو زندہ کر دیا۔ وابقط اہلہ! ان کو جگا کر خیر کے وقت کے متعلق خبر دار فرماتے کہ وہ ان رحمتوں کو حاصل کریں۔ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: "لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم اذا بقى من رمضان عشرة ايام يدع احداً من اهلہ يطيق القيام الا اقامه"۔

وجد! اطاعت کی ادائیگی میں اپنی ہمت صرف فرماتے۔ شد المنزور! میزریہ ازار کو کہتے ہیں۔ صاحب نہایہ کہتے ہیں یہ عورتوں سے علیحدہ اختیار کرنے میں شدت سے کنایہ ہے۔ (۲) عبادت کے لئے اپنے کو مکمل تیار کرنا مراد ہے۔ عرب کہتے ہیں شدت لهذا الامر منزوری! یعنی پورا تیار ہو گیا۔ قرطبی کہتے ہیں عورتوں سے علیحدگی تو اعتکاف سے ہو جاتی تھی مگر یہ بات محل نظر ہے اس روایت میں ہے کہ گھر والوں کو جگاتے جس سے گھر میں ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اعتکاف تو مسجد میں ہوتا ہے۔ وہاں تفرازاوج سے میں کوئی ساتھ نہ ہوتا تھا۔ مگر یہ بھی محل نظر ہے کیونکہ روایت میں انہ اعتکف مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرأۃ من ازواجه! اور اعتکاف کا نہ ہونا ثابت بھی ہو جائے تب بھی اپنے مقام سے ان کو جگاتے۔ ضرورت انسانی کے لئے گھر میں داخل ہوتے ہوتے جگا دیتے ہوں۔ کسی کے ذریعہ جگا دیتے ہوں۔

خطابی کہتے ہیں اس سے مراد عبادت میں کوشش کرنا ہے۔ جیسے کہتے ہیں شد منزرہ۔ (۲) عورتوں سے علیحدگی سے کنایہ ہو۔ (۳) حقیقت و مجاز دونوں مراد ہوں۔ عورتوں سے الگ بھی رہتے ہوں اور خوب عبادت بھی کرتے ہوں۔ ایک روایت وارد ہے: شد منزرہ واعتزل النساء! یہاں واو سے عطف مغایرت کو ظاہر کرتا ہے (مگر عطف تفسیری بھی ہو سکتا ہے۔ مترجم) اور آخر کا لفظ بعض روایات میں وارد ہے بعض میں موجود نہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۱۸۶) والبخاری (۲۰۲۴) ومسلم (۱۱۷۴) وأبو داود (۱۳۷۶) والنسائي (۱۶۳۸) وابن ماجه (۱۷۶۸) وابن حبان (۳۴۳۷) وابن خزيمة (۲۲۱۴) والبيهقي (۳۱۳/۴)

الفرائد: آخری عشرہ میں عبادت میں اضافہ گھروالوں کو اعمال میں شریک کرنا عشرہ کی راتوں کا قیام یہ تمام مستحب اعمال ہیں۔



۱۱۹۵: وَعَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْتَهِدُ فِي رَمَضَانَ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ، وَفِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْهُ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۹۵: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر رمضان میں اتنی محنت کرتے جتنی کسی اور مہینہ میں نہ کرتے اور اس کے آخری عشرہ میں اتنی محنت کرتے جو اس کے علاوہ دوسرے دنوں میں نہیں کرتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: یجتہد فی رمضان! کیونکہ اس مہینے کو دوسروں پر شرف حاصل ہے۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس کو سید الشہر رمضان فرمایا گیا۔ (بیہقی) فی العشر الاواخر! کیونکہ اخیر عشرہ میں لیلۃ القدر ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰/۲۶۲۴۸) ومسلم (۱۱۷۵) والترمذی (۷۹۶) وابن ماجه (۱۷۶۷)

الفرائد: اپنے خاتمہ کو عمدہ بنانے کے لئے رمضان المبارک کے آخری ایام میں قیام اور طاعات میں خوب کوشش کرنی چاہئے۔



۱۱۹۶: وَعَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ: "قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفْوٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۱۹۶: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فرمائیں اگر مجھے لیلۃ القدر کے بارے میں علم ہو جائے کہ وہ کون سی رات ہے تو میں اس میں کیا دعا کروں؟ ارشاد فرمایا: "تم یوں کہو اے اللہ تو معاف کرنے والا معافی کو پسند کرتا ہے پس تو مجھے معاف فرما۔" (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

ارایت! مجھے اطلاع دو بتلاؤ۔

النَّجْوَى: ان علمت ای لیلۃ القدر! یہ مبتدا ہے اور اس کی خبر لیلۃ القدر ہے جملہ محلا منصوب ہے۔ مایہ ای شئی کے معنی میں مبتداء ہے ضمیر رابطہ محذوف ہے۔ ای اقولہ۔ (۲) منصوب ہے اقول فیہا کا مفعول مقدم ہے۔ انک عفو! یہ فعول کے وزن پر مبالغہ ہے۔ وہ شرک کے علاوہ کبار کو معاف کرنے والا ہے اور کفر سے اسلام لائے تو کفر بھی معاف کر دیتا ہے۔ تحب العفو! یہ دوسری خبر ہے۔ (۲) پہلی خبر کی ضمیر سے حال ہے۔ (۳) جملہ متانفہ ہے۔ فاعف عنی! اس میں اشارہ کر دیا کہ اہم چیز تو یہ ہے کہ آدمی گناہوں کی سزا سے بچ جائے اور عیبوں کی گندگی سے پاک ہو جائے۔ ان سے طہارت اس کو اللہ تعالیٰ کی کامیاب جماعت میں شامل کر دیتی ہے۔ علامات لیلۃ القدر! معتدل سورج اس صبح کو سفید طلوع ہوتا ہے اس کی بڑی شعاعیں نہیں ہوتیں۔ اس دن کو جان کر اس میں بھی اللہ تعالیٰ سے مانگ لے وہ طالبین کو محروم نہیں فرماتے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۵۲۴) وابن ماجہ (۳۸۵۰) والنسائی (۸۷۸)

الفرائد: لیلۃ القدر کی بہترین دعاؤں میں سے یہ ایک دعا ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ رات ہمارے نصیب میں کر دے آمین۔



۲۱۵: بَابُ فَضْلِ السَّوَاكِ وَخِصَالِ الْفِطْرَةِ

باب: مسواک اور فطرت کے خصائل

السواک! اہل لغت کہتے ہیں یہ سین کے کسرہ سے آتا ہے۔ مسواک کرنے اور مسواک کی لکڑی دونوں پر بولا جاتا ہے یہ لفظ مذکر ہے لیث کہتے ہیں عرب اس کو مونث بھی استعمال کرتے ہیں۔

ازہری کا قول: یہ لیث کی غلطی ہے مگر صاحب محکم نے اس کو مذکر و مونث ہونے کا قول نقل کیا ہے۔ ساک یسوک سواکا! اس کی جمع سوک! آتی ہے جیسے کتب صاحب محکم کہتے ہیں سوک مہسوز بھی جائز ہے۔ بعض نے کہا یہ ساک سے لیا جس کا معنی ملنا ہے۔ بعض نے کہا یہ جاء ت الابل تسواک! سے لیا گیا یعنی کمزوری سے ادھر ادھر اونٹ کا مکمل ہونا۔ اصطلاح میں لکڑی کا استعمال کرنا تا کہ دانوں سے لگی ہوئی میل اتر جائے۔ یہ سعد و اشنان کی ٹھہی ہو سکتی ہے البتہ مبرداور ایمان کی ایذا دینے والی لکڑی سے ناپسند ہے۔ زہری طلی چیز سے حرام ہے۔ اگر صفائی سنت پوری ہو جائے گی کراہت و حرمت تو خارجی چیزیں ہیں۔ لکڑی سب سے بہتر ہے خوشبودار لکڑی پیلو کھجور کی درست ہے کیونکہ آخری مسواک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کی ٹھہنی کا کیا۔ بعض نے پیلو کی روایت نقل کی ہے مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ پھر زیتون طبرانی نے نقل کیا: نعم السواک الزیتون من شجرة مباركة تطيب الفم وتذهب بالحفر! دوسری روایت ہو سواکی و سواک الانبياء قبلی! خشک یا ترکی ہوئی اگر عرق گلاب میں تر کر لی جائے تو بہتر ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ خشک جس کو تر کر کے استعمال کریں وہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ وہ ازالہ میل میں خوب ہے (تحفہ ابن حجر) مسواک بالا جماع سنت ہے واجب نہیں۔ خصال الفطرة! فطر فطر فطر فطر ابتداء اور ایجاد کو کہتے ہیں۔ بعض نے اس کا معنی بلا مثال پیدا کرنا۔ قلتعندی کہتے ہیں یہاں فطرت سے سنت مراد ہے۔

خطابی نے بھی یہی نقل کیا نووی نے اسی کو درست کہا۔ ماوردی ابواسحاق وغیرہ سے اسی کی تائید کی (شرح العمدة) بعض نے فطرت کو جبلت کے معنی میں لیا ہے جس پر لوگوں کو پیدا کیا گیا ہے۔ عبد اللہ قزاز سے غریب البخاری میں اس کو راجع کہا۔ بیضاوی نے کہا اس سنت قدیمہ جو انبیاء علیہم السلام سے چلی آ رہی ہے وہ مراد ہے کیونکہ تمام شرائع اس پر متفق ہیں اور وہ امر جبلی کی طرح ہے۔ (شرح العمدة)

۱۱۹۷: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْ لَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي - أَوْ عَلَى النَّاسِ - لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ."

۱۱۹۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر میری امت یا لوگوں پر شاق نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: لولا ان اشق! یہاں کراہت یا مخافت محذوف ہے یعنی امت پر مشقت کے خطرے سے مسواک کو ہر نماز کے ساتھ لازم نہیں کیا گیا۔ اس سے مراد امت دعوت ہے کیونکہ راوی او شک کا کلمہ لائے۔ لامرتہم! وجوب کا حکم دیتا۔ مندوب بھی مامورات میں شامل ہے۔ بالسواک! مسواک کرنا مراد ہو تو حذف کی حاجت نہیں اور (۲) کہ مسواک مراد لیں تو مضاف مقدر ہوگا۔ ای استعمال السواک۔ مع کل صلاة! ارادہ نماز کے وقت۔ شہاب الدین ربلی وغیرہ نے اگر وہ جائے تو نماز میں بھی کرنے کا قول دیا مگر ابن حجر نے اس کی تردید فرمائی کہ یہ سکون نماز کے خلاف ہے۔ حاکم نے ان الفاظ سے نقل کی لفرضت علیہم السواک عند کل صلاة کما فرضت علیہم الوضوء! نووی کہتے ہیں اس حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثبوت اجتہاد ملتا ہے جہاں نص نہ ہو۔ تمام فقہاء کا مختار قول یہی ہے۔ ام الدرداء رضی اللہ عنہا کی مرفوع روایت ہے رکعتان بسواک افضل من سبعین رکعة بلا سواک! (دیلی فی الفردوس)

حافظ عراقی کہتے ہیں مسواک کی ہر نماز کے لئے حکم دینے میں حکمت یہ ہے کہ ہمیں ہر گھڑی تقرب الہی کے کام کرنے چاہئیں تاکہ عبادت کا مزید شرف و کمال ظاہر ہو اور عبادت کا تعلق فرشتے سے ہے اور وہ پڑھنے والے کے منہ سے منہ لگاتا ہے اگر بدبو پائے تو نفرت کرتا ہے۔ اسی وجہ سے مسواک کا حکم دیا گیا نیز بلغم کا ازالہ ہو کر خوش آوازی سے قرأت کر سکے۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۴۷) وأحمد (۳/۷۳۴۳) والبخاری (۸۸۷) ومسلم (۲۵۲) وأبو داود (۴۶) والترمذی (۲۲) والنسائی (۵۳۳) وابن ماجه (۶۹۰) وابن حبان (۱۰۶۸) وأبو عوانة (۱۹۱/۱) والدارمی (۶۸۳)

الفرائد: ① اس سے آپ کی امت پر عظیم شفقت ظاہر ہو رہی ہے ② ہر نماز کے وقت فضیلت بتلائی گئی ہے۔



۱۱۹۸: وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ مِنَ النَّوْمِ

يَشُوصُ فَاَهُ بِالسَّوَاكِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ."

"الشَّوْصُ": الدَّلْكُ

۱۱۹۸: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نیند سے بیدار ہوتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف کرتے۔ (بخاری و مسلم)

”الشَّوْصُ“ ملنا۔

تشریح: ○ اذا قام! بیدار ہوتے۔ من النوم! بعض روایات میں من اللیل کا لفظ کہ رات کو نیند سے اٹھتے۔ يشوص! تا کہ امت کے لئے نمونہ ہو نیند سے منہ میں کیا تغیر آتا ہے۔ مسواک سے وہ اثر جاتا رہے گا۔ شوص ملنے کو کہتے ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰/۲۳۴۷۵) والبخاری (۲۴۵) ومسلم (۲۵۵) وأبو داود (۵۵) والنسائی (۱۶۲۰) وابن ماجہ (۲۸۶) والدارمی (۶۸۵) وابن حبان (۱۰۷۲) وابن خزيمة (۱۳۶) وابن أبي شيبة (۱/۱۶۸) والطالسي (۴۸/۱) والبيهقي (۳۸/۱)

الفرائد: نماز کے لئے قیام ہو تب بھی اور ویسے نیند سے بیدار ہو تب بھی مسواک بہر حال مستحب ہے۔ (ابن دین العید)



۱۱۹۹: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَعْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَوَاكُهُ وَطَهُورَهُ فَيُعْنَهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۱۹۹: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے لئے آپ کی مسواک اور وضو کا پانی تیار کرتی تھیں۔ پھر اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو رات میں جب چاہتا اٹھا دیتا۔ آپ مسواک کرتے اور پھر وضو فرما کر نماز پڑھتے۔“ (مسلم)

لغد! یہ اعداد سے ہے۔ تیار کرنا۔ سواکہ! مسواک کرنے والی لکڑی۔ فیبعثہ اللہ! نیند سے بیدار کرے۔

الْبَحْرُ: من اللیل! مفعول یہ کی ضمیر سے حال ہے۔ فیتسوک! بیدار ہونے کے بعد فاسی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ يتوضا! پہلے والی مسواک پر اکتفاء فرماتے یا اور مسواک لائی جاتی۔ ویصلی! رات کی نماز ادا فرماتے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۳۲۳) ومسلم (۷۴۶) وأبو داود (۱۳۴۲) وابن حبان (۲۴۴۱) وابن خزيمة (۱۰۷۸) وأبو عوانة (۲/۳۲۴/۳۲۳)

الفرائد: ① نیند سے بیدار ہو تو مسواک مستحب ہے ② امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن آپ ﷺ کی خدمت کے لئے کس قدر مستعد رہتی تھیں۔



۱۲۰۰: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”اُكْفَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ“ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۰۰: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے تمہیں مسواک کے سلسلے میں بہت زیادہ تاکید کی ہے۔“ (بخاری)

تشریح ✽ اکثرت! دوسری روایت لفظ اکثرت کے الفاظ ہیں۔ مسواک کے سلسلہ میں خوب مبالغہ کیا۔ ابن التین کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے میں نے مسواک کا بہت کہا جو اس لائق ہے کہ میں اس کو اختیار کروں اور تمہارے ماننے کے لائق ہے۔ کرمانی کہتے ہیں اس کا معنی اس کے مطالبے پر میں نے مبالغہ کی حد تک کام لیا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۲۴۶۱/۴) والبخاری (۸۸۸) والنسائی (۶) والدارمی (۹۶۸۱) وابن حبان (۱۰۶۷) والبیہقی (۳۵/۱)

الفرائد : مسواک میں دنیا و آخرت کے فوائد مضمیں۔



۱۲۰۱ : وَعَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ قَالَ : قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : يَا بِنْتِ شَيْءٍ كَانَ يَبْدُو النَّبِيَّ ﷺ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ : بِالسَّوَاكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۰۱: شریح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: ”جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں داخل ہوتے تو سب سے پہلا کون سا کام کرتے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”مسواک کرتے۔“ (بخاری)

تشریح ✽ شریح بن ہانی! ان کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ ابن زید الحارثی المذحجی ابی المقدام۔ تقریب میں کہا یہ کوئی مخضری ہیں۔ یہ ابن ابی بکر کے ساتھ جحیمان میں قتل ہوئے (تقریب نووی) ہانی شی! وہ کون سی خصلتیں ہیں جو اختیار کرنی چاہئیں۔ بالسواک! گھر میں داخلے کے وقت مستحب ہے تاکہ کثرت کلام سے عادت جو خرابیاں پائی گئیں ان کا ازالہ ہو۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۸۴۹) ومسلم (۲۵۳) وأبو داود (۵۱) والنسائی (۸) وابن ماجه (۲۹۰) وابن حبان (۱۰۷۴) وابن خزيمة (۱۳۴) وابن أبي شيبة (۱۶۸/۱) والبیہقی (۳۴/۱)

الفرائد : مسواک کا خوب اہتمام کرنا چاہئے۔



۱۲۰۲ : وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَطَرَفُ السَّوَاكِ عَلَى لِسَانِهِ ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ۔

۱۲۰۲: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا۔ اس حال میں کہ مسواک کا کنارہ آپ ﷺ کی زبان پر تھا۔ (بخاری و مسلم) یہ لفظ مسلم کے ہیں۔

تشریح ✽ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ : ان کا نام عبداللہ بن قیس تھا۔ صحابہ کرام میں یہ منفرد کنیت والے تھے۔ دخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم! اس سے بڑوں کے پاس جانے کا جواز ثابت ہوا جبکہ وہ مسواک کر رہے ہوں۔ روایت مسلم میں اس طرح ہے: فکانی انظر الی سواکہ تحت شفتہ وقد قلت! معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک ہی موقع ہے۔ مسواک طرف لسان یا تحت الشفہ دیکھا ہے۔ یادوں کا زمانہ مختلف ہے۔ عمدۃ الاحکام میں یہ الفاظ بھی زائد ہیں۔ وهو يقول أعاع والسواک فی فیہ کانه یتہوع۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۱۹۷۵۸) والبخاری (۲۴۴) ومسلم (۲۵۴) وأبو داود (۴۹) والنسائی (۳) وابن حبان (۱۰۷۳) وابن خزيمة (۱۴۱) والبيهقي (۳۵/۱)

الفرائد : ① مسواک کو زبان پر طول میں دانتوں پر عرضاً کرنا چاہئے ② آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے سامنے ان کو تعلیم دینے کے لئے مسواک کی۔



۱۲۰۳: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "السَّوَاكُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاءٌ لِلرَّبِّ، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، وَابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ۔

۱۲۰۳: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مسواک منہ کو پاک کرنے والی اور رب کی رضا مندی کا ذریعہ ہے۔" (نسائی)

ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں عمدہ سند کے ساتھ نقل کیا۔

تشریح : السواک مطہرۃ للفم! مطہرۃ میم کے فتح و کسرہ کے ساتھ (ابن السکیت) ہر وہ آلہ جو مسواک کی طرح منہ کو صاف کرے۔ الطہارت، نظافت کو کہتے ہیں۔ حافظ عراقی کہتے ہیں مطہرہ مرضاء دونوں میم کے فتح سے ہیں۔ یہ مصدر ہیں جو کہ فاعل کے معنی میں آتے ہیں ای مطہر و مرض! (۲) مصدری معنی باقی ہے سبب طہارت و رضاء میں۔ (۳) مرضاء مفعول کے معنی میں بھی درست ہے۔ ای مرضیۃ للرب! اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ چیز ہیں۔ کرمانی کہتے ہیں (۱) یہ مصدر میمی ہیں جو کہ اسم فاعل کے معنی میں ہے۔ (۲) آلہ کے معنی میں ہے اگر کہا جائے یہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب کس طرح ہیں؟ جواب یہ ہے اس استحباب کو انجام دینے کی وجہ سے ثواب لازم ہوا (۲) یہ نماز کا مقدمہ ہے اور نماز رب تعالیٰ سے مناجات ہے۔ عمدہ خوشبو عمدہ مناجات کا تقاضا کرتی ہے۔

طیبی کہتے ہیں یہ اس مثال کی طرح ہے۔ الولد مبخلۃ معینۃ! یعنی مسواک طہارت و رضا کا مقام ہیں مطلب یہ ہے مسواک آدمی کو طہارت منہ اور رضا رب پر ابھارتی ہے۔ مرضاء کا عطف ترتیب کا بھی احتمال رکھتا ہے کہ طہارت رضا الہی کی علت ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں بلندی میں برابر ہوں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۲۵۸) والبخاری (۲۷) والنسائی (۵) وابن ماجه (۲۸۹) وابن حبان (۱۰۶۷) وابن خزيمة (۱۳۵) والدارمی (۶۸۴) والبيهقي (۳۴/۱)

الفرائد : ① مسواک منہ کو صاف کرتی ہے ② مسواک اللہ تعالیٰ کی رضا کا باعث ہے۔



۱۲۰۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْفِطْرَةُ خَمْسٌ - أَوْ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: الْخِثَانُ وَالْإِسْتِحْدَادُ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَتَنْفُ الْإِبِطِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

”الْأَسْتِحْدَادُ: حَلَقُ الْعَانَةِ وَهُوَ حَلَقُ الشَّعْرِ الَّذِي حَوْلَ الْفَرْجِ۔“

۱۲۰۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”فطرت کے اعمال پانچ ہیں یا پانچ چیزیں فطرت سے ہیں: (۱) ختنہ (۲) زیر ناف بال صاف کرنا (۳) ناخن کاٹنا (۴) بغل کے بال اکھاڑنا (۵) مونچھوں کے بال کٹوانا۔“ (بخاری و مسلم)

”الْأَسْتِحْدَادُ: زَرِيفُ نَافِ بَالِ صَافٍ كَرْنَا اور یہ وہ بال ہیں جو شرم گاہ کے ارد گرد ہوتے ہیں۔“

تشریح ✽ خمس من الفطرة! پہلی روایت کو اس پر محمول کیا جائے گا۔ دوسری روایت جس کو امام احمد نے نقل کیا اس میں اس طرح ہے۔ ”من الفطرة خمس!“ مالک کے الفاظ متن والے ہیں۔ یہاں حصر مراد نہیں۔ اس طرح لانے میں نکتہ یہ ہے کہ دلالت کا مفہوم حجت نہیں ہے یا پہلے پانچ کے متعلق بتلایا گیا جیسا ”الدين النصيحة! دين کا بڑا حصہ نصیحت ہے۔“ اس پر ترمذی نسائی کی روایت جو زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے نقل کی گئی وہ شاہد ہے ”من لم يأخذ من شاربہ فليس منا!“ اسی طرح کے الفاظ حلق عانہ تقليم اظفار! کے نہ کرنے کے متعلق وارد ہوئے ہیں دوسری روایت کو تقدیر مضاف سے شروع کیا گیا ای خصال الفطرة خمس ای خمس خصال! (۲) موصوف محذوف ہے خصال خمس۔ (۳) یہ جملہ مبتداء محذوف کی خبر ہے یعنی المشروع لكم خمس من الفطرة! پہلی روایت کی تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ خصال الفطرة خمس! مضاف کو حذف کر دیا (غایۃ الاحکام)

یہاں فطرت سے مراد طریقہ ہے جیسا کہ الماوردی نے نقل کیا ہے سنت مراد نہیں ہے کیونکہ عند الشوافع ختنہ واجب ہے اور مضمضہ اور استنشاق بعض ائمہ کے ہاں واجب ہے۔ النختان! یہ ختن کا مصدر ہے۔ اس کا معنی کاٹنا ہے۔ قیاس یہ ہے کہ مصدر ختن ہونا چاہئے اور وہ عضو مخصوص سے ایک جز کے کاٹنے کو کہتے ہیں۔

الاستحداد! زیر ناف بالوں کے لئے لوہے کا استعمال کرنا اور اس مقام کو صاف کرنا ہے جہاں مرد و عورت کے اعضاء مخصوصہ کے گرد بال ہوتے ہیں۔ تقليم الاظفار! یہ قلم سے تقیل کے وزن پر ہے۔ اس کا معنی کاٹنا کہتے ہیں قلمت ظفري۔ تشدید مبالغہ کے لئے ہے۔ اظفار یہ ظفر کی جمع ہے۔ ظا پر ضمہ ہے۔ بعض نے کسرہ نقل کیا ہے یہ اظفر بروزن محصور بھی نقل کیا ہے۔ یہاں مقصود ناخن کے اس حصے کو کاٹنا ہے جو گوشت سے بڑھ جاتا ہے کیونکہ اس کے نیچے میل جمع ہو جاتی ہے اور بعض اوقات تو غسل طہارت میں جسم تک پانی کے پہنچنے میں یہ رکاوٹ بن جاتی ہے۔ اس کی مشہور ترتیب اس طرح ہے۔ دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت سے ابتداء کرے پھر درمیانی پھر ختم کر کے انگوٹھے کو آخر میں پھر دوسرے ہاتھ کی چھنگلیاں سے انگوٹھے کی طرف آئے اور پاؤں میں دائیں انگوٹھے سے چھنگلی کی طرف اور بائیں میں چھنگلی سے انگوٹھے کی طرف آئے۔

ونتف الابط! بغل میں اگنے والے بالوں کو اکھاڑنا۔ یہ بالاتفاق سنت ہے۔ اس میں دائیں طرف سے ابتداء مستحب ہے اس کو مونڈنا اور چوڑے سے صاف کرنا بھی جائز ہے کیونکہ مقصود حاصل ہے۔ ابن دقیق العید کہتے ہیں لفظوں کو دیکھیں تو صرف اکھاڑنے کا عمل ہے اور مقصد کو دیکھیں تو ہر مزیل سے ازالہ درست ہے مگر اصل مقصد اکھاڑنا ہے۔ مونڈنے سے بال زیادہ ہوں گے۔ اکھاڑنے سے ختم ہوتے جاتے ہیں گے اور بدبو بھی کمزور ہو جائے گی۔ ابط کا لفظ مذکر مونث مستعمل ہے قابض الشئ اس وقت بولتے ہیں جب کسی چیز کو بغل میں دبائے۔ قص الشارب! اس سے وہ بال مراد ہیں اوپر والے ہونٹ کے اوپر

ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا الاطار اُس کو کہتے ہیں جو مشروب کے ساتھ مل جائے۔ اس کے کانٹے میں حکمت یہ ہے کہ اس میں مجوس کی مخالفت ہے جیسا حدیث میں وارد ہے۔ (۲) کھانے کے وقت کھائی ہوئی چیز کے اس میں پھنس جانے سے بھی حفاظت رہتی ہے اور نظافت و ستھرائی بھی اسی میں ہے۔

ابن العربی کہتے ہیں ان کا کانا بھی درست ہے کیونکہ ناک سے بہنے والا پانی ان سے چٹ جاتا ہے۔ غسل کے وقت اس کا ازالہ مشکل ہو جاتا ہے۔ اس سے سونگھنے میں دقت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی تخفیف میں خوبصورتی بھی ہے۔ مستحب یہ ہے کہ دائیں جانب سے پہلے خود کانٹے یا دوسرے سے کٹوائے اس میں عزت کی کمی کے بغیر مقصود حاصل ہو جاتا ہے بخلاف بغل و زیر ناف کے فینچی سے کانٹے سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔

ابن شریح نے عانہ سے مراد حلقہ دبر کے گرد اگنے والے بالوں کو قرار دیا۔ نووی نے کہا مناسب یہ ہے کہ دبر و قبل کے گرد اگنے والے بالوں کو صاف کرے۔

ایک اہم فائدہ: یہ خصال وہ کلمات ہیں جن سے ابراہیم علیہم السلام کی آزمائش کی گئی۔ آپ ان میں پورے اترے اللہ تعالیٰ نے ان کو امام و مقتدی بنایا اور ان کے طریقے اپنانے کا حکم فرمایا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ پہلے پیغمبر علیہ السلام ہیں جن کو ان کا حکم ہوا۔

خطابی کا قول: یہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے فرض اور ہمارے لئے سنت ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۱۴۲) والبخاری (۵۹۹۸) ومسلم (۲۵۷) وأبو داود (۴۱۹۸) والترمذی (۲۷۵۶) والنسائی (۹) وابن ماجہ (۲۹۵) وابن حبان (۴۵۷۹) وأبو عوانة (۹۰۱/۱) والبيهقي (۱۹۴/۱) الفرائد: ان خصال میں ظاہری و باطنی ہر دو وظائف میں مجتمع ہیں۔



۱۲۰۵: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَاعْفَاءُ اللَّحْيَةِ، وَالسَّوَاكُ، وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ، وَقَصُّ الْأُظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ، وَتَنْفُ الْإِبِطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ" قَالَ الرَّائِي: وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمُضْمَضَةَ قَالَ وَكَيْفَ وَهُوَ أَحَدُ رَوَاتِهِ - انْتِقَاصُ الْمَاءِ: يَعْنِي الْإِسْتِنْجَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

"الْبَرَاجِمِ" بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَالْجِيمِ - وَهِيَ: عَقْدُ الْأَصَابِعِ "اعْفَاءُ اللَّحْيَةِ" مَعْنَاهُ: لَا يَقْصُ مِنْهَا شَيْئًا۔

۱۲۰۵: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دس چیزیں فطرت میں سے ہیں: (۱) مونچھوں کا کانا، (۲) داڑھی کا بڑھانا، (۳) مسواک کرنا، (۴) ناک میں پانی ڈالنا، (۵) ناخن کاٹنا، (۶) جوڑوں کو دھونا، (۷) بغل کے بال اکھاڑنا، (۸) زیر ناف بال مونڈھنا، (۹) استنجا کرنا، راوی نے کہا میں

دسویں بھول گیا ہوں۔ شاید کہ وہ کلی ہو۔

وکیع جو اس حدیث کے راوی ہیں کہتے ہیں اِنْتِقَاضُ الْمَاءِ کا معنی استنجا کرنا ہے۔ (مسلم)

الْبُرْجَمُ پاکی زیر اور جیم کی زیر کے ساتھ ہے انگلیوں کے جوڑوں کو کہتے ہیں۔

اِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ اس میں سے کچھ بھی نہیں کاٹتے تھے۔

تشریح ✽ عشر من الفطرة! یعنی دس خصلتیں۔ سبائین میں اختلاف ہے کہ ان کو کاٹنا چاہئے یا نہیں یعنی مونچھوں کی اطراف۔

اعفاء اللحية! داڑھی سے کوئی بال نہ کاٹنا۔

نووی کہتے ہیں داڑھی کے سلسلے میں پانچ چیزیں سخت قبیح ہیں (۱) سیاہ خضاب (صرف مجاہد کے لئے درست ہے) زرد خضاب نیک لوگوں کی مشابہت میں لگائے سنت کی اتباع کے طور پر نہیں۔ (۲) گندھک سے اس کو سفید کرنا تاکہ سرداری ملے یا تعظیم کروائے اور مشائخ سے ملنے کا لوگوں میں وہم پیدا ہو۔ (۳) جب ظاہر ہو تو اس کا نوچنا تاکہ امر دین اور حسن صورت قائم رہے۔ (۴) سفید بال چنے جائیں۔ (۵) بناوٹ کے لئے چڑھانا تاکہ عورتوں کے ہاں حسین معلوم ہو۔ تصفیف میں اضافہ کرنا اور اس میں کمی کرنا رخساروں کے بالوں میں کنپٹیوں سے اضافہ کر کے ساتھ ملانا۔ رخسار کے کچھ حصہ کو سر کے ساتھ مونڈ دینا۔ ڈاڑھی بچہ کو مونڈنا۔ (۶) بناوٹ اور لوگوں کو دکھانے کے لئے کنگھی کرنا۔ (۷) زہد ظاہر کرنے کے لئے پراگندہ چھوڑ دینا۔ (۸) بذات خود اس کی پرواہ نہ کرنا۔ (۹) اس کے سیاہ یا سفید ہونے کی طرف خود پسندی اور تکبر سے نگاہ ڈالنا۔ (۱۰) جوانی کے غرور کے لئے اس کی سیاہی کا خیال کرنا۔ (۱۱) بڑھاپے پر فخر کے لئے اس کی سفیدی کا خیال کرنا۔ (۱۲) جوانی کی طوالت کو ظاہر کرنے کے لئے سیاہ بالوں کو دکھانا، گرہ باندھنا، مینڈھیاں بنانا۔ (۱۳) مونڈنا البتہ عورت مونڈ دینی چاہئے۔ استنشاق الماء! ناک میں پانی چڑھانا۔ یہ وضو و غسل میں مطلوب ہے۔ قص الاظفار! تاکہ ان کے نیچے جمع ہونے والا میل دور ہو جائے۔ غسل البراجم! تاکہ ان کے نیچے جو میل وغیرہ جمع ہو وہ ختم ہو جائے۔ اندرون کان جو میل جمع ہو وہ بھی اس میں شامل ہے اس کا ازالہ بھی چاہئے کیونکہ اس کی کثرت سننے میں نقصان دیتی ہے۔ اسی طرح ناک میں جو میل جمع ہو جائے یا اور کسی بھی مقام پر جو میل اکٹھی ہو خواہ پسینہ بدن کی وجہ سے ہو یا غبار سے ہو اس کا ازالہ کرے۔ قال الراوی! راوی کا نام مصعب بن شبیبہ ہے جیسا مسلم نے تصریح کی ہے۔ الا ان تکون! راوی نے اپنا شک بیان کیا اور مضمضہ بتلایا قاضی کا خیال یہ ہے کہ یہ خنان ہے اور یہ بہتر ہے پہلے روایت میں آچکا۔ انتقاص الماء! یعنی استنجا مراد ہے۔ پیشاب اس کی جگہ۔ جہور کہتے ہیں انتقاص تو فرج سے پانی کے چھاڑنے کا نام ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۶۱) وأبو داود (۵۳) والترمذی (۲۷۶۶) والنسائی (۵۰۵۵) وابن ماجه (۲۹۳)

وأحمد (۹/۲۵۱۱۴)

الفرائد: یہ خصال متعدد دینی اور دنیوی مصالح کو جماع ہیں ان کی نگہبانی آدمی کے اعمال و اخلاص میں نکھار پیدا کرتی

ہے۔



۱۲۰۶: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔"

۱۲۰۶: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مونچھیں کٹواؤ اور داڑھی بڑھاؤ۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ احفوا الشوارب! یہ ہونٹوں پر جو لمبے ہو جائیں ان کو کاٹو۔ اعفوا! بڑھاؤ۔ اللحی! جمع اللحیۃ۔ لحي لحي لام کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ دو لغات ہیں۔ بخاری و مسلم کی روایات میں یہ الفاظ وارد ہیں (۱) 'اعفوا' (۲) 'افوا' (۳) 'اورخو' (۴) 'وارجو' اور 'افوا' کے الفاظ وارد ہیں سب کا معنی ایک ہے۔ علماء کی ایک جماعت نے ظاہری الفاظ سے یہ مفہوم لیا کہ اسے حال پر چھوڑا جائے بخاری نے حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں ”خالفوا المشركين! اور ”انہکوا الشوارب واعفوا اللحی!“ سیوطی کہتے ہیں ابن عدی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں اور طحاوی نے انس رضی اللہ عنہ سے آخر میں ”لا تشبهوا باليهود“ اور تہجدی نے ”ولا تشبهوا!“ کی جگہ وانتفوا الشعر الذی فی الاناف! کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۵۱۳۵/۲) والبخاری (۵۸۹۲) وأخرجه مالك (۱۷۶۴) وأبو داود (۴۱۹۹) والترمذی (۲۷۷۳) وابن حبان (۵۴۷۵) وأبو عوانة (۱۸۹۱)

الفرائد: اکثر اہل تحقیق نے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹوانے کو واجب قرار دیا ہے۔ آپ کے حکم کی مخالفت اللہ تعالیٰ کے دردناک عذاب کا باعث بن سکتی ہے۔



۲۱۲: بَابُ تَأْكِيدِ وَجُوبِ الزَّكَاةِ وَبَيَانِ فَضْلِهَا وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا

بَابُ: زکوة کے فرض ہونے کی تاکید اور اس کی فضیلت اور اس کے متعلقات

الزکاة! لغت میں نمو اور پاکیزگی کو کہا جاتا ہے۔ شرعی لحاظ سے وہ مخصوص مال جس کو مخصوص انداز سے نکالا جائے۔ بیان فضلتها! اس کا تاکید پر عطف ہے۔ ما يتعلق بها! سے مراد ان بعض چیزوں کا تذکرہ جن میں زکوة واجب ہوتی ہے اور جن میں لازم نہیں۔

آیات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”نماز کو قائم کرو اور زکوة ادا کرو۔“ (البقرة)

اقیموا! یہ اقامت العود سے لیا گیا ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب لکڑی کے ٹیڑھ کو دور کر دیا جائے۔ و اتوا! اعطاء کرنے اور دینے کے معنی میں ہے۔

کتاب الفرائض: نماز کی اقامت سے اس کو چھوڑ کر اس کی تاکید مزید پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ

وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة: ۵]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”اور نہیں ان کو حکم دیا گیا، مگر اس بات کا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اس کے لئے پکار کو خالص کرتے ہوئے یکسو

ہو کر اور نماز کو قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ یہی مضبوط دین ہے۔“ (البینہ)

تشریح ﴿لِيَعْبُدُوا﴾ وہ اپنی انتہائی عاجزی انتہائی تعظیم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کریں۔ مخلصین لہ الدین! (۱) اس طرح کہ نہ تو وہ شرک جلی کا ارتکاب کریں جیسا مشرکین کرتے ہیں۔ (۲) اور نہ ہی شرک خفی یعنی دکھلاوے میں مبتلا ہوں۔ (۳) یا سمعہ و شہرت کا شکار ہو جائیں۔ اس میں پہلی چیز تو سرے سے ایمان کے خلاف ہے اور دوسری چیز اعمال کے ثواب میں رکاوٹ ہے۔ حنفاء! ہر باطل دین سے الگ ہو کر۔ و یقیموا الصلوة و یؤتوا الزکاة! آتی یہ اعطی کے معنی میں ہے۔ ذلک! اس سے مخلصانہ ایمان اور اقامت الصلوة اور ایتاء الزکوٰۃ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ دین القیمہ! یہی ملت کا دین ہے یا شریعت مستقیمہ ہے۔ بعض نے قیمہ کو قیم کی جمع قرار دیا۔ وہ امت جو اللہ تعالیٰ کے لئے قائم رہنے والی ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ۱۰۳]

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تم ان کے مالوں میں سے صدقہ لو اور ان کو پاک کرو اور اس کے ذریعے ان کا تزکیہ کرو۔“ (التوبہ)

اموالہم! ہم کی ضمیر کا مرجع ایمان والے ہیں۔ تطہرہم! تطہیر سے مراد گناہوں اور رذائل بخل سے پاک کرنا ہے۔ تزکیہم بہا! ان کو صدقہ کے ذریعہ ان کو تصدیق کرنے والے مخلص بندوں کے درجات کی طرف بلند کرنے والے ہیں۔ حدیث میں صدقے کو برہان کہا گیا ہے۔

۱۳۰۷: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”بَيْنَ الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَحَجُّ الْبَيْتِ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۰۷: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں: (۱) اس بات کی گواہی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ (۲) نماز کا قائم کرنا۔ (۳) زکوٰۃ ادا کرنا۔ (۴) بیت اللہ کا حج کرنا۔ (۵) رمضان المبارک کے روزے

رکھنا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ✽ خمس! سے مراد پانچ خصلتیں ہیں۔ شہادۃ ان لا الہ! شہادۃ کے لفظ پر تینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں۔ اس میں مصاد کو (۱) معروف مانیں تو مفعول کی طرف مضاف ہوں گے یعنی مکلف کا گواہی دینا اور اس کا نماز کو قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور حج و روزہ ادا کرنا۔ (۲) اگر مجہول مانیں شہادتیں کا اقرار کیا جانا اور نماز کی ادائیگی۔ باب الامر بالمحافظة على الصلوات میں وضاحت گزری۔

تخریج : باب الأمر بالمحافظة میں گزری۔

الفرائد : ایضاً۔

۱۲۰۸: وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ ثَائِرُ الرَّأْسِ نَسَمَعُ دَوِيَّ صَوْتِهِ وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ؟ قَالَ: "لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ" فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَصِيَامُ شَهْرٍ رَمَضَانَ" قَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ؟ قَالَ: "لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ" قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الزَّكَاةَ فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ: "لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ" فَأَذْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: وَاللَّهِ لَا أَرِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ" مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۰۸: حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اہل نجد میں سے آیا جس کے بال پر انگدہ تھے۔ ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ تو سنتے تھے مگر ہم نہیں سمجھتے تھے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ یہاں تک کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب ہوا۔ پس وہ آپ سے اسلام کے بارے میں دریافت کر رہا تھا۔ پس آپ نے فرمایا: "دن اور رات میں پانچ نمازیں ہیں۔ اس نے کہا کیا مجھ پر ان کے علاوہ بھی ہے۔ آپ نے فرمایا: "نہیں مگر یہ کہ تو نفل نماز پڑھے۔" پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رمضان کے مہینے کے روزے۔" پھر اس نے کہا کیا مجھ پر ان کے علاوہ بھی ہے؟ فرمایا نہیں۔ مگر یہ کہ تو نفل روزے رکھے اور اس کے لئے رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کا ذکر کیا اس نے کہا کیا مجھ پر اس کے علاوہ بھی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، مگر یہ کہ تو نفل صدقہ کرے۔ وہ آدمی یہ کہتے ہوئے واپس مڑا۔ اللہ کی قسم میں اس سے نہ اضافہ کروں گا اور نہ ان میں کمی کروں گا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر اس نے سچ کہا تو وہ کامیاب ہو گیا۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ✽ طلحہ رضی اللہ عنہ کا سلسلہ نسب بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ القرشی البیہمی ہے ان کی کنیت ابو محمد الحکی المدنی ہے۔ یہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ یہ ان پانچ آدمیوں سے ہیں جو پہلے پہل صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر ایمان لائے۔ یہ شوری کے ان چھ آدمیوں سے ہیں وفات کے وقت جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وفات کے وقت راضی تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام طلحہ الخیر اور طلحہ الجود رکھا۔ یہ مہاجرین اولین سے ہیں۔ بدر میں موجود نہ تھے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت میں ان کو حصہ عنایت فرمایا اور ان کا اجر حاضرین بدر کی طرح ہوگا۔ یہ احد اور اس کے مابعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب احد کا تذکرہ فرماتے تو فرماتے وہ دن تمام کا تمام طلحہ کا تھا۔ ان کے فضائل بے شمار ہیں۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۳۸ روایات نقل کی ہیں۔ ان میں دو تو بخاری و مسلم نے نقل کی ہیں۔ دو میں بخاری منفرد اور تین میں مسلم منفرد ہیں۔ یہ جنگ جمل ۲۰ جمادی الاولیٰ ۳۶ھ میں شہید کئے گئے۔ ان کی عمر میں اختلاف ہے۔ بعض نے ۶۴ اور بعض نے ۵۸ سال بعض نے ۶۲ دوسروں نے ۶۰ سال بتلائی ہے۔ ان کی قبر کوفہ میں آج بھی موجود ہے۔ ان کی فضیلت میں عائشہ کا ارشاد ہے طلحہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق قرآن کا ارشاد: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ کہ انہوں نے اپنا حصہ پورا کیا اور ذرہ بھر نہیں بدلے۔ احد کے روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے۔ اپنے ہاتھ کی ڈھال سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تیروں سے حفاظت کی۔ جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد ہوا: اَوْ جِبْ طَلْحَةُ! طلحہ نے اپنے لئے جنت واجب کر لی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے درمیان مواخات کرادی (تہذیب نووی) جاء رجل! قاضی عیاض کہتے ہیں یہ ضمام بن ثعلبہ ہیں جو بنو سعد بن بکر کے بھائی ہیں۔ ابن بطال کا بھی یہی قول ہے مگر یہ محل نظر ہے کیونکہ ضمام کا تذکرہ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے مگر حدیث طلحہ میں ان کا تذکرہ نہیں پایا جاتا۔ اس سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ یہ دونوں ایک قصے ہیں اس لئے کہ ان کے الفاظ میں بتائیں پایا جاتا ہے۔ قرطبی نے اسی طرح کہا ہے۔ (مہمات البخاری لبقلم سیوطی نے اس کو ترمذی کے قول سے نقل کیا (التوشیح)

النَّجْوَى: ثَانُو الْوَأَس! رفع کی صورت میں رجل کی صفت ہے۔ (۲) حال ہونے کی وجہ سے نصب جائز ہے۔ اس کا معنی اس کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ نسمع دوی صوتہ! دوی یہ دال کے فتح سے ہے بعض نے ضمہ نقل کیا۔ تیز آواز جو سمجھ نہ آئے۔

خطابی کا قول: بلند مکرر آواز جو دوری کی وجہ سے سمجھ نہ آئے۔ حتیٰ دنا! یعنی وہ چلتا رہا یہاں تک کہ قریب پہنچا۔
 ہو! یہ مبتدا ہے اس کی خبر یسأل عن الاسلام! ہے یعنی وہ احکام کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ بقول بخاری وہ فرض نمازوں کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اسی طرح زکوٰۃ اس سے سوال و جواب میں مطابقت ظاہر ہو رہی ہے۔ (التوشیح) خمس صلوات! دن رات میں ہر مکلف پر پانچ نمازیں فریض ہیں۔ حائض عورت اور نفاس والی اور مجنون اس سے مستثنیٰ ہیں۔ علی غیرہا! پانچ کے علاوہ فرض نماز میرے ذمہ ہے۔ آپ ﷺ نے نفی میں جواب مرحمت فرمایا۔ الا ان تطوع! (۱) یہ مستثنیٰ منقطع ہے۔ یعنی تم پر اس کے علاوہ کوئی چیز واجب نہیں لیکن نقلی نماز مستحب ہے۔ اصحاب شوافع نے اسی سے وتر کی سنیت پر استدلال کیا ہے۔ (۲) بعض علماء نے مستثنیٰ مان کر کہا کہ نفل نماز و روزہ شروع کر لینے سے اس کی تکمیل واجب ہو جاتی ہے مگر شوافع کے ہاں واجب نہیں ہوتی۔ وصیام شہر! اس کا نفس پر عطف ہے دراصل شرعی لحاظ سے جو واجب ہے اس کو ذکر کرنا مقصود ہے ورنہ نذریا کفارے کے روزے اور نماز تو واجب الادا ہوتے ہیں۔ لا الا ان تطوع! زکوٰۃ کا تذکرہ فرمایا پھر نقلی صدقے کا ذکر فرمایا دماینی کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مدینہ میں حاضر ہوئے اور کم از کم

سادھ میں آیا اور اس زمانے تک قتل، زنا، حقوق والدین، ظلم، سرقہ جیسے امور کی ممانعت ہو چکی تھی۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ نماز و زکوٰۃ و روزہ کے علاوہ بھی فرائض اس کے ذمہ تھے۔

ابن مزیر کا قول: (۱) یہ ہے کہ موقعہ کے مطابق جس بات کی ضروری ہوتی آپ ﷺ اسی کی تعلیم فرماتے اور اہم ترین پھر ہم اثر کی ترتیب پیش نظر رہتی کیونکہ مکمل احکامات تو ایک لمحہ میں بیان نہیں ہو سکتے۔ خصوصاً اس آدی کے لئے جو نیا نیا اسلام لایا ہو۔ (۲) رواۃ نے اس کا بعض حصہ ذکر کیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

التخريج: فادبر الرجل! یہ جملہ حالیہ یا معطوفہ ہے۔ واللہ لا ازيد! اس کا سب سے بہتر معنی یہ ہے یہ باتیں میں اپنی قوم کو بلا اضافہ و نقص پہنچا دوں گا کیونکہ وہ سیکھنے اور سکھانے کے لئے وفد و نمائندہ کی حیثیت سے آتا تھا۔ (ابن المنیر)

دامینی کا قول: یہ ہے کہ بخاری نے کتاب الصوم میں والذی اکرمک بالحق لا اتطوع شينا ولا انقص مما فرض الله على شينا! یہ دونوں باہم مخالف نہیں کیونکہ حدیث انس رضی اللہ عنہ اور حدیث طلحہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ جدا جدا ہے۔ (قرطبی) افلح ان صدق! ابن عربی کہتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے یہ بات اس لئے فرمائی تاکہ اس کا دل مطمئن ہو جائے کیونکہ وہ نیا نیا مسلمان ہوا تھا۔ اس کے علاوہ احکام وہ آئندہ ترغیب سے قبول کرے گا۔

نووی کا قول: اس کو فتح اس لئے قرار دیا کیونکہ اس نے اپنے فرائض کے بارے انجام دہی کا قصد اور اس کے علاوہ سے احتراز کا پختہ ارادہ ظاہر کیا جب وہ فرائض کے اعتبار سے کامیاب ہو گا تو تقوعات میں یقیناً کامیاب ہو گا۔

اس حدیث میں جب تمام فرائض جمع نہیں تو پھر لا ازيد! کا کلمہ کیسے درست ہو گا؟

جواب: بخاری کی دوسری روایت میں وضاحت موجود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو شرائع اسلام کی اطلاع دی تو اس نے کہا: لا انقص مما فرض الله على شينا! اب رہا تو اہل کا سلسلہ تو اس کے متعلق یہ ممکن ہے کہ ان کی مشروعیت سے پہلے کی بات ہو اور فرائض کی پابندی کرنے والا فتح ہے اگرچہ ترک سنن کا فعل قابل مذمت ہے اور اس کی شہادت بھی رد کی جا سکتی ہے۔ (۲) جب قصہ مختلف ہو تو اس جواب کی ضرورت نہیں۔

تخریج: أخرجه مالك (۴۲۵) وأحمد (۱/۱۳۹۰) والبخاری (۴۶) ومسلم (۱۱) وأبو داود (۳۹۱) والنسائي (۴۵۷) وابن حبان (۱۷۲۴) وابن خزيمة (۳۰۶) وابن الحارود (۱۴۴) والدارمی (۱۵۷۸) والبيهقي (۴۶۶/۲)

الفرائد: جس شخص نے فریضہ الہی کو ادا کیا۔ اس مال واجریں سے کچھ کم نہ کیا جائے گا۔ مالک نصاب پر زکوٰۃ فرض ہے۔



۱۲۰: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ: "ادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى

فَقَرَأْتَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۰۹: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو فرمایا: ”تم ان کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کی دعوت دو۔ اگر وہ تیری بات مان لیں تو پھر ان کو اس کی دعوت دو کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر ہر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اگر وہ اس بات کو بھی تسلیم کر لیں تو ان کو اس بات کی دعوت دو کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے لے کر انہی کے غرباء کو لوٹا دی جائے گی۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ معاذ! یہ معاذ بن بل انصاری رضی اللہ عنہ ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کے کچھ علاقہ پر عامل بنا کر روانہ فرمایا۔ مکمل روایت باب الامر بالمحافظہ علی الصلوات میں گزری۔ ادعہم! یعنی جن کی طرف تمہیں بھیجا جا رہا ہے ان اہل کتاب کو ایمان کی دعوت دو۔ الی شہادۃ! اس کی طرف پہلے دعوت اس لئے دی کیونکہ یہ تمام طاعات کی بنیاد ہے۔ فان ہم اطاعوا! اس پر یقین کر لیں اور اس کا اقرار کر لیں۔ افترض! باب افعال کا صیغہ مجرور کی بجائے اہتمام کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ فان ہم اطاعوا! ان کے واجب ہونے کی تصدیق کریں اور ان کو لازم پکڑیں۔ فاعلمہم! شہادتین کے اقرار کے بعد ہی نماز لازم ہوتی ہے۔

ح نماز کو شہادتین پر موقوف کرنا تو بجا مگر زکوٰۃ کو نماز پر کیوں موقوف کیا؟

ج مطلب یہ ہے کہ اگر نماز کی فرضیت کا اعتقاد قائم کر لیں تو ان کے سامنے زکوٰۃ کا تذکرہ کرو اور اصل مقصود اس سے تدریج ہے تاکہ کثرت احکام سے تنفر پیدا نہ ہو جائے اور نماز زیادہ اہمیت کی وجہ سے مقدم ہے۔ یہ عبادت بدنیہ ہے زکوٰۃ سے زیادہ آسان ہے کیونکہ مال کا خرچ کرنا گراں گزرتا ہے۔ توخذ من اغنیائہم! یہ چھوٹے کو بھی شامل ہے پس اس کے مال میں زکوٰۃ ہوگی۔ وتروى علی فقرائہم! یہاں فقراء کا تذکرہ اصناف کی طرف اشارہ کے لئے کیا گیا۔ ﴿انما الصدقات﴾ (سورۃ التوبہ: ۶۰) نماز و زکوٰۃ کا تذکرہ زیادہ اہمیت کے پیش نظر فرمایا اسی لئے ان کا قرآن مجید میں بار بار تذکرہ فرمایا گیا ہے (من جملہ احکام میں سے اس موقعہ نصیحت پر بطور اختصار ان دو کا تذکرہ فرمایا۔ مترجم)

تخریج: باب تحریم الظلم میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۲۱۰: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۱۰: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم ہوا کہ میں لوگوں سے

لڑتارہوں یہاں تک کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد رسول اللہ ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کریں، زکوٰۃ ادا کریں۔ جب وہ ایسا کر لیں تو انہوں نے مجھ سے اپنے خونوں اور مالوں کو محفوظ کر لیا مگر اسلام کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ امرت! یہ ماضی مجہول ہے۔ حکم دینے والے اللہ تعالیٰ ہیں۔ الناس! سے یہاں غیر کتابی کفار مراد ہیں۔ حتیٰ بشہدوا! تارک صلوٰۃ اگر توبہ نہ کرے تو امام شافعی کے ہاں اس کو قتل کیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ کے ہاں اس کو قید میں توبہ تک ڈالا جائے گا اور تارکین زکوٰۃ سے امام قتال کرے گا۔ ذلک! اس سے شہادتین اور ان کے بعد والے احکام مراد ہیں۔ یہاں فعل کو قول پر غلبہ دیا گیا ہے۔ عصموا منی دماء ہم! انہوں نے اپنے خون کو مجھ سے محفوظ کر لیا پھر ان کا قتل قصاص یا احسان زانی یا ارتداد کی صورت میں صرف ہو سکتا ہے۔ واما الہم! البتہ کفارے اور بدل تلف کی صورت میں لیا جاسکتا ہے۔ وحسابہم علی اللہ! اسلام کے احکام ظاہر پر چلتے ہیں باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جاتا ہے۔ البتہ کتابی اور ان کے ساتھ لمحقة کفار سے اس وقت تک قتال کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اسلام لے آئیں یا پھر جزیہ دیں۔

تخریج : باب اجراء احکام الناس علی الظاہر میں گزر چکی۔
الفرائد : ایضاً۔

۱۲۱۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كَيْفَ تَقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَا فَاتِلِينَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ - وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فَوَ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۱۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو عرب کے بعض قبیلے کافر ہو گئے۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ کیسے ان لوگوں سے لڑیں گے۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم ہے کہ میں لوگوں سے لڑتا رہوں یہاں تک کہ وہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہیں جس نے یہ کہہ دیا اس نے اپنا مال اور اپنی جان مجھ سے محفوظ کر لی، مگر اسلام کے حق کے ساتھ اور اس کا حساب اللہ پر ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا ”اللہ کی قسم میں ضرور ان لوگوں سے لڑوں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا۔ بیشک زکوٰۃ مالی حق ہے۔ اللہ کی قسم اگر وہ اونٹ کو باندھنے والی رسی جو رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں دیتے تھے وہ بھی روکیں گے تو اس کے روکنے پر میں ان سے جہاد کروں گا۔“ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہ کی قسم زیادہ عرصہ نہ لڑا تھا

کہ میں نے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے سینے کو قتال کے لئے کھول دیا ہے پس میں نے جان لیا کہ وہی حق ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿لما توفی﴾! یہ صیغہ مجہول ہے۔ فاعل معلوم العام ہے۔ کان ابوبکر رضی اللہ عنہ! خبر محذوف ہے یا مضاف کو حذف کیا گیا ہے اور مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام لائے۔ کفر! یہاں ارتداد کے معنی میں ہے۔ سوائے اہل حرمین اور باقی کچھ لوگوں کے ہر جگہ ارتداد پھیل گیا۔ تارکین زکوٰۃ کو تغلیظاً کفار میں شامل کیا یا جن سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے قتال کیا ان میں کچھ تو مرتدین تھے جیسے مسیلہ، اسود عسی اور طلحہ وغیرہ کے ساتھی اور کچھ نے زکوٰۃ کا انکار کر کے بغاوت کی۔ (انکار زکوٰۃ خود کفر ہے) اس لئے تمام پر کفر کا اطلاق کیا گیا۔ یہ عظیم فتنہ تھا اور اہل بغاوت سے قتال کی یہ ابتداء تھی۔ ان کا معاملہ دیگر مکررین سے الگ تھا۔ ایک طرف ان کا زمانہ اسلام بالکل قریب تھا اور وہ جہالت کی وجہ سے شریعت سے ناواقف تھے۔ ان کے دلوں میں اشتباہ داخل ہوا جس سے انہوں نے غداری کی اور وہ باغی کہلائے اور اسی وجہ سے صحابہ کرام کے مابین مانعین زکوٰۃ کے متعلق گفتگو چلی۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے قتال کا حکم فرمایا تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیف نقاتل الناس۔ امرت ان اقاتل: یہ آپ کے مکمل ارشاد کی طرف اشارہ کیا۔ اگرچہ یہاں امرت سے شروع کیا کہ ان کا کہے اور کرنے والے کا مال و جان محفوظ ہے۔ من قالہا: اس میں مخلص و منافق دونوں عموم کے اندر شامل ہیں اور ”حسابہ علی اللہ“ اس پر دلالت کر رہا ہے اگر وہ سچا ہوگا تو آخرت میں بدلہ پائے گا ورنہ مجرم ہوگا۔ واللہ لا قاتلن! ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا مال زکوٰۃ کو روکنے والے کا اقرار اس کی جان کو معصوم نہیں بنا سکتا۔ اللہ کی قسم میں نماز و زکوٰۃ میں تفریق کرنے والے کے خلاف قتال کروں گا۔ اگر ایک کو لازم حق تسلیم کرتا ہے تو دوسرے کے انکار کے سبب شہادتین اس کی جان کو معصوم بن بنائیں۔ پس الامتھ میں شامل ہے۔ عقلاً! وہ سنی جس کے ساتھ اونٹ کو باندھا جاتا ہے۔ اونٹ کو اسی کے ذریعہ قابو کیا جاتا ہے اس لئے اس کا ذکر فرمایا۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ حقوق صدقہ و زکوٰۃ سے جو معمولی عقال کے برابر کمی کرے گا میں اس سے بھی لڑائی کروں گا۔ بعض نے کہا جب صدقہ لینے والا عامل صدقہ کے اونٹ وصول کرتا ہے تو کہتے ہیں اخذ عقلاً! کہ اس نے اونٹ وصول کر لئے اور اگر نقدی لے لے تو کہتے ہیں اخذ نقداً! بعض نے کہا عقال سے عام صدقہ مراد ہے۔ جیسے کہتے ہیں اخذ المصدق عقال هذا العام! جبکہ صدقہ وصول کر لے۔ ابو عبیدہ کا یہی قول ہے۔ خطابی کہتے ہیں اہل عرب قلیل چیز کی تمثیل کے لئے اس کو استعمال کرتے ہیں۔ یہ محاورہ عرب میں ایک سال کے صدقہ کے لئے استعمال نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے عناق اور جدی کا لفظ آتا ہے۔ یو دونہ! ادا کرنا۔

علی منعه! علی لام اجلیہ کے معنی میں ہے۔ قال عمر! ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اجتہاد برحق ہے۔ بقول برماوی پہلے عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث کی ابتداء کو دیکھا آخر کو نہیں دیکھا مگر ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس کو حق مالی سمجھتے ہوئے نماز پر قیاس کیا اور نماز کا اتمام تو بالا جماع قتال کا باعث تھا تو گویا مختلف فیہ کو متفق علیہ کی طرف لوٹایا اور دوسری روایت میں تو زکوٰۃ کی تصریح پائی جاتی ہے وہ ابن عمرؓ والی روایت ہے جو پہلے گزری۔ یہاں اختصار کرتے ہوئے صرف شیخین کی گفتگو نقل کی ہے۔ یا جو اصل غرض تھی اسے ذکر کیا۔ خطابی کہتے ہیں قرآن مجید میں خطاب تین طریق سے وارد ہوا ہے: (۱) خطاب عام جیسے ﴿اذا قمتم الی الصلاة﴾ (۲) خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب مثلاً ﴿فتہجد بہ نافلۃ لک﴾ (۳) جس میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اور امت کو خطاب فرمایا گیا مثلاً ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ پس جو آدمی امت کا ذمہ دار ہو اسے آپ کی راہ اپنانی چاہئے۔ تطہیر و تزکیہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور دعا امام کی طرف سے ہوگی۔ ان اعمال کو کرنے والا ان تمام چیزوں کے ثواب کو اللہ تعالیٰ کے حکموں کی طاعت و رسول کی طاعت سے پالیتا ہے اور ہر وہ عمل جس کا مقررہ ثواب ہے وہ اس وقت میں باقی ہے۔ پس حاکم کو چاہئے کہ وہ صدقہ کرنے والے کے لئے دعا کرے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے ثواب کا امیدوار رہے نا امید نہ ہو۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۳۹۹) ومسلم (۲۰) وأبو داود (۱۵۵۶) والترمذی (۲۶۰۷) والنسائی (۲۴۴۲) **الفرائد:** شریعت کا حکم جس طرح نماز ہے اسی طرح زکوٰۃ بھی۔ اس لحاظ سے ان میں کچھ فرق نہیں۔ لوگوں کے ظاہر کے مطابق ان سے معاملہ کیا جائے گا۔



۱۲۱۲: وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ قَالَ: "تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصِلَ الرَّحِمَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۱۲: حضرت ابوایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”مجھے ایسا عمل بتلائیں جو مجھے جنت میں داخل کر دے“۔ آپ نے فرمایا: ”تو اللہ کی عبادت کر، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر، نماز کو قائم کر، زکوٰۃ ادا کر اور صلہ رحمی کر۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ابوایوب: ان کا نام خالد بن زید انصاری تھا بقول دماثی آنے والا سائل بنو متفق کا تھا اور ابن قتیبہ نے غریب الحدیث میں ابوایوب کا اپنا نام لکھا ہے (غریب الحدیث ابن قتیبہ) یدخلنی الجنة: سبب کی طرف داخل کی اسناد مجازی ہے۔ تعبد اللہ: (۱) اس سے پہلے ان محذوف ہے۔ (۲) باقی معطوفات کا بھی یہی حکم ہے۔ ولا تشرك به شیئاً: یہ پہلے فعل کے فاعل سے حال ہے۔ وتقيم الصلاة: تمام ارکان و شرائط کے ساتھ ادا کرو۔ وتؤتي الزكاة: فقراء اور باقی مستحقین کو دو۔ مخاطب کے علم پر اکتفاء کرتے ہوئے کہ یہ بھی اوکان میں اسی طرح شامل ہیں۔ (۲) مخاطب کی ضرورت جس حد تک تھی ذکر فرمادی گئی یا راوی نے بیان میں ذکر نہ کیا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۳۶۰۹) والبخاری (۱۳۹۶) ومسلم (۱۳) والنسائی (۴۶۷) وابن حبان (۳۲۴۵) والطبرانی (۳۹۲۴)

الفرائد: اس امت کے ساتھ کس قدر نرمی کا معاملہ فرمایا گیا کہ اللہ کی عبادت ظاہری احکام کی پابندی کی اس کو جنتی قرار دیا گیا۔



۱۲۱۳: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ: "تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ" قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا - فَلَمَّا وَلَّى قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۱۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے ایسا عمل بتلا دیں کہ جسے میں جب کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ آپ نے فرمایا: "تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ اور تو نماز کو قائم کرو اور فرض زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھو۔ اس نے کہا "مجھے اس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ میں اس پر اضافہ نہ کروں گا۔" جب وہ مڑ کر چل دیا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "جو پسند کرے کہ کسی جنتی آدمی کو دیکھے تو وہ اس کو دیکھ لے۔"

(بخاری و مسلم)

تشریح: اعرابیا! دیہات کے رہنے والے کو اعرابی کہا جاتا ہے بقول یحییٰ بن یزید ان کا نام عبد اللہ بن الاحزم رضی اللہ عنہ ہے۔ دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ: اس انداز سے اس سے لئے تعبیر کیا کیونکہ توفیق الہی پر اسے اعتماد تھا کیونکہ حصولِ نتیجہ پر اس کو قطعی یقین تھا۔ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا: ذرہ بھر بھی شرک مت کرنا۔ (۲) کسی بھی معبود کو اس کا شریک مت بنانا۔ یہ جملہ حال ہے۔ رابطہ ضمیر ہے۔

الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ: یہ مفروضہ کی قید نفل صدقے سے الگ کرنے کے لئے لگائی گئی ہے۔ تصوم رمضان: یہاں بھی حج، جہاد کا تذکرہ نہیں فرمایا کیونکہ سائل کی طلب اتنی ہی تھی۔ (۲) آپ کو معلوم تھا کہ یہ ان دونوں چیزوں کے ثواب اور اعلیٰ مرتبے سے واقف ہے۔ نفسی بیدہ: یہ سے یہاں قدرت مراد ہے۔ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا: مسلم نے انقص منه! کے الفاظ بھی ذکر کئے ہیں۔

طبرانی کا قول: یہ جو دیہاتی لوگ قریب الاسلام ان کو مخاطب کیا جاتا تھا کہ وہ اسلام کے قائل ہوں۔ جب ان کے دل اسلام کے لئے کھل جائیں گے تو تمام احکام کو اپنائیں گے اور مستجاب کے ثواب کو حاصل کرنے کی طرف بڑھیں گے (التوشیح) ولی! واپس مڑنا۔ رجل من اهل الجنة! بر ماوی کہتے ہیں جن کو جنت کی بشارت ملی وہ دس سے بھی زائد ہیں۔ جیسا ازواج النبی اور بنات سید الکائنات اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم روایات وارد ہیں۔ پس عشرہ والی روایات بشارت کا مطلب یہ ہے کہ یکبارگی ان کو بشارت دی گئی۔ (۲) ایک لفظ سے جنت کی بشارت دی گئی۔ (۳) عدد زائد کے شامل ہونے سے مانع نہیں۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۳۹۷) و مسلم (۱۴)

الفرائد: توحید پر قائم رہنے والا و نماز و زکوٰۃ کا پابند رمضان کے روزے ادا کرنے والا اور اللہ تعالیٰ کے اوامر میں اپنی ہمت کے مطابق پابندی کرنے والا نامی و کامیاب ہے۔



۱۲۱۴: وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِتْيَاءِ الزَّكَاةِ، وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۱۴: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت نماز کے قائم کرنے، زکوٰۃ کے ادا کرنے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر کی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: جریر بن عبد اللہ: یہ بحیلہ قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ بایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم! شکر کی جس طرح امیر کی بیعت کرتا ہے اسی قسم سے ہے۔ اقام الصلوٰۃ! مصدری کی اضافت کی گئی ہے۔ النصیح لکل مسلم! نصیح خیر خواہی کے معنی میں ہے۔ مسلم سے مراد ہر مسلمان مرد و عورت مراد ہے۔

تخریج: باب فی النصیحة میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۲۱۵: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُودِي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُقِقَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيَكْوَى بِهَا جَنْبُهُ، وَجِسْنُهُ وَظَهْرُهُ كُلَّمَا بَرَدَتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ" قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَا بِلْ؟ قَالَ: "وَلَا صَاحِبِ إِبِلٍ لَا يُودِي مِنْهَا حَقَّهَا وَمَنْ حَقَّهَا حَلَبَهَا يَوْمَ وَرْدِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَطِحَ لَهَا بِقَاعٌ قَرَقَرٌ أَوْ قَرَمًا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا تَطْوُهُ بِأَخْفَافِهَا، وَتَعْصُهُ بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ" قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَا بَقَرٌ وَالْغَنَمُ؟ قَالَ: "وَلَا صَاحِبِ بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُودِي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَطِحَ لَهَا بِقَاعٌ قَرَقَرٌ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءُ وَلَا جَلْحَاءُ وَلَا عَضَاءُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطْوُهُ بِأَظْلَافِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ" قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْخَيْلُ؟ قَالَ: "الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ: هِيَ لِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَهِيَ لِرَجُلٍ آجُرٌ - فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزُرٌّ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا رِيَاءً وَفَحْرًا وَتَوَاءً عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ لَهُ وَزُرٌّ، وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي ظَهْرِهَا وَلَا رِقَابِهَا فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ، وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ آجُرٌ

فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَائِهَا أَبُو إِلَهَا حَسَنَاتٍ ، وَلَا تَقْطَعُ طَوْلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا وَأَرْوَائِهَا حَسَنَاتٍ ، وَلَا مَرَّ بِهَا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٍ قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحُمْرُ؟ قَالَ : ”مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ فِي الْحُمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاضَةُ الْجَامِعَةُ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ -

۱۳۱۵: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: ”جو سونے چاندی کا مالک ہے اور اس کا حق ادا نہیں کرتا تو قیامت کا دن سونے اور چاندی کے آگ کے تختے بنا کر ان کو جہنم کی آگ میں گرم کیا جائے گا اور اُس کے ساتھ اس کے پہلو پیشانی اور پشت کو داغا جائے گا۔ جب وہ ٹھنڈی ہو جائیں گی تو انہیں دوبارہ لوٹا کر جہنم میں گرم کیا جائے گا ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔ یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے پھر وہ جنت یا جہنم کا راستہ دیکھ لے گا۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہؐ اونٹوں کے بارے میں فرمائیں۔ آپؐ نے فرمایا: اونٹوں کا مالک جو ان میں سے ان کا حق ادا نہیں کرتا۔ ان کے حقوق میں سے ایک حق یہ ہے کہ پانی کے گھاٹ پر باری کے دن ان کا دودھ دودھ ضرورت مندوں میں بانٹ دیا جائے۔ جب قیامت کا دن آئے گا تو چٹیل میدان میں اس کو منہ کے بل لٹا دیا جائے گا اور وہ اپنے اونٹوں میں سے ایک کو بھی گم نہ پائے گا اور وہ اپنے پاؤں سے اس کو روندیں گے اور منہ سے اس کو کاٹیں گے۔ جب ان کا پہلا حصہ گزر جائے گا تو پچھلوں کو اس پر لوٹایا جاتا رہے گا ایک ایسے دن میں کہ جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔ یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے۔ پھر وہ اپنا جنت یا جہنم کی طرف کا راستہ دیکھ لے گا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہؐ گائے اور بکریوں کے بارے میں؟ فرمایا: ”جو بکریوں اور گایوں کا حق ادا نہیں کرتا تو قیامت کے دن ایک چٹیل میدان میں اس کو منہ کے بل گرا دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی ایک کو بھی گم نہ پائے گا اور ان میں کوئی بھی نہ مڑے ہوئے سینگوں والی ہوگی نہ بے سینگ اور نہ ٹوٹے ہوئے سینگوں والی ہوگی (بلکہ سب سینگوں والی ہوں گی) وہ اس کو اپنے سینگوں سے ماریں گی اور اپنے کھروں سے اس کو روندیں گی۔ جب ان کا پہلا گروہ گزر جائے گا تو آخر تک اس کو لوٹایا (یعنی بار بار) جاتا رہے گا ایک ایسے دن میں کہ جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔ یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا۔ پھر وہ جنت یا دوزخ کی طرف اپنا راستہ دیکھ لے گا۔“ عرض کیا گیا یا رسول اللہؐ گھوڑوں کے بارے میں فرمائیں؟ فرمایا ”گھوڑے تین قسم کے ہیں (۱) جو آدمی پر بوجھ ہیں۔ (۲) جو آدمی کیلئے پردہ ہیں (۳) جو آدمی کیلئے اجر ہیں۔ ان میں سے بوجھ وہ ہیں جن کو اس نے دکھائے اور فخر اور اہل اسلام کو تکلیف پہنچانے کیلئے باندھا ہے۔ (۲) وہ گھوڑے اس کیلئے پردہ ہیں جن کو اس نے اللہ کی راہ میں باندھا۔ پھر اللہ کا حق اُن کے متعلق نہ بھلایا وہ سواری کے طور پر اس کیلئے پردہ ہیں (۳) اور وہ

گھوڑے اجر ہیں جو اس نے مسلمانوں کیلئے کسی چراگاہ یا باغ میں باندھ رکھے ہیں۔ وہ اس چراگاہ یا باغ میں سے جو چیز بھی کھاتے ہے تو ان کے کھانے کی تعداد کے برابر اور اس کیلئے ان کے گہ برابر پیشاپ کی گنتی کے برابر نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور وہ اپنی رستی نہیں تڑاتے کہ جس سے کسی ایک نیلے یا دو نیلوں پر وہ چڑھیں تو اس کے بدلے میں بھی اللہ ان کے قدموں کے نشانات اور گوبر کی مقدار کے برابر نیکیاں لکھ دیتے ہیں اور اس کا مالک جس نہر کے پاس سے لے کر ان کو گزرتا ہے اور وہ ان کا پانی پیتے ہیں۔ خواہ مالک ان کو نہ پلانا چاہے تو اللہ اس کے بدلے میں بھی نیکیاں لکھ دیتے ہیں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ گدھے کے بارے؟ فرمایا: ”گدھے کے متعلق کوئی حکم مجھ پر نہیں اتارا گیا مگر یہ کہ یہ خاص آیت جو جامع ہے کہ جو آدمی کوئی ذرہ بھرنیکی کرتا ہے وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بھر برائی کرتا ہے وہ اس کو دیکھ لے گا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ما من استغراق کے لئے ہے۔ صاحب ذہب ولا فضة﴾: یہاں سونے اور چاندی سے وہ مراد ہے جس میں زکوٰۃ لازم ہوتی وعید کا اسی سے تعلق ہے۔ ابن حجرؒ کے قول لا یثقی منہ احد! کا بھی یہی مطلب ہے کہ جن پر واجب الذمہ ہے۔ حقہا! فرض حصہ زکوٰۃ۔ ہا کی قصہ کی طرف لوٹائیں یا سونے چاندی سے دنیا پر دراہم مراد لیں تو پھر اس آیت کی طرح ہوگی۔ ﴿والذین یکنزون الذہب والفضة ولا ینفقونها﴾! (التوبہ: ۳۴) الا! عام احوال سے یہ استثناء ہے۔ یعنی لا یحصل له حال من الاحوال الا حالة واحدة صفحت له صفائح! یہ مرفوع ہے۔ (۲) مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ ضمیر سونے چاندی کی طرف مفرد لانا مناسب ہے۔ تصفیح: چوڑا کرنا۔ پترے۔ خواہ لوہے یا کسی بھی دھات سے بنے ہوں۔ فاحمی علیہا! یہ گرم کرنا ان کو آگ کی طرف بنانا ہے کہ دیکھنے میں وہ آگ معلوم ہوں گے۔ اس روایت اور آیت میں احماء کا لفظ استعمال ہوا۔ اس کا معنی کسی چیز کا اس طرح گرم کرنا کہ وہ جلانے لگے۔ ظرف کی طرف مبالغہ کر دیا گیا ہے کیونکہ محمما کہنے سے یحتمل علیہا یا احمی علیہا! کہنا زیادہ بلیغ ہے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ وہ پترے آگ کی طرف بار بار لوٹائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی گرمی اور لپٹ میں انتہاء کو پہنچ جائیں گے تو اس سے ان کے اجسام کو داغ لگائے جائیں گے۔ عرب احمیت علی الحدید نہیں بولتے بلکہ احمیت الحدید وحمیت کہتے ہیں (فتح الدلہ) معلوم ہوا کہ یہ پترے آگ کے نہ ہوں گے بلکہ اموال کے ہوں گے خواہ اس مال سے سزا دی جائے یا اس کو آگ کی طرح بنا کر سزا دی جائے وہ سخت گرم ہونے کی وجہ سے آگ کہلانے کا حقدار ہے۔ فیکوی بہا حیینہ! ان تین اطراف کا خصوصیت سے اس لئے ذکر فرمایا کیونکہ واجب زکوٰۃ کی ادائیگی سے باز رہنے کی وجہ وجاہت اور کھانوں سے پیٹ کا پڑ کرنا پشت کو لباس سے ڈھانپنا ہے۔ (۲) اس نے اپنے چہرے کو فقیر سے پھیرا اور اس سے پہلو تہی اختیار کر کے پیٹھ بھیر کر چلایا۔ (۳) ظاہری اعضاء میں یہ تینوں سب سے اعلیٰ ہیں کیونکہ یہ اعضاء ریسہ دل، دماغ، جگر پر مشتمل ہیں۔ (۴) اس بدن کی چہار جہت مراد ہیں۔ آگے، پیچھے اور دائیں بائیں۔ کلمہ بردت: جب وہ ٹھنڈی ہو جائے گی دوبارہ آگ کی طرف گرم کرنے کے لئے لوٹا دی جائے گی۔ اعیدت له! پہلے سے گرم اور سخت ہوگی۔ قرطبی کہتے ہیں اس سے مراد ہمیشہ عذاب میں مبتلا کرنا ہے اور ان گرم چادروں میں مسلسل حرارت کی شدت برقرار رہے گی جیسا گرم لوہے کو گرم حالت میں بھٹی میں موٹا دیا جاتا ہے اور تھوڑی تھوڑی دیر بعد مسلسل نکالا جاتا ہے۔ فی یوم! اس کی درازی کفار و فساق اور حقوق اللہ سے روکنے والوں کے لئے

ہوگی۔ البتہ مومنین کے لئے فجر کی دو رکعت کے برابر معلوم ہوگی اور بعض پر دنیا کے نصف دن کی طرح ہوگی جیسا ارشاد الہی میں اشارہ ہے: ﴿احسن مقيلاً﴾! (الفرقان: ۲۴) اس طویل زمانے میں وہ مجرم اس عذاب میں مبتلا رہے گا۔
النحو: فیبری سبیلہ! کا ضمہ ففتح دونوں درست ہیں (طبی) اور سبیل نائب فاعل یا مفعول یہ ہے۔ سبیل کا لفظ طریق کی طرح مذکر مؤنث استعمال ہوتا ہے۔

الٰہی الجنۃ! یہ ظرف محل حال میں ہے۔ اگر مومن ہوگا تو جنت میں جائے گا۔ الٰہی النار! اگر ترک زکوٰۃ کو حلال قرار دینے والا ہوگا تو فکر کی وجہ سے جہنم میں جائے گا۔ فلا بل! فقعو کا تو یہ حال ہوگا اونٹ کا مسئلہ کیا ہوگا۔ حقہا! جو اونٹوں کی واجب زکوٰۃ نہیں دیتا۔ حلبہا یوم وردہا! پانی پلانے کے دن گھاٹ پر آنے والوں کو نہیں پلایا اس کی نظیر پھلوں کو دن کے وقت توڑنا تاکہ غرباء محتاجین حاضر ہوں۔ عموماً ایسے مواقع پر غرباء جمع ہو جاتے ہیں۔ بطح! اس کو منہ کے بل گرایا جائے گا اور بخاری کی روایت میں تحبط وجہہ باخفا فہا! اس سے یہ ثابت ہوا کہ بطح میں چہرے کے بل لوٹنا ضروری نہیں بلکہ لغت میں کھینچنا اور پھیلانا اس کا معنی ہے اور یہ انسان کے لئے چہرے اور پشت کے بل ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے مکہ کو بطحاء کہا جاتا ہے کیونکہ یہ پھیلا ہوا ہے۔ لہذا ضمیر جنس کے لحاظ سے لائی گئی ہے۔ بقاع قرقو! یہ قاع کی صفت کا شفعہ ہے۔ برابر میدان (فتح الدلہ) صفت موکدہ بھی کہلا سکتی ہے۔ تو رپشتی کہتے ہیں مبالغہ کے لئے دو لفظوں سے تعبیر کیا معنی ایک ہی ہے اور بعض روایات میں یہ فرق بھی آیا ہے۔ اوفر! زیادہ موٹا ما کانت جب زندہ ہو اس وقت جس قدر روندنے میں زیادہ بوجھل ہو سکے۔ اس کا نصب ظرفیت کی وجہ سے ہے۔ ای وقت اوفر کو انہا۔ لا یفقد منها! کان تامہ کے فاعل سے جملہ حالیہ ہے۔ ضمیر اہل کی طرف راجع ہے۔ فصیلاً واحداً! یا جملہ متانفہ بیان یہ ہے اور سوال مقدر کا جواب ہے کہ وہ بھاری ہو کر کیوں کر روندے گا۔ وتعضہ بافواہہا مر علیہا! مسلم میں کلما مر علیہ اخر اھا رد علیہ اولھا! نووی نے اس کو بہتر قرار دیا کیونکہ اس سے کلام کا بہتر ربط ظاہر ہوتا ہے۔ فتح القدر میں تو رپشتی نے کہا دونوں عبارتوں کا مقصود ان کا تسلسل سے آنا اور گزرتا ہے۔ فالبقو! یہ اسم جنس زومادہ دونوں کو شامل ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ زمین کو بل سے پھاڑتا ہے۔ ولا غنم! جن بکریوں میں زکوٰۃ واجب ہو اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔ عقصاء! وہ بکری جس کے سینک مڑے ہوں۔ عضباء! جس کے سینک ٹوٹے ہوں۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ ان کے سینک انتہائی مضبوط کر دیئے جائیں گے تاکہ زکوٰۃ نہ دینے والے کو خوب ایذا پہنچائیں۔ تنطحہ! طا کسورہ و مفتوح دونوں طرح درست ہے (جوہری) نووی نے کسرہ کو ترجیح دی ہے۔ بقرو نہا و تطوہ باظلا فہا! ظلف گائے بکری ہرن کے لئے آتا ہے جس کا پاؤں پھٹا ہوا ہو۔ اس کے لئے مستعمل ہے۔ الخف! اونٹ کے لئے اور آدمی کے لئے قدم استعمال ہوتا ہے۔ اسی طرح گدھا، شجر گھوڑے کے لئے حافر۔ حتی یقضی بین العباد! یہ فعل مجہول ہے۔ فاعل ذات باری تعالیٰ ہی ہے۔ فالخیل! یہ مؤنث ہے لفظاً اس کا خود نہیں ہے اس کو خیل کہنے کی وجہ اس کا متکبرانہ چال چلنا ہے۔ سائل نے ان کی زکوٰۃ کے متعلق سوال کیا۔ طبی کہتے ہیں یہاں حکیمانہ انداز سے بات کہی گئی ہے۔ مذہب امام شافعی کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے دع السوال عن الوجوب فلیس حق واجب ولكن سل عن اقتنائها وعمما يرجع الی صاحبها من النفع او المضرۃ۔ یعنی وجوب کا سوال چھوڑو اس کے جمع کرنے اور اس کے کرنے والے کے نفع و نقصان کا پوچھو۔ لوجل وزر! سے یہاں سبب وزر مراد ہے۔ لوجل ستر! یعنی جس فقر و تنگدستی میں ہے وہ

اس کے لئے پردہ پوشی کرے۔ لوجل اجر! اجر کا باعث ہے۔ مسلم کے بعض نسخوں میں ”ہی لہ“ کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں۔ ریاء فخر! یہ حال یا علت ہے کہ اس نے ریا کاری و فخر کے لئے گھوڑا پالا ہو۔ ونواء! دشمنی اور عداوت کے لئے۔ فہی لہ وزر! یہ جملہ تاکید ہے جو اس لئے آپ نے فرمایا تاکہ اس سے مکمل طور پر بچا جائے۔ ہی لہ ستر! اظہار حاجت کی راہ میں پردہ ہے۔ فی سبیل اللہ! اس سے طاعت الہی مراد ہے عموماً اور خاص طور پر جہاد کے لئے۔ ایک روایت میں اس کے بدلے ”فرجل ربطھا تغنیا وتعففا“ تاکہ اسے سواری کے لئے لوگوں سے سوال نہ کرنا پڑے۔ یہ جو ان مردی اور سخاوت والوں کے اخلاق اور وقار والے لوگوں کا طرز عمل ہے۔ ثم لم ينس! اللہ تعالیٰ کی طاعات کو انجام دینے اور ضروریات کے لئے گھوڑے کو سواری میں استعمال کیا۔ ولا رقابھا فہی لہ ستر! گھوڑے کے نفع نقصان کا خیال رکھا۔ یہ گھوڑا لوگوں کے سامنے محتاجی سے اس کے لئے حجاب ہے۔ فی سبیل اللہ! جہاد اور اعانت جہاد کے لئے اس سے باندھ رکھا ہو۔ مرج! چراگاہ۔ اس پر روضہ کا عطف الحاص علی العام کی قسم سے ہے۔ من شی! من تاکید کے لئے آیا ہے۔ شی نکرہ ہے جو سیاق نفی میں واقع ہے۔ ما! یہاں الذی کے معنی میں ہے۔

کتب لہ! اعد مفعول مطلق ہے۔ ابوال وغیرہ کا تذکرہ انتہائی مبالغہ کے لئے کیا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ جب ان کے بدلے میں نیکیاں لکھی جاتی ہیں تو اس کے بدلہ میں بدرجہ اولیٰ لکھی جائیں گی اور یہ چارہ بھی گوبر بننے سے پہلے مالک کا مال ہے۔ ولا تقطع طولھا! طول وہ لمبی رسی جو گھوڑے کے پاؤں میں باندھی جاتی ہے جس سے چراگاہ میں وہ دور تک بندھا ہوا چر سکتا ہے اور ادھر ادھر جاسکتا ہے۔ فاستنت! وہ اپنی چراگاہ اونچی زمین پر دوڑ لگا کر چڑھا پھر چراگاہ کی طرف دوڑا تو ان تمام قدموں کا ثواب ملے گا اور جو چرتے وقت گوبر کیا اس کا بھی پیشاب کا تذکرہ معلوم ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا۔ نیکیاں ملیں گی۔ صاحب! مالک مراد لینا زیادہ بہتر ہے اگرچہ نگران بھی مراد ہو سکتا ہے۔ فشربت! پینے کا تذکرہ غالب کے لحاظ سے کر دیا۔ ولا یوید ان! یہ صاحب سے جملہ حالیہ ہے۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ جب بلا قصد پانی پینے کا بدلہ ہے تو بالقصد پانی پلانے کا بدرجہ اولیٰ صلہ ملے گا کیونکہ اس میں بھی اس کی چارہ کھلانے والی کوشش کا دخل ہے جس کی وجہ سے جانور کو پیاس لگی اور اس سے پانی پیا۔ یا رسول اللہ فالحمز! گدھوں کا کیا حکم ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کے متعلق مجھ پر کوئی چیز نازل نہیں ہوئی البتہ یہ منفرد جامع آیت ہے جو تمام طاعات کو شامل ہے۔ النازہ! یہ فزا الرجل عن اصحابہ سے لیا گیا ہے جبکہ وہ ساتھیوں سے الگ رہ جائے۔ مثال ذرة! چھوٹی چھوٹی یا غبار کے جز کی مقدار۔ خیر یوہ! ایک مؤمن ہے تو دارین میں اس کی جزا پالے گا اور اگر کافر ہے تو دنیا میں اس کا بدلہ پالے گا۔ ممکن ہے عذاب میں کسی قدر تخفیف کا باعث بن جائے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۷۵۶۶) والبخاری (۲۳۷۱) ومسلم (۹۸۷) وأخرجه أبو داود (۱۶۵۸) والنسائی

(۲۴۴۱) وابن حبان (۳۲۵۳) وابن خزيمة (۲۲۵۲) والبيهقي (۸۱/۴)

الفرائد : ① اموال ظاہرہ اور باطنہ میں زکوٰۃ لازم ہے ② گھوڑوں میں خیر و برکت ہے جبکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طاعت کے لئے امور خیر میں استعمال کرے ورنہ مذموم ہیں ③ جیسا عمل ویسی جزاء خیر کی خیر شرکی شر۔



اس کے متعلقات کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

[البقرة: ١٨٣] الْآيَةُ.

یایہا الذین امنوا! سب سے اعلیٰ وصف سے ان کا تذکرہ اور پھر خطاب کا شرف بخشا۔ الصیام! بعض نے کہا اس سے رمضان کے روزے مراد ہیں۔ بعض نے اس سے ہر ماہ کے تین اور عاشرہ اور عاشرہ مراد لیا۔ پھر منسوخ ہوئے (مگر اس کی ناسخ کوئی نص نہیں اس لئے یہ قول ضعیف ترین ہے) کما کتب! اس لئے فرمایا تاکہ مشکل امر کا اٹھانا آسان ہو۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا اصل روزے میں تشبیہ ہے یا خاص رمضان سے متعلق ہے۔ پہلا قول درست ہے کیونکہ رمضان المبارک تو اس امت کی خصوصیات سے ہے۔ تتقون! یعنی معاصی سے بچو۔ اس لئے کہ روزہ شیطانی راہوں کو تنگ کرتا ہے۔ ایاماً معدودات! تقدیر عبارت یہ ہے صوموا ایاماً! جمع قلت لائے تاکہ رمضان میں آدمی شوق سے داخل ہو۔ پھر چند دن مشق کے بعد خود آسانی ہو جائے گی۔ ممن کان منکم! یعنی اس کے ذمہ دوسرے دنوں کے روزے ضروری ہیں جو کہ مرض و سفر کی گنتی کے مطابق ہوں گے جبکہ اس نے افطار کیا۔ قرینہ کی وجہ سے شرط و مضاف کو حذف کر دیا۔ علی الذین یطیقونہ! جو

صحیح مقیم ہوں۔ فدیہ طعام مسکین! اگر وہ افطار کریں ابتداء اسلام میں روزے اور اطعام میں اختیار تھا پھر منسوخ ہوا۔ (۲) آیت میں شیخ ہرم مراد ہے اسی طرح بڑھیا۔ پس معنی سبب طاقت ہوگا روزہ کی طاقت ان سے منسوب ہو اور ”یطوقونہ! کی قرأت اس کی موید ہے۔ تطوع خیر! ہر مسکین کے کھانے سے زیادہ دیا۔ ان تصوموا! صاحب طاقت کو روزہ ہی رکھنا چاہئے۔ تعلمون! اگر تمہیں فضائل صوم سے واقفیت ہو۔

النَّحْوُ: شہر رمضان! یہ مبتداء ما بعد خبر ہے۔ (۲) مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

انزل فیہ القرآن! یہ شہر کی خبر یا صفت ہے۔ لوح محفوظ سے بیت العزت میں لیلۃ القدر کی رات قرآن مجید مکمل طور پر اتارا گیا وہی نزول مراد ہے۔ پھر ہدی للناس! قرآن مجید یہ ہادی و راہنما ہے۔ بینات! واضح آیات مراد ہیں۔ من الہدی! وہ احکام جو حق کی طرف راہنمائی کرنے والے ہیں۔ الفرقان! حق و باطل میں فرق کرنے والے۔ فمن شہد! جو مسافر نہ ہو بلکہ موجود ہو۔ فلیصمہ! یعنی اس میں روزہ رکھے۔ مریضا! ایسا مرض جس کے ساتھ روزہ گراں ہو۔ فعده من! پہلی آیت میں مریض، مسافر، مقیم ہر تین کو اختیار تھا اور اس میں مسافر و مریض مراد ہیں مقیم شامل نہیں۔ اس سے پہلے حکم کا نسخ معلوم ہوا۔ یرید اللہ بکم! اسی لئے اس سے مسافر و مریض کے لئے افطار کی اجازت دی۔

ولتکملوا! اس کا عطف الیسر پر ہے۔ جیسا اس آیت میں یریدو لطیفنو! یا پھر تقدیر عبارت یہ ہے۔ شرع لکم ذلک! یعنی تمام احکام صوم مشروع کئے تاکہ مرض و سفر سے جو تم نے قضا کر لئے۔ ولتکبروا اللہ! تاکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم کے مطابق اللہ تعالیٰ کی تعظیم کرو۔ یہاں تکبر و اسے تکبیرات لیلۃ الفطر مراد ہیں۔ تشکرون! تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے انعامات پر اس کا شکریہ ادا کرو یا رخصت افطار پر شکر ادا کرو۔ (جامع البیان)

من ایام اخر! رفع کے ساتھ یہ مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے۔ ای معروفۃ! اور نصب کی صورت میں تقدیر یہ ہے اتمہا! برضیف قول ہے۔

وَأَمَّا الْآحَادِيثُ فَقَدْ تَقَدَّمَتْ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ۔

احادیث کچھ سابقہ باب میں گزر چکی ہوں۔

۱۲۱۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ "كُلْ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ - وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرِفُ وَلَا يَصْحَبُ فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيُقِلْ: إِنِّي صَائِمٌ - وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ - لِلصَّائِمِ قَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ قَرَحٌ ' وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ قَرَحٌ بِصَوْمِهِ " مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَهَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: "يَتْرُكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ ' وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ ' الصِّيَامِ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ ' وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ: يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ - لِلصَّائِمِ قَرْحَتَانِ قَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ

‘وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَخُلُوفٌ فِيهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ‘

۱۲۱۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ جل شانہ فرماتے ہیں آدم کے بیٹے کا ہر عمل اس کے لئے ہے سوائے روزے کے۔ پس وہ میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ روزے ڈھال ہیں۔ جب تم میں سے کسی کے روزے کا دن ہو تو وہ جماع کی باتیں نہ کرے اور نہ شور مچائے۔ اگر کوئی اس کو گالی دے یا اس سے لڑے تو اسے کہہ دے۔ بے شک میں روزہ دار ہوں۔ اس ذات کی قسم ہے کہ محمد (ﷺ) کی جان جس کے قبضہ میں ہے۔ روزہ دار کے منہ کی بوالہ تعالیٰ کے ہاں کستوری کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ ہے۔ روزہ دار کو دو خوشیاں ملتی ہیں جن سے وہ خوش ہوتا ہے: ایک روزہ افطار کے وقت اور جب اپنے رب سے ملے گا تو خوش ہو گا۔ (بخاری و مسلم) یہ بخاری کے لفظ ہیں اس کی دوسری روایت ہے میں یہ الفاظ ہیں کہ روزہ دار اپنا کھانا پینا اور خواہش میری خاطر چھوڑتا ہے۔ روزہ میرے لئے ہیں اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ اور نیکی کا بدلہ دس گنا سے سات سو گنا تک ملتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مگر روزہ پس یہ میرے لئے ہیں اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ روزہ دار نے اپنی شہوت اور کھانا میری خاطر چھوڑا۔ روزہ دار کو دو خوشیاں میسر ہوتی ہیں۔ ایک خوشی افطار کے وقت اور دوسری خوشی اپنے رب سے ملاقات کے وقت ہوگی۔ البتہ اس میں منہ کی بوالہ تعالیٰ کے ہاں کستوری سے زیادہ پاکیزہ ہے۔

تشریح ﴿﴾ قال اللہ تعالیٰ! یہ احادیث قدسیہ سے ہے۔ کل عمل! خطابی کہتے ہیں بندے کے ہر عمل میں لوگوں کو اطلاع ہونے کی وجہ سے مداخلت و حصہ ہے۔ بندہ لوگوں سے اس کا جلد بدلہ چاہتا ہے اور اس کے بدلے دنیا کی تعظیم و جاہ پاتا ہے۔ الا الصیام فانہ لہ! وہ خالص میرے لئے ہے اس کی کسی کو اطلاع نہیں اور اس میں نفس کا کوئی حصہ اور مداخلت نہیں یہ نفس کو توڑتا ہے اور بدن کو کمی پر پیش کرتا ہے اور پیاس کی گرامی اور بھوک کی کڑواہٹ پر صبر کی طرف بے جاتا ہے۔

خطابی کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ روزہ ایسی عبادت ہے جس پر ریا کاری اور دکھلاوا مسلط نہیں ہو سکتا لیکن یہ ایک ایسا نیک عمل ہے جس پر سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو اطلاع نہیں۔ یہ اسی طرح ہے جیسا روایت میں وارد ہے: ”نبیۃ المومن خیر من عملہ!“ کیونکہ اس کا محل دل ہے۔ غیر اللہ کو اس کی اطلاع نہیں۔ منفرد نبیۃ اس عمل سے بہتر ہے جو نبیۃ سے خالی ہے جیسا اس آیت میں ہے: ﴿لَیْلَةُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ الْفِ شَہْرِ﴾! ایک ہزار ایسی راتوں سے بہتر ہے جس میں لیلۃ القدر نہ ہو۔ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کھانے پینے سے بے نیازی یہ خاصہ خداوندی ہے۔ وہ کھلاتا ہے کھانا نہیں۔ گویا اس طرح فرمایا: روزہ دار مرا قرب ایسی صفت سے حاصل کرتا ہے جو میری صفات سے ہے اگر صفات باری تعالیٰ کے مشابہہ کوئی چیز نہیں۔ بعض نے کہا یہ اضافت تشریفی ہے جیسے بیت اللہ۔ وانا اجزی بہ! اس سے معلوم ہوا کہ اس کا معنی بلا حد و شمار اس کا بدلہ کئی گنا زیادہ ہوگا کیونکہ نخی کا عطیہ اس کی وسعت عطا کی دلیل ہوتی ہے۔ والصیام جنہ! روزہ ڈھال ہے وہ آگ یا گناہوں کی راہ میں ڈھال بن جائے گا جیسا کہ ڈھال تیر سے رکاوٹ بنتی ہے کیونکہ روزہ شہوت کو توڑتا اور قوت کو کم کرتا ہے۔ احمد و حسن کی روایت میں ”من النار!“ اور نسائی میں ”کجۃ احدکم من القتال!“ اور احمد کی دوسری روایت میں مالہم یخرفھا! کے الفاظ زائد ہیں۔ ابن العربی کہتے ہیں یہ آگ سے ڈھال بنیں گے اور آگ شہوات سے ڈھکی ہوئی ہے اور آگ سے تھبی بچے گا جب شہوات سے اپنے آپ کو روکے گا۔

فاذا كان! کان یہاں وجد کے معنی میں ہے اور رنٹ خوش گفتگو کو کہا جاتا ہے۔ ولا يصحب! شور و شغب نہ کرے۔ فان سابه! مبالغہ کے لئے باب مفاعله سے لائے۔ عموماً گالی دینے والے کو گالی دی جاتی ہے الا ماشاء اللہ (حق کی وجہ سے جو گالی دی جاتی ہے وہ ایک چیز ہے) قاتله! اگر اس سے جھگڑا کیا جائے۔ فليقل اني صائم! دل میں کہے یا مخاطب کو کہہ دے شاید وہ اس زجر سے شرمندہ ہو کر اپنی حرکت چھوڑ دے۔ حقیقت و مجاز دونوں پر محمول کر سکتے ہیں اگر اس سے خصوصی طور پر اسے مخاطب نہیں تو پھر یہ لازماً ایسا کرے۔ والذی نفس! مخاطب کو تاکید کے لئے قسم کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔ خلوف! خا کا ضمہ ہوگا۔ فتح درست نہیں (سیبویہ) اضافت کے باوجود خم کی میم کو باقی رکھنا درست ہے۔ اس سے مراد روزے کی وجہ سے منہ میں پیدا ہونے والی مہک ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے خصائص میں ذکر فرمایا کہ جب شام کا وقت ہوگا تو روزہ داروں کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے ہاں مشک سے زیادہ محبوب و پسندیدہ ہوگی ابن صلاح اور جمہور کے نزدیک یہ دنیا میں ہے۔ ابن عبد السلام کہتے ہیں شہید کے خون کی طرح یہ مہک آخرت میں ہوگی۔ اطیب عند اللہ! (۱) زری کہتے ہیں یہ روزے کے بارگاہ الہی سے قریب ہونے سے مجاز ہے کیونکہ عمدہ خوشبو سے قرب ہماری عادات سے ہے۔ پس وہ روزہ کے لئے بطور استعارہ استعمال کیا کیونکہ روزہ اللہ تعالیٰ کے ہاں قرب کے درجات والا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ پاکیزہ ہے جتنی کستوری کی خوشبو تمہیں پیاری ہے۔ ابن عبد البر کا قول بھی یہی ہے۔ (۲) بعض نے کہا خلوف و مشک کا حکم تمہارے ہاں جو اس کا مفہوم ہے اس سے یہ الٹ ہے یہ قول پہلے قول کے قریب ہے۔ (۳) بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں بدلہ عنایت فرمائیں گے اس کی مہک کستوری کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ ہوگی۔ جیسا کہ شہداء کے زخم لائے جائیں گے ان کی خوشبو کستوری کی طرح مہک رہی ہوگی۔ (۴) مطلب یہ ہے اس کا مالک وہ ثواب پائے گا کستوری کی خوشبو سے زیادہ افضل ہوگا۔ خاص طور پر خلوف کی نسبت سے یہ عیاض کا قول ہے۔ (۵) داودی اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ مجالس ذکر میں کستوری کا اتنا ثواب نہیں جتنا کہ خلوف کا ہوگا نووی کا قول یہی ہے قبول و رضا تو مراد نہیں ہو سکتی اس لئے خوشبو کا معنی لیں گے۔ قاضی حسین کہتے ہیں طاعات کی خوشبو قیامت میں مہک رہی ہوگی۔ پس روزے کی خوشبو عبادات میں کستوری جیسی ہوگی۔ بیضاوی کہتے ہیں اس میں روزہ داری کی اس چیز کی فضیلت ذکر فرمائی جس کو لوگ ناپسند کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی پاکیزہ ترین جنس ہوگی جس سے لوگ لذت حاصل کرتے ہیں اور وہ کستوری ہے۔ اس سے اعلیٰ روزے کے آثار کا پھر کیا کہنا ہے (بیضاوی) بعض نے کہا حذف مجاز کی قسم ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں فرشتوں کے ہاں منہ کی بو اس سے زیادہ خوشبودار ہے جتنی ان کے ہاں کستوری کی مہک ہوتی ہے۔ یفرحہما! یہ اصل میں یفرح بہما ہے جیسا اس ارشاد باری میں ﴿فليصمه﴾! (آیت ۱۸۵) ای فليصم فيه! یا یہ مفعول مطلق ہے ای یفرح الفرحتین! تصریح کے بدلے ضمیر لائے جیسے عبد اللہ بطنہ منطلقاً۔ فرح بفطرہ! کیونکہ اس کا روزہ مکمل ہوا اور مفسدات خالی رہا۔ (۲) کھانے کے لئے کھانا میسر ہوا۔ او القی ربہ فرح بصومہ! اپنے رب کی ملاقات پر۔ (۲) روزے کا ثواب پا کر۔ ہر صورت روزے کی قبولیت سے خوش ہوگا۔

روایات کا فرق: بخاری باب فضل الصوم میں یہ الفاظ ہیں: يترك طعامه و شرابه شهوته! یعنی جماع اور مقدمات جماع "من اجلی" ای من اجلیہ ہے۔ الصیام لی۔ اس کے ذریعہ میرے علاوہ دوسرے کی عبادت نہیں کی جاتی اگر تمام عبادات اللہ

تعالیٰ کیلئے ہیں۔ کفار مکہ اپنے معبودوں کے لئے سجدہ صدقہ تو کرتے تھے مگر روزے کا رواج نہ تھا۔ انا اجزی بہ! اس روزے کی عظیم جزاء اور شرف کا ذکر کیا یعنی میں خود اس کے بدلے کا ذمہ دار ہوں۔ والحسنة بعشر امثالها! یہ کم سے کم اضافہ ہے۔ یہ حدیث مرفوع ہے قدسی نہیں۔ یضاعفها! بڑھانے سے ثواب کا بڑھانا مراد ہے۔ الحسنة! والا جملہ مستأنفہ بیان یہ ہے کہ نیکی میں دس گنا اضافہ عمومی طور پر ہوتا ہے کبھی کبھی سات سو گنا تک بھی ہوتا ہے جیسا فرمایا: ﴿مَثَلُ الَّذِي يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾! (البقرہ: ۲۶۱) الا الصوم! اس کو کئی گنا بڑھانے سے مستثنیٰ فرمایا۔ فانہ لی! یہ جملہ مستأنفہ علت کی طرز پر لایا گیا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے خود اس کے بدلے کی ذمہ داری لی ہے تو پھر اس کا بدلہ غیر محصور ہو گیا جیسا صبر کے متعلق فرمایا: ﴿انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب﴾! (الزمر: ۱۰) شہوتہ! وہ چیز جس کی طرف نفس کی چاہت ہو۔ طعامہ! اس سے ہر وہ چیز مراد ہے جو کھانے میں کام آئے پس مشروب کو شامل ہے۔ من اجلی! میرے سب سے ہے۔ فرحتان! کیونکہ عبادت تکمیل کو پہنچی۔ فرحة عند فطرہ۔ ابتدا کو نگرہ لائے اور تفصیل کے لئے لائے یہ اسی طرح ہے جیسے فیوم لنا و یوم علينا۔ عند لقاء ربہ! ملاقات کے سبب اور بڑے ثواب کو دیکھ کر۔ ولخلاف! یہ لام جواب قسم کے لئے جو اطمینان! کے حکم کو بعید سمجھنے والوں کے لئے لایا گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ کہ وہ لوگوں کے ہاں ناپسند ہے کیونکہ روزے کی وجہ سے مفر تبدیل پیدا ہو جاتی ہے زوال سے پہلے تبدیلی دوسرے انداز کی ہے پس وہ خالص روزے ہی کا اثر ہے۔ اطیب عند اللہ! یہ جملہ روزے کے شرف و مرتبہ کو ظاہر کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۳۴۹۳) والبخاری (۱۸۹۴) ومسلم (۱۱۵۱) والنسائی (۲۲۱۵) وابن ماجہ (۱۶۳۸) وابن حبان (۳۴۲۲) وابن خزيمة (۱۸۹۶) والطبائسی (۲۴۸۵) وعبد الرزاق (۷۸۹۱) ومالك (۶۹۸) والبيهقي (۳۰۴/۴)

الفرائد: ① روزے میں بخش گوئی سے پرہیز کی ضرورت ہے ② روزے کا اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑا درجہ ہے اس کی بواللہ تعالیٰ کو مشک سے زیادہ پسند ہے۔



۱۲۱۷ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ. يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ وَمِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا أَبَى أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ وَأَرْجُوا أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۱۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں کسی چیز کا جو خرچ کرے گا اس کو جنت کے دروازوں سے آواز دی جائے گی۔ اے اللہ کے بندے! یہ بہتر

ہے۔ پس جو نماز والوں میں سے ہوگا اس کو نماز کے دروازہ سے بلایا جائے گا اور جو اہل جہاد سے ہوگا اس کو جہاد کے دروازہ سے بلایا جائے گا۔ جو روزہ داروں میں سے ہوگا اس کو باب ریان سے بلایا جائے گا جو صدقہ والوں میں سے ہوگا اس کو صدقہ کے دروازے سے بلایا جائے گا۔ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں جس کو ان دروازوں میں سے کسی سے پکارا جائے اس کو تو کچھ نقصان نہیں۔ کیا کوئی ایسا بھی ہوگا جس کو ان تمام دروازوں سے بلایا جائے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں! مجھے امید ہے کہ تو انہیں میں سے ہے۔“

(بخاری و مسلم)

تشریح ❁ زوجین! بعض روایات میں دریافت کیا گیا کہ زوجان کیا ہے؟ فرمایا: دو گھوڑے، دو بچھڑے، دو اونٹ۔ ابن عرفہ کا قول یہ ہے ہر وہ چیز جس کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے وہ زوج ہے۔ بعض نے کہا ممکن ہے کہ یہ روایت تمام اعمال پر کو شامل ہو خواہ دو نمازیں ہوں یا دو روزے یا ایک صدقہ دوسرے کے ساتھ ملایا اور حدیث کے یہ الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں: ”فمن كان من اهل الصلاة ومن كان من اهل الصيام“۔

زوج کا معنی صنف بھی آتا ہے جیسا اس ارشاد میں ﴿وکنتم ازواجاً ثلاثہ.....﴾! فی سبیل اللہ! بھلائی کے تمام کام مراد ہیں۔ بعض نے جہاد مراد لیا ہے مگر عموم بہتر ہے نووی کا یہی قول ہے۔ لفردی من! خبیر کے لفظ کو اسم کہا گیا یعنی ثواب و رشک کی چیز ہے کیونکہ اس میں نعمتیں اور ثواب بہت پس تو جس میں چاہے داخل ہو جائے۔ نووی نے تقدیر عبارت یہ لکھی: ان کان منا یعتقد ان ذلک الباب افضل من غیرہ! ہمارے خیال میں یہ دروازہ دوسروں سے افضل ہے۔

حافظ کا قول: یہ فاضل کے معنی میں ہے نہ کہ افضل کے معنی میں اگرچہ الفاظ میں اس طرف ذہن جاتا ہے اور انداز کا فائدہ یہ ہے تاکہ سامع کو داخلہ جنت کی خوب ترغیب ہو (فتح الباری) فمن کان! جس کے نقلی اعمال میں جو غالب ہوگا فرائض مراد نہیں کیونکہ اس میں سب برابر ہیں (قرطبی) اور ظاہر اہر یہ روزے اور صدقہ سے متعلق ہے۔ باب الریان! یہ عطشان کے مقابلے میں ہے جو کہ روزہ دار ہے۔ اس میں اشارہ فرمایا کہ اس کو جنت میں ہمیشہ کی سیرابی میسر ہوگی اور وہ اسی دروازے سے داخل ہوگا۔ باب الصدقہ! ارکان اسلام میں صرف حج باقی رہ گیا جس کا تذکرہ نہیں یقیناً اس کا ایک دروازہ ہے اور باقی تین دروازے ہیں ایک دروازہ باب الکاظمین الغیظ والعافین عن الناس! کے لئے ہے امام احمد کی مرسل روایت ہے۔ ان للہ بابا فی الجنة لا یدخلہ الا من عفا عن مظلمة! ایک دروازہ الباب الایمن ہے۔ یہ متوکلین کا دروازہ ہے جس میں بلا حساب و عذاب لوگ داخل ہوں گے۔ (۳) شاید یہ باب الذکر ہو۔ ترمذی کا اشارہ اسی طرف معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ باب العلم ہو اور یہ بھی احتمال ہے۔ ان دروازوں سے جنت کے دروازوں کے اندرونی دروازے مراد ہوں کیونکہ اعمال کی تعداد آٹھ سے بہت زیادہ ہے (فتح الباری) سیوطی نے قاضی سے نقل کیا کہ بقیہ ابواب کا تذکرہ احادیث میں موجود ہے۔ باب التوبہ، باب الکاظمین الغیظ والعافین عن الناس، باب الراغبین، الباب الایمن یدخل منه بلا حساب! (الدیاج سیوطی) حافظ نے فتح الباری میں لکھا اتفاق صدقہ، جہاد، علم، حج میں تو ظاہر اس کے علاوہ میں مشکل ہے۔ ممکن ہے کہ نماز میں خرچ سے مراد اس کے لئے استعمال ہونے والے آلات میں جو مال خرچ ہو مثلاً پانی، لونا، کپڑا وغیرہ اور (۲) روزے میں خرچ سے وہ اشیاء مراد ہوں جو روزے کو مضبوط کرنے والے ہوں مثلاً حور و فطور اور لوگوں کو معاف کرنے

میں صرف کرنا۔ یہ ہے کہ وہ ان حقوق کو چھوڑ دے جو اس پر بنتے ہیں۔ (۴) تو کل میں اتفاق کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنی ایسی بیماری جس میں خرچ کرے جس اس کو طلب معاش سے روک دے اس حال میں کہ یہ معصیت سے رکا ہوا ہو یا ایسے آدمی پر ثواب کے لئے خرچ کرے جو اس مصیبت میں مبتلا ہو۔ اور ذکر میں اتفاق بھی اسی طرح ہے اور احتمال یہ بھی ہے کہ نماز اور روزے میں خرچ سے مراد دونوں میں اپنے نفس کو لگانا ہے۔ اس لئے کہ اہل عرب جس چیز میں اپنے نفس کو لگاتے ہیں اس کو نفقہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ وہ جس صنعت کو سیکھیں اس کے متعلق یہی کہتے ہیں میں نے اس میں اپنی عمر خرچ کی پس روزے اور نماز میں جسم کو تھکانا یہی اتفاق ہے (الدبیان لیسوطی) بابی انت وامی! یعنی میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ من تلك الابواب! ان میں سے کسی ایک سے۔ من ضرورة! بغیر کی اور نقصان کے۔ فهل يدعى احدا! اس سے یہ اشارہ کیا کہ وہ بہت کم لوگ ہوں گے اور تمام دروازوں سے آواز دیا جانا اس کے لئے باعث شرف و عظمت ہے۔ البتہ وہ داخل تو ایک ہی دروازے سے ہوگا۔ شاید یہ غالب عمل والا دروازہ ہو۔ مسلم کی روایت سے اس پر اعتراض نہیں آتا "من توضأ فتح له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء! کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اکرام کے لئے سب دروازے کھولے جائیں گے مگر وہ اسی دروازہ سے داخل ہوگا جس عمل کا اس پر غلبہ ہوگا۔

زرکشی کا قول: ممکن ہے کہ جنت قطعہ کی مانند ہو جس کی دیواریں ایک دوسرے کی پیچھے ہوں اور ہر دیوار کا دروازہ ہو۔ چنانچہ ان میں سے بعض لوگ تو فقط پہلے دروازے سے بلائے جائیں اور بعض لوگ اندرونی دروازوں سے بھی بلائے جائیں اور اسی طرح۔ نعم دار جو! علماء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جہاں رجاء کے صیغے استعمال ہوتے ہیں وہ یقین ہی کے لئے ہیں۔ نووی کہتے ہیں کہ اس روایت میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بلند مرتبہ ذکر کیا گیا ہے۔ نیز جب کسی انسان کے خود پسندی میں ابتلاء کا خطرہ نہ ہو تو اس کی منہ پر تعریف بھی درست ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۰۲۱) وأحمد (۳/۸۷۹۸) والبخاری (۱۸۹۷) ومسلم (۱۰۲۷) والترمذی (۳۶۷۴) والنسائی (۲۲۳۷) وابن حبان (۳۴۲۰) وابن أبي شيبة (۵/۳) والبيهقي (۳۰/۴) الفرائد: ① ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا بلند مرتبہ و شان ظاہر ہوتی ہے ② جو جتنے کثرت سے اعمال خیر کرے گا آخرت میں اتنا اونچا مقام پائے گا ③ تمام ابواب جنت سے بلائے جانے والے لوگ بہت کم ہوں گے۔



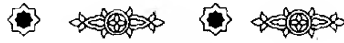
۱۲۱۸: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ فَإِذَا دَخَلُوا أُغْلِقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۱۸: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو ریان کہا جاتا ہے اس سے روزہ دار قیامت کے دن داخل ہوں گے۔ ان کے سوا اس سے کوئی داخل نہ ہوگا۔ پس جب وہ داخل ہو چکیں گے تو اس کو بند کر دیا جائے گا اور ان کے سوا کوئی داخل نہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ ان فی الجنۃ: یہاں فی لام کے معنی میں ہے (التوش) ابن منیر کہتے ہیں کہ لام کی بجائے فی کا استعمال تشویق میں اضافہ کے لئے ہے کہ دروازے جنت میں وہ راحت و نعمت ہے جو کہ جنت میں ہے۔ الریان: یہ الری سے فعلان کا وزن ہے یہ روزہ داروں کے مناسب بدلہ ہے جیسا کہ پہلے گزرا۔ یہاں سیرابی پر اکتفاء کیا گیا کیونکہ یہ پیٹ بھر جانے کی علامت ہے۔ یوم القیامۃ: جنت میں داخلہ ہی قیامت کے دن ہوگا۔ اس لئے یہ بیان واقعہ ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ارواح شہداء اور مومنین کے داخلہ سے احتراز مقصود ہو۔ پس اس صورت میں روزہ داروں کے ساتھ خاص نہ ہوگا۔ غیر ہم: اس دن روزہ داروں کے علاوہ اور کوئی اس دروازہ سے داخل نہ ہوگا۔ فاذا داخلوا: مسلم میں اس کی بجائے فاذا دخل آخر ہم اور بعض نسخوں میں فاذا دخل اول ہم الی آخرہ وارد ہے مگر قاضیؒ کہتے ہیں پہلا قول درست ہے دوسرا قول وہم ہے۔ لم یدخل منہ احد دوسروں کے داخلہ کی نفی کے لئے دوبارہ لائے لم یدخل کا عطف اطلاق پر ہے ای لم یدخل منہ غیر من دخل یہ روایت مسلم کے پہلے الفاظ سے ابن ابی شیبہ، مستخرج البو نعیم، ابن خزیمہ اور نسائی نے نقل کی ہے البتہ یہ الفاظ زائد ہیں: من دخله لم یظماء ابداً اور نسائی سے ابو حازم عن سہل کی سند سے موقوف نقل کی ہے مگر حافظ رقمطراز ہیں کہ یہ قطعاً مرفوع ہے اس میں رائے کی مجال نہیں۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۸۹۶) ومسلم (۱۱۵۲) والترمذی (۷۶۵) والنسائی (۲۲۳۵) ابن حبان (۳۴۲۰) وابن أبی شیبہ (۵/۳) والبیہقی (۳۰۵/۴)

الفرائد: ① روزہ داروں کے انعام و اکرام کا تذکرہ ② ان کو باب الریان سے جنت میں داخلہ ملے گا جن کی عبادات میں روزوں کا غلبہ تھا۔



۱۲۱۹: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ-

۱۲۱۹: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو بندہ اللہ کی راہ میں ایک دن روزہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس دن کے بدلے میں اس کو آگ سے ستر خریف (سال) دور کر دیتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ ما من: من کا اضافہ نفی میں استغراق کا معنی پیدا کرنے کے لئے ہے۔ عبد سے یہاں مکلف مراد ہے نہ کہ غلام و لونڈی اور اس کا استعمال شرف کی وجہ سے کیا گیا ہے۔ مسلم کی روایت میں وضاحت ہے۔ من صام یوما فی سبیل اللہ باعد اللہ وجہہ عن النار سبعین خریفاً۔ فی سبیل اللہ: کفار سے جہاد اللہ تعالیٰ کی طاعت۔

باعد اللہ: یہ ابعد کے معنی میں ہے۔ مبالغہ کے لئے باب مفاعلہ سے لایا گیا ہے۔ خریفاً: ستر خریف کی مدت۔ خریف سے تعبیر میں کنایہ ہے کہ خریف کا موسم سال میں معتدل موسم ہے۔ اسی موسم میں درختوں کی ٹہنیوں میں زندگی رواں ہوتی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۱۴۰۶) والبخاری (۲۸۴۰) والترمذی (۱۶۲۲) والنسائی (۲۲۴۷) وابن ماجہ

(۱۷۱۷) وابن حبان (۳۴۱۷) والطیالسی (۲۱۸۶) والبیہقی (۲۹۶/۴)

الفرائد : ① روزہ جہاد میں جو آدمی نباہ سکے اس کو اجازت ہے ⑤ خریف ستر سال کا ہوتا ہے۔



۱۲۲۰ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : "مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۲۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جس نے رمضان کا روزہ پختہ یقین اور اخلاص کے ساتھ رکھا اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : ایمانا : اس کا جو ثواب وارد ہوا اس کی تصدیق کرنے والا ہو۔

النحو : علت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ احتسابا : اس سے وہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا قصد کرنے والا ہو۔ ما تقدم من ذنبه : نسائی و احمد میں ما تاخر کے الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں۔ گناہوں سے مغفرت کا ذریعہ طاعات ہیں اور اس سے وہ صغائر مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حق سے متعلق ہوں۔ بخاری میں روایت میں یہ الفاظ ہیں: من قام ليلة القدر ایمانا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه و من صام رمضان۔ مصنف کو مناسب تھا کہ یہ ذکر کر دیتے کہ یہ طویل حدیث کا بعض حصہ ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۷۱۷۳) والبخاری (۱۹۰۱) و مسلم (۷۶۰) وابن حبان (۳۴۲۲) والنسائی (۲۲۰۲) الفرائد : روزہ اگر ارتکاب کبار سے پاک ہو تو یقیناً یہ فضیلت رکھتا ہے۔



۱۲۲۱ : وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا جَاءَ رَمَضَانَ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۲۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے۔“

(بخاری و مسلم)

تشریح : فتحت : یہ فعل ماضی مجہول ہے۔ کرنے والی ذات تو سب کو معلوم ہے کہ وہ ذات باری تعالیٰ ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ اس کے لئے جو رمضان میں فوت ہوا حقیقہ دروازے کھل جاتے ہیں یا جس نے کوئی ایسا عمل کیا جو جو برباد نہ ہوا ہو۔ بعض نے کہا یہ مجاز ہے اس کا مطلب یہ ہے اس میں کیا جانے والا عمل اس تک پہنچاتا ہے یا کثرت رحمت و مغفرت مراد ہے۔ اس کی دلیل میں مسلم کی یہ روایت ہے: فتحت ابواب الرحمة۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے۔ الرحمت: یہ جنت کا ایک نام ہے۔ وغلقت ابواب النار : اس کے متعلق پہلے احتمالات جو نقل کئے گئے ان کو سامنے رکھیں۔ ایک احتمال یہ بھی ہے روزہ داروں فواحش کی گندگی سے اپنے نفوس کو پاک رکھنے سے کنایہ ہے اور اسی طرح گناہوں پر ابھارنے والی چیزوں سے روزہ دار

کو چھکارا حاصل کرنے اور شہوات کے قلع قمع کرنے سے کنایہ ہے۔

طیبی کا قول: اس کھولنے اور بند کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ روزہ داروں کے فعل پرفرشتے ان کی تعریف کریں اور روزہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑے مرتبہ والا ہے اور مکلف جب یہ سچی خبروں سے بات معلوم کر لے گا تو اس کے نشاط میں اضافہ ہوگا۔ صفت: شیاطین کو پابند سلاسل کر دیا جاتا ہے اس میں بھی ماقبل کی طرح اگر حقیقت ہو تو ظاہر ہے یا مجاز پر تو اس کا مطلب ایمان والوں کو کثرت ایذاء سے ان کو روک دیا جاتا ہے۔ ان کو ڈرانے سے منع کر دیا جاتا ہے وہ ایذاء نہ دینے میں مسلمانوں کی طرح ہو جاتے ہیں یا مکلفین کو قابل نفرت چیزوں سے روکنے کی مخالفت سے باز رہتے ہیں۔

تخریج: أخرجه احمد (۹۲۱۵) والبخاری (۱۸۹۸) و مسلم (۱۰۷۹) والنسائی (۲۰۹۶) وابن حبان

(۳۴۳۴) وابن خزيمة (۱۸۸۲) والدارمی (۱۷۷۵)

الفرائد: ① روزہ دار اللہ تعالیٰ کی رحمت سے قریب ہے اور اس کے عتاب سے دور ہے ② شیاطین کی غواہیت سے ان کی حفاظت کی ضمانت دی گئی ہے۔



۱۲۲۲: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَتِهِ، فَإِنْ غَبَى عَلَيْكُمْ فَاسْكُمُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ - وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ: "فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا".

۱۲۲۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نبی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "چاند کو دیکھ کر روزہ رکھو۔ اگر تم پر مخفی ہو تو شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کرو۔ (بخاری و مسلم) یہ بخاری کے الفاظ ہیں اور مسلم کی روایت میں ہے۔ پس اگر تم پر بادل چھا جائے۔ تو تیس دن کے روزے رکھو۔

تشریح: صوموا لرؤیتہ: ہلال رمضان کے لئے ایک شاہد عدل کی گواہی بھی کافی ہے جس نے چاند دیکھا ہو۔ وافطروا لرؤیتہ: اس سے ہلال عید الفطر مراد ہے۔ لرؤیتہ: میں لام عند کے معنی میں ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿اقم الصلوة لندلوك الشمس﴾ اور اس وجہ سے بھی کہ وہ لام تعلیلہ ہے۔ غبی: بخاری میں غدر علیک ہے یعنی تمہارے اور چاند کے درمیان بادل حائل ہو جائے۔ جیسے کہتے ہیں: غم، غمی، غمی اور غمی دونوں درست ہیں۔ فاسکموا: علماء شوافع کہتے ہیں جو آدمی تیس شعبان کا روزہ اپنے ذمہ واجب کر لے اسے اس کی مخالفت سے نکلنا لازم نہیں۔ جب رؤیت ہلال سے بادل مانع ہو کیونکہ اختلاف سے نکلنا اس وقت ضروری ہے جب اس کے معارض سنت صحیحہ موجود ہو اور اس میں زیادہ ضعف بھی نہ ہو اور اس سے نکل کر کسی اور خلاف میں نہ گر پڑے۔

روایت کا فرق: غم علیکم فصوموا ثلاثین یوماً: یہ مسلم کے الفاظ ہیں کہ اگر شوال کو چاند بادل کی وجہ سے نظر نہ آئے اور گنتی تیس دن پوری کر لی تو افطار صوم واجب ہو گیا۔ خواہ رمضان المبارک کا چاند ایک آدمی کی رؤیت سے ثابت ہوا ہو یا زیادہ سے اور اسی طرح حکم ہے کہ گنتی کا پورا ہونا حجت شرعیہ ہے اور رہی یہ بات کہ یہ تو شوال کا ثبوت ایک کی شہادت سے لازم آ رہا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بسا اوقات چیزیں ضمناً اس طرح ثابت ہوتی ہیں کہ مستقلاً اس طرح

ثابت نہیں ہو سکتیں۔

تخریج : أخرجه احمد (۹۸۶۰) والبخاری (۱۹۰۹) و مسلم (۱۰۸۱) والنسائی (۲۱۱۶) وابن حبان (۳۴۴۲) والدارمی (۱۶۸۵) والطیالسی (۲۴۸۱) وابن الجارود (۳۷۶) والدارقطنی (۲۱۵۳) والبیہقی (۲۰۵/۴)

الفرائد : ① اگر چاند اُتیس کو نظر نہ آئے تو تیس کی گنتی مکمل کرنا ہوگی ② رمضان کے چاند کی پڑتال کرنی چاہئے اس سے پہلے رمضان کی نیت سے روزہ نہ رکھنا چاہئے۔



۲۱۸: بَابُ الْجُودِ وَفِعْلِ الْمَعْرُوفِ وَالْإِكْثَارِ مِنَ الْخَيْرِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَالزِّيَادَةِ مِنْ ذَلِكَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْهُ

باب : رمضان المبارک میں سخاوت اور نیک اعمال کی کثرت اور آخری عشرہ میں

مزید اضافہ

الجود: لغت میں سخاوت کو کہتے ہیں۔ اس کی شرعی تعریف اعطاء ما ینبغی لمن ینبغی: جس چیز کا جس کو دینا مناسب ہو اسے دینا۔ یہ صدقہ سے عام ہے۔

فعل المعروف: جو شرعی طور پر جانا بچانا ہو خواہ واجب ہو یا مستحب۔ والا کثار من الخیر: تاکہ شرف زمانہ سے اس کا ثواب بڑھ جائے۔ فی شہر رمضان: مستحب یہ ہے کہ وہ رمضان المبارک میں ہو کیونکہ وہ سال کے مہینوں میں سب سے زیادہ شرف والا مہینہ ہے۔ اس سے اس کا زندہ کرنا مستحب ہے تاکہ ثواب عمل بڑھ جائے۔ فی العشر الاواخر: آخری عشرہ کی ابتداء ۲۱ رمضان سے اور انتہاء مکمل و ناقص رمضان پر ہوگی (۳۰ یا ۲۹) پس اُتیس پر تمام کا اطلاق تغلیبا ہے۔

روایات

۱۲۲۳: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ ، وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ ، وَكَانَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ ، فَلَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَلْقَاهُ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۲۳: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں میں سب سے بڑھ کر سخی تھے اور جب جبریل آپ کو آ کر ملتے تو اور بھی زیادہ سخاوت کرنے والے ہو جاتے اور رمضان کی ہر رات میں جبریل

ﷺ کی آپ سے ملاقات ہوتی اور وہ آپ سے قرآن کا دور کرتے۔ پس رسول اللہ ﷺ جبرئیل علیہ السلام سے ملتے تو تیز ہوا سے بھی زیادہ آپ بھلائی کی سخاوت کرنے والے ہوتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ اجود الناس: سخاوت میں سب سے بڑھ کر تھے۔ آپ ﷺ کے متعلق سخاوت کی وہ باتیں منقول ہیں جو اور کسی کے متعلق نہیں۔ وکان اجود۔

النحو (۱) اجود اسم اور فی رمضان خبر ہے۔ (۲) اسم کان سے بدل اشتمال ہے۔ ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہے۔ (۳) اجود کان کی خبر اور اسم ضمیر مصدر یہ ظریفہ یعنی وہ انتہائی سے متصف تھے جب تک رمضان میں رہتے حالانکہ آپ تو ویسے بھی سب سے زیادہ نخی تھے۔ درحقیقت رمضان اور غیر رمضان کی حالتوں میں باہمی فضیلت دینا مقصود ہے۔

دامتی کا قول: نصب کی صورت میں ماموصوفہ مکرہ کیونکہ صفت فی رمضان کان سے متعلق ہے جبکہ یہ حدیث پر دلالت کرے گا اسم ضمیر عائد الی النبی ﷺ ہے۔ یا آپ کی طرف جو کی طرف لوٹے جو ماسبق سے سمجھ آ رہی ہے۔ اسی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رمضان میں سب سے زیادہ نخی ہوتے تھے یا آپ کی سخاوت رمضان میں سب سے عمدہ ہوتی تھی۔

جو دو کو مجازاً اجود کہا جیسا شاعر کا قول ہے۔ حافظ کا قول (۱) جو دو کان کا اسم ہے اور اس کی خبر محذوف ہے۔ جیسے کہتے ہیں: اخطب ما یکون الامیر فی يوم الجمعة (۲) یہ مبتداء الا فی رمضان خبر ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے: اجود ما یکون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان۔ بخاری کا میلان بھی یہی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اس صورت میں جملہ کان کی خبر ہے۔ (فتح) نووی نے رفع کو زیادہ صحیح کہا ہے۔ ابن مالک و ابن حباب کا بھی قول یہی ہے۔ مطلب یہ ہے وہ زمانہ جو اس وقت حاصل ہونے والا ہے۔ وہ بہتر زمانوں سے ہے۔ پس یہ اخطب ما یکون الامیر کی قسم سے نہ ہوا۔ (فتح الباری) مزید تفصیل دیکھ لیں۔

حين یلقاه جبرئیل: ان کی جبرئیل سے ملاقات کے وقت۔ وکان جبرئیل: یہ جملہ فعلیہ سابقہ پر عطف ہے یا مستأنفہ ہے۔ اس لئے لائے تاکہ جبرئیل سے مسلسل ملاقات کو ثابت کیا جاسکے۔ فیدارسہ القرآن: قرآن مجید کا دور کرنا غناء نفس میسر کر دیتا تھا غناء ہی جو دو کا سبب ہے۔ پس رمضان المبارک خیرات کا موسم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے انعامات بندوں میں اس ماہ میں دوسرے مہینوں سے زائد ہوتے ہیں۔ پس آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے طریقے کی پیروی کو ترجیح دیتے۔ پس یہ تمام چیزیں ”وقت“ اترنے والا قرآن اور جس مقصد کے لئے اتارا گیا اور مذاکرہ یہ سخاوت وجود سے ہی میسر آیا واللہ اعلم۔ فلرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسیہ لام ابتدائیہ ہے جو کہ تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ یہ قسم مقدر کا جواب ہے۔ المرسلہ: مطلق ہوا جو ہمیشہ رحمتوں کے ساتھ چلتی ہے۔ اس سے آپ کی سخاوت کے عمومی نفع کی طرف اشارہ کیا اور آپ کی سخاوت کو اس میں بھی جلد اثر کرنے والا قرار دیا۔ امام احمد کی روایت میں مذکور ہے کہ جو چیز آپ سے مانگی جاتی آپ عنایت فرما دیتے۔ نوری فرماتے ہیں (۱) اس حدیث میں ہر وقت سخاوت پر آمادہ کیا گیا۔ (۲) اور اچھے لوگوں کے ساتھ جمع ہونے کے وقت اضافہ کرنا چاہئے (۳) نیک لوگوں سے ملاقات کرنی چاہئے جبکہ بزرگ ناپسند نہ کرے (۴) رمضان المبارک میں کثرت سے قراءت کو معمول بنا چاہئے (۵) غیب سے افضل ذکر ہے۔ اگر اس سے زیادہ افضل کوئی ذکر ہوتا تو آپ ضرور کرتے (۶) قرآن مجید کا عمدہ پڑھنا مطلوب ہے۔ جب حفظ یاد ہو تو چند مجالس سے یہ غرض حاصل ہو جاتی ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۱/۲۶۱۶) والبخاری (۶) و مسلم (۲۳۰۸) وابن حبان (۶۳۷۰) والبيهقي (۳۲۶/۱)
الفرائد: ① آپ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے سخی تھے رمضان میں آپ ﷺ کی اس صفت میں اور اضافہ ہو جاتا ⑤ نیک لوگوں سے ملاقات کے تاثر کا تقاضا خیر میں اضافہ ہے ③ قرآن مجید کا دور مستحب ہے۔



۱۲۲۴: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ أَحْيَا اللَّيْلَ، وَأَيَقَظُ أَهْلَهُ، وَشَدَّ الْمِئْزَرَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۲۳: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری عشرہ کے داخل ہوتے ہی رات کو جاگتے اور اپنے گھروالوں کو جگاتے اور کمر کس لیتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ① العشر: الف لام عہد دہنی کا ہے۔ اس عشرہ اخیرہ مراد ہے۔ احیاء اللیل: اس میں قیام فرماتے۔ وایقظ اہلہ: بھلائی کے موقع کی راہنمائی فرماتے اور اس کے حاصل کرنے میں معاونت کے لئے اس کو جگاتے۔ وشد المئزر: یہ محنت عمل خیر میں مبالغہ کے اظہار کے لئے فرمایا گیا۔ پہلے روایت گزری ہے۔

تخریج: تخریجہ فی الباب فضل قیام لیلة القدر۔

الفرائد: ایضاً۔



۲۱۹: بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَقْدُّمِ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ بَعْدَ نِصْفِ شَعْبَانَ إِلَّا لِمَنْ وَصَلَهُ بِمَا قَبْلَهُ أَوْ وَافَقَ عَادَةً لَهُ بَانَ كَانَ عَادَتُهُ صَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَوَافَقَهُ بَابُ: نصف شعبان کے بعد رمضان سے پہلے روزے کی عادت نہ رکھنے والے کو

روزے کی ممانعت

تشریح: ① یہ ممانعت بطور تحریم ہے۔ بصوم: ایک دن ہو یا زیادہ۔ نصف شعبان یہ ۱۶ شعبان کے بعد ۲۱ دن ہوں۔ لمن وصلہ: پندرہ کا روزہ ملائے۔ ووافق عادة له: کہ وہ سوموار اور جمعرات کا روزہ رکھتا ہو اور یہ اتیس شعبان یا اس سے پہلے دن کے موافق ہو جائیں۔ تو وہ عادت کے مطابق رکھے۔ احناف کے ہاں شعبان کے آخری دن کا روزہ مکروہ ہے۔

روایات

۱۲۲۵: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَتَقَدَّمُ مَنْ أَحَدَكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمَهُ فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

فان حالت : اگر بادل نے چاند کی رویت کو روک دیا۔ فاکملوا : تو پھر شعبان کے تیس دن پورے ہونے تک روزہ مت رکھو۔ اسی طرح رمضان کی گنتی پوری ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے۔ الغیابہ یا الغیابہ : بادل کو کہتے ہیں دونوں کا ایک معنی ہے۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۶۸۸) و ابو داود (۲۳۲۷) والنسائی (۲۱۲۸) واحمد (۱۹۸۵) والطیالسی (۲۶۷۱) وابن ابی شیبہ (۲۰/۳) وابن حبان (۳۵۹۰) وابن خزیمہ (۱۹۱۲) والدارمی (۱۰۶۸۶) **الفرائد :** چاند دیکھ کر رمضان کا قطعی نیت سے روزہ رکھنا اور چاند دیکھ کر افطار کرنا چاہئے۔



۱۲۲۷: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا بَقِيَ نِصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَلَا تَصُومُوا" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۲۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب نصف شعبان رہ جائے تو روزے مت رکھو۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح : فلا تصوموا : اس سے آخری پندرہ دن مراد ہیں جیسا اوپر روایت میں تصریح آچکی۔ نبی میں اصل تحریم ہے۔ عبادات میں اصل یہ ہے جب عدم انعقاد کا مطالبہ نہ ہو۔

تخریج : أخرجه احمد (۹۷۱۳) و ابو داود (۲۳۳۷) والترمذی (۷۳۸) وأخرجه ابن ماجہ (۱۶۵۱) وابن حبان (۳۵۸۹) و عبدالرزاق (۷۳۲۵) وابن ابی شیبہ (۲۱/۳) و البیہقی (۲۰۹/۴) والدارمی (۱۷۴۰) **الفرائد :** احتیاطی رمضان کے طور پر اوآخر شعبان میں روزہ ممنوع ہے۔



۱۲۲۸: وَعَنْ أَبِي الْيُقْطَانِ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَلُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۲۸: حضرت ابو الیقطان عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے شک کے دن کا روزہ رکھا اس نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح : ابو الیقطان : یہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے۔ یہ روایت اگرچہ موقوف ہے مگر حکماً مرفوع ہے کیونکہ اس میں رائے کا دخل نہیں ہے۔ اليوم الذی : اس سے شعبان مراد ہے یا رمضان اور اس کے علاوہ ۳۰ شعبان کا دن ہے۔ جبکہ لوگ اس کے دیکھنے کی بات کریں یا وہ آدمی گواہی دے جس کی گواہی سے چاند ثابت نہیں ہوتا مثلاً غلام فاسق، سمجھدار بچی۔ فقد عصی ابا القاسم : اس تحریم میں نافرمانی کی جن میں شعبان کے نصف اخیر کے دن ہوں خواہ بادل والی رات ہو یا نہ۔ امام احمد نے اس کو اس رات سے خاص کیا جس میں بادل نہ ہو اور اس قسم کے دن کے روزے کو احتیاطاً رکھنے کو اختیار کیا ہے۔ صلہ بن زفر کی وجہ سے اس روایت پر تنقید کی گئی مگر امام بخاری نے صلہ کی صحت پر جزم کا اظہار کیا ہے۔ بیہقی نے بھی اس کو صحیح

الاسناد کہا ہے۔ (المعرف للبیہقی)

تخریج : أخرجه البخاری تعلیقاً فی الصوم باب (۹۱۱) وأبو داود (۲۳۳۴) والترمذی (۶۸۶) وابن حبان

(۳۵۸۵) وابن خزيمة (۱۹۱۴) والدارمی (۱۶۸۲) والدارقطنی (۱۵۷/۲)

الفرائد : ① یوم شک کاروزہ مکروہ ہے ② احتیاطی رمضان کاروزہ شعبان کے آخر میں ممنوع ہے۔



۲۲۰: بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْهِلَالِ!

باب : چاند دیکھنے کی دعا

تشریح : ما يقال: یعنی اذکار و دعوات۔ الہلال: خاص حالت کے چاند کو کہتے ہیں۔ (المصباح) از ہر ہی کہتے ہیں پہلی دور اتوں کے چاند کو ہلال کہیں گے۔ اسی طرح ۲۶ اور اس کے بعد کی راتوں کے چاند کو ہلال کہتے ہیں۔ اس کے درمیان قمر کہلائے گا۔ فارابی کہتے ہیں پہلی تین راتوں کے چاند کو ہلال اور اس کے بعد قمر کہلائے گا۔ اس کی جمع اہل ہے جیسے سلاح و اسلحہ۔

۱۲۲۹: وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ: "اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ، وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ، رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ، هِلَالٌ رُشِدٌ وَخَيْرٌ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۲۲۹: حضرت طلحہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب چاند دیکھتے تو یوں دعا فرماتے: "اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ، وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ....." اے اللہ اس کو طلوع فرما ہم پر امن اور ایمان اور سلامتی اور اسلام کے ساتھ میرا اور خیر ارب اللہ ہے۔ یہ ہدایت اور خیر کا چاند ہو۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح : طلحہ رضی اللہ عنہ: یہ عشرہ مبشرہ سے ہیں۔ رای الہلال: تو آپ ﷺ قبلہ رو ہو کر یہ دعا پڑھتے۔ قبلہ اشرف الجہات ہے۔ اللہم اہلہ: اے اللہ! دینی اور دنیوی خوفناک چیزوں سے حفاظت فرما۔ والایمان: ایمان پر دوام و ثابت قدمی نصیب فرما اور اس چیز کو دور رکھ جو ایمان میں میڑھ پیدا کرنے والی ہو۔ والسلامۃ: یہ خاص پر عام کے عطف کی قسم سے ہے کیونکہ یہ تمام امراض و اعراض بدنہ اور احباب کی جدائی سب کو شامل ہے۔ والاسلام: یہ اولاً و ثانیاً جنس اشتقاق سے ہے۔ ربی و ربک اللہ: ہم دونوں مربوب ہیں اور اس کا امر ہم پر نافذ ہونے والا ہے۔ یہ اس لئے فرمایا تاکہ چاند کے نفع و ضرر کا وہم ختم ہو جائے اور بتلادیا جائے کہ یہ نظام ربوبیت میں جکڑا ہوا ہے جیسا کہ دوسری کائنات کا حال ہے۔ ہلال رشد: یہ ہدایت کا چاند ہے۔ رشد یہ غمی کے بالمقابل استعمال ہوتا ہے۔ خیر: یہ مصدر ہے اسم تفضیل نہیں۔ پٹمی نے ولا حول ولا قوة الا باللہ اللہم انی اسألك خیر هذا الشهر، واعوذ بک من شر القدر و شر المحشر، ہلال رشد و

خیر تین مرتبہ پڑھیں پھر کہیں: الحمد لله الذى اذهب شهر كذا و جاء بشهر كذا - نقل کیا اور ابن ہمام کی
السلح لا ابن الجزری کی حصن کا حوالہ دیا ہے۔ (الامدادی)

تخریج : أخرجه احمد (۱/۱۳۹۷) والترمذی (۳۴۶۲) والدارمی (۱۶۸۸) و عبد بن حمید (۱۰۳)
والبخاری (۱۰۹/۲) وابو یعلیٰ (۶۶۱) والحاکم (۷۷۶۷)

الفرائد : چاند دیکھنے اور کسوف و خوف آندھی وغیرہ دیکھنے کے وقت دعا مسنون طریقہ پر عمل ہے۔



۲۲۱: بَابُ فَضْلِ السُّحُورِ وَتَاخِيرِهِ مَا لَمْ يُخْشَ طُلُوعُ الْفَجْرِ

بَابُ: سحری کی فضیلت اور اس کی تاخیر جب تک طلوع فجر کا خطرہ نہ ہو

تشریح : السحور : سین مفتوح ہے۔ صبح سحری کا کھانا۔ ضمہ کے ساتھ بھی مستعمل ہے۔ تاخیرہ: یعنی کھانا کھانے کو
مؤخر کیا جائے۔

التخريج: مضاف محذوف ہے۔ ما لم يخش طلوع الفجر: یہاں مصدر یہ ظرفیہ ہے۔ تاخیر کی یہ قید ہے۔

۱۲۳۰: عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ
بَرَكَهً" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۳۰: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم سحری کھایا کرو پس بے

شک سحری میں برکت ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : تسحروا: یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ معمولی کھانا کھانے سے بھی اصل سنت ادا ہو جائے گی خواہ پانی کا
ایک گھونٹ ہو۔ عبد اللہ بن سراقہ کی مرفوع روایت میں ہے: تسحروا ولو بجرعة من ماء (ابن عساکر) یا زیادہ ہو۔
فان في السحور: یہاں سحور ضمہ کے ساتھ ہے کیونکہ اجر برکت ثواب سحری کے کھانا کھانے میں ہے۔ بذات خود سحور میں
نہیں۔ باقی اکثر روایات فتح کے ساتھ ہیں تو اس میں مضاف مقدر ہے یا مجاز امشی کی تعریف اس کے ساتھ تعلق رکھنے والی
چیز سے کی گئی ہے۔ حافظ نے کہا کہ یہ ضمہ وفتح دونوں سے استعمال ہو رہے کیونکہ اگر اس کا معنی اجر و ثواب ہو تو سحور مناسب
ہے کیونکہ وہ مصدر بمعنی تسحر ہے یا روزے کو قوت دینے والا اور اس میں نشاط پیدا کرنے والا ہے اور اس سے مشقت کم ہو جاتی
ہے۔ پس فتح مناسب ہے۔ بعض نے کہا برکت کا مطلب سحر کے عبادت و دعا کے لئے چستی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اس طرح
کہا جائے کہ برکت ایسی چیز ہے جو متعدد جہات سے حاصل ہوتی ہے: (۱) سنت کی اتباع اور یہود و نصاریٰ کی مخالفت سے۔
(۲) عبادت میں قوت و طاقت میسر آتی ہے اور ذکر کا سبب بنتی ہے۔ (۳) اجابت کے مواقع میں دعا میسر آتی ہے۔ (۴) جو سونے
سے پہلے اس سے غفلت اختیار کرتا وہ نیت روزہ کو چھوڑنے والا ہے۔

تخریج : أخرجه احمد (۴/۱۱۹۵۰) والبخاری (۱۹۲۳) و مسلم (۱۰۹۵) والترمذی (۷۰۸) والنسائی

(۲۱۴۳) والدارمی (۱۶۹۶) وابن حبان (۳۴۶۶) وابن الجارود (۳۸۳) وابن خزيمة (۱۹۳۷) وابن ماجہ (۱۶۹۲) ابو یعلیٰ (۴۸۴۸) وعبد الرزاق (۷۵۹۸) وابن ابی شیبہ (۸/۳) والبخاری (۹۷۶) والطبرانی (۶۰) والبیہقی (۲۳۶/۴)

الفرائد: ① سحر میں برکت اور سنت کی ادائیگی ہے ② اور اس کی وجہ سے روزے میں قوت حاصل ہوتی ہے۔



۱۲۳۱: وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ قِيلَ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: خَمْسُونَ آيَةً، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۳۱: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کھائی۔ پھر ہم نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ ان سے پوچھا گیا کہ ان دونوں میں کتنا فاصلہ تھا۔ فرمایا پچاس آیات (کی تلاوت) کی مقدار۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ① زید بن ثابت رضی اللہ عنہ: ان کے حالات باب استحباب جعل النوافل فی البيت میں گزرے۔ تسحرنا مع: انتہائی ادب پر دلالت کرنے والے الفاظ ہیں تاکہ اتباع کو ظاہر کریں۔ الصلوة: یہاں نماز صبح مراد ہے۔ کم کان بینہما: بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے والے انس ہیں اور امام احمد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انس رضی اللہ عنہ سے ان کے شاگرد قدادہ نے بھی سوال کیا اور یہ بھی مذکور ہے کہ انس رضی اللہ عنہ نے خود زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا۔ خمسون آية: درمیانی آیات نہ بہت طویل ہیں نہ بہت چھوٹی۔ نہ تیز پڑھے نہ بہت آہستہ۔

التحقیق: ① رفع کی روایت میں یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ ② کان مبتداء کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جو جواب زید میں ہے۔ انس کے سوال میں جو مذکور ہے اس کی خبر نہیں۔

اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اعمال بدنیہ سے اوقات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے اور اہل عرب کے ہاں یہ بات رائج تھی مثلاً کہتے: حلب، شاة۔ اس سے اس طرف اشارہ کیا گیا کہ یہ تلاوت سے عبادت کا وقت ہے اور اگر عمل کے علاوہ اس کی تعبیر ہوتی تو اس طرح کہتے: ثلاث درجات او اربع۔

ابن حجر کا قول: صحابہ کرامؓ اپنے اوقات کو عبادت میں صرف کرتے۔ حدیث میں سحری کی تاخیر کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ یہ مقصود کے لئے زیادہ فائدہ مند ہے۔ آپ ﷺ امت کے لئے زیادہ سہولت والے کام کو پسند فرماتے کیونکہ یہ مقصود کے لئے زیادہ بلغ ہے۔ اگر آپ سحری نہ کرتے تو ان لوگوں پر مشقت ہوتی تو جن پر نیند کا غلبہ ہوتا ہے اور بسا اوقات ان سے سحری چھوٹ جاتی یا سحری کے نہ ہونے کی وجہ سے تکلیف میں پڑ جاتے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۵۷۵) و مسلم (۱۰۹۷) و الترمذی (۷۰۳) و النسائی (۲۱۵۴) وابن ماجہ (۱۶۹۴)

الفرائد: ① علامہ قرطبی کہتے ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سحر سے فراغت طلوع فجر سے پہلے ہو جاتی تھی ② فضیلت والے صحابہ کرامؓ کو اپنے ساتھ کھانا مانواست کے لئے تھا۔



۱۲۳۲: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَوْذَنَانِ، بِلَالٌ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ بِلَالًا يُوذِّنُ بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُوذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، قَالَ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا أَنْ يَنْزِلَ هَذَا وَيَرْفَى هَذَا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۳۲: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دو موزن تھے۔ ایک بلال اور دوسرا ام مکتوم۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بلال رات کو اذان دیتے ہیں۔ پس تم کھاتے اور پیتے رہو یہاں تک کہ ام مکتوم اذان دیں۔ کہتے ہیں کہ ان کے درمیان زیادہ فاصلہ نہ ہوتا تھا۔ بس اتنا کہ ایک اترتا اور دوسرا چڑھتا۔

(بخاری و مسلم)

تشریح: موزن: یہاں دو موزنوں کا ذکر ہے اور پہلی کی روایت جو عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے وہ اس کے مخالف نہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے تین موزن تھے: بلال، ابو محذورہ اور ابن ام مکتوم۔ روایت بالکل درست ہے۔

حافظ عراقی کہتے ہیں کہ دراصل ”موزنان“ سے مراد مدینہ منورہ میں آپ کے موزن ہیں اور تین موزن سے مراد جن کو آپ کے حکم سے مکہ مکرمہ میں موزن مقرر کیا گیا اور آپ ﷺ کے ایک اور موزن سعد القرظ رضی اللہ عنہ بھی ہے۔ جو قباء میں آپ ﷺ کے فرمان پر موزن تھے۔ پھر نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد مسجد نبوی کے موزن مقرر ہوئے اور بلال کے شام تشریف لے جانے پر زیاد بن الحارث صدائی بھی مسجد نبوی کے موزن مقرر ہوئے اور ان کا آپ ﷺ کے سامنے اذان دینا بھی روایت ابو داؤد سے ثابت ہے جب بلال وہاں نہیں تھے تو انہوں نے اذان دی۔ تکبیر کے وقت تک بلال بھی پہنچ گئے۔ تکبیر کہنے لگے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انا اخا صداء اذن ومن اذن فهو یقیم۔ رواہ ابو داؤد وغیرہ، لیکن وہ ہر روز کے موزن نہ تھے اس لئے تین شارکے گئے۔

قول شافعی رحمہ اللہ: اگر دو موزنوں پر اکتفاء کیا جائے تو مجھے یہ پسند ہے کیونکہ یہ تو بالکل محفوظ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے دو موزن تھے اور اگر اس سے زیادہ ہو جائیں تو اس میں کوئی تنگی نہیں۔ ابن ام مکتوم: یہ نابینا صحابی ہیں اس سے نابینا کا موزن بننا ثابت ہوا جبکہ اسے اوقات کی پہچان ہو خواہ وہ دوسرے کے بتلانے سے ہو۔

یوذن بلیل: یہ رات کے نصف اخیر کی اذان ہے۔ اس سے شوافع حضرات اذان صبح کا وقت سے پہلے دینے کا جواز ثابت کرتے ہیں (جب دیگر روایات سے اس اذان کا بہرے وغیرہ پر مقررہ حضرات کی ڈیوٹی تبدیل کرنے کے لئے ہونا ثابت ہے) اس کا فائدہ یہ ہے تاکہ نماز کے لئے جنابت والا غسل کر کے فارغ ہو جائے۔ فکلوا او اشربوا: کیونکہ ابھی رات باقی ہے جس میں کھانا درست ہے۔ ابن ام مکتوم: اس سے ثابت ہوا کہ ماں کی طرف نسبت کرنا جائز ہے۔ ولم یکن بین ہما۔ یئزل هذا ویرقی هذا۔ علماء فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ بلال فجر کے طلوع سے پہلے اذان دیتے اور اذان کے بعد دعا کے لئے انتظار کرتے۔ پھر وہیں بیٹھ کر فجر کا انتظار کرتے رہتے جب طلوع کا وقت ہو جاتا تو منذ نہ سے اتر کر ان کو اطلاع دیتے وہ اذان کی تیاری کے لئے وضو کرتے۔ پھر منذ نہ پر چڑھتے اور فجر طلوع ہوتے ہی اذان شروع فرماتے۔ ابن حبان کی روایت میں وارد ہے جو کہ عائشہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ابن ام مکتوم رات کو اذان دیتے ہیں۔ پس کھاتے پیتے رہو حتیٰ یوذن بلال۔ اور نسائی کی روایت جو انیسہ بنت حبیب سے ہے: اذا اذن ابن ام مکتوم فکلوا واشربوا

واذا اذن بلال فلا تاكلوا ولا تشربوا۔ حافظ عراقی کہتے ہیں یہ دونوں روایتیں روایت مشہورہ کے معارض ہیں۔ ابن عبد البر کہتے ہیں درست پہلی روایت ہی ہے۔ ابن خزیمہ نے دوسری راہ اپنائی۔ ممکن ہے کہ ان کی باری مقرر ہو اور ابن حبان نے دونوں روایات کو اسی طرح جمع کیا ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۲/۴۵۵۱) والبخاری (۶۱۷) و مسلم (۱۰۹۲) والترمذی (۲۰۳) والنسائی۔
الفرائد: ① طلوع فجر سے پہلے دی جانے والی اذان مختلف ناقلوں پر مقررہ اصحاب کو اطلاع کے لئے تھی ② طلوع فجر کے بعد روزہ دار کو کھانا پینا درست نہیں۔



۱۲۳۳: وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَصُلُّ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْثَلَهُ السَّحَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۳۳: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہمارے اور اہل کتاب کے روزے میں فرق کرنے والی چیز سحری کا کھانا ہے۔“ (مسلم)

تشریح: ① عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ: ان کے حالات باب کثرة طرق الخیر میں گزرے۔ نووی نے تہذیب میں لکھا ہے ۷ھ کی ابتدا میں خیبر والے سال اسلام لائے۔ بعض نے ان کا سن اسلام ۸ھ صفر ذکر کیا ہے جو کہ فتح مکہ سے چھ ماہ پہلے کا عرصہ بنتا ہے۔ بعض نے اور اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ یہ خود اور خالد بن الولید اور عثمان بن طلحہ تینوں مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور اسلام لائے۔ نبی اکرم ﷺ نے ان کو سریہ ذات السلاسل میں امیر بنایا۔ ستر ہواں سریہ ہے۔ ان کی ماتحتی میں مجاہدین کی تعداد تین سو تھی پھر ان کو اس لشکر کا امیر بنایا جس میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے اور ان کے امیر ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ تھے۔ پھر عمان کا حاکم بنایا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ پھر ان کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شام کی طرف امیر بنا کر بھیجا وہ شام کی لڑائی میں شریک رہے اور فلسطین پر ان کو امیر بنایا گیا اور فلسطین کی امارت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ کی بات ہے۔ پھر ان کو عمر رضی اللہ عنہ نے ایک لشکر دیکھ کر مصر کی طرف بھیجا انہوں نے اس کو فتح کیا اور اس کے والی بنادیئے گئے یہاں تک کہ عمر رضی اللہ عنہ نے وفات پائی۔ پھر عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو پہلے چار سال امیر برقرار رکھا پھر معزول کر دیا۔ انہوں نے معزولی کے بعد فلسطین میں اقامت اختیار کی یہ کبھی کبھی مدینہ منورہ آتے جاتے تھے۔ پھر ان کو معاویہ رضی اللہ عنہ نے مصر کا عامل بنایا یہ وفات تک والی مصر رہے اور وفات پا کر وہیں دفن ہوئے۔ ان کی وفات عید الفطر کی رات ۴۳ھ میں ہوئی۔ ان کی عمر اس وقت ستر سال تھی۔ ان کی نماز جنازہ عبد اللہ بن عمرو کے بیٹے نے پڑھائی۔ یہ عرب کے بہادروں اور فہیم ترین لوگوں سے تھے۔ یہ صاحب رائے اور فیصلہ کن رائے کے مالک تھے۔ جب ان کی وفات کا وقت آیا تو کہنے لگا: اللھم امرتني فلم ألتزم و نهيتني فلم أنزجر و لست قويا فانتصر ولا بريئا فاعتزرت ولا مستكبرا بل مستغفرا لا اله الا انت۔ وفات تک یہ کلمات دہراتے رہے۔ ان کی وفات کے وقت ایک عجیب روایت کتاب الایمان صحیح مسلم میں وارد ہے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بہتر اور روایات نقل کی ہیں جن میں تین متفق علیہ ہیں اور دو مسلم کی اور بخاری نے ایک حدیث کا کچھ حصہ نقل کیا ہے۔ فصل: یہ فاصل کے معنی میں ہے۔ مابین صیامنا و صیام اهل الكتاب: ما موصولہ ہے اور اہل

کتاب سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ اکملۃ السحر: ایک مرتبہ کا کھانا جو سحری کے وقت کھایا جاتا ہے۔
النجوم: فصل کو ما کی طرف مضاف کیا جیسے موصوف کو صفت کی طرف مضاف کریں۔

نودی کہتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ سحر اس امت کی خصوصیات سے ہے یہ امت امتیازی رخصتوں سے ہے۔ جب تک اس سے دوسری امتوں پر فضیلت نہ جتلائی جائے۔

تخریج: أخرجه احمد (۶/۱۷۸۱۷) و مسلم (۱۰۹۶) و الترمذی (۷۰۹) و النسائی (۲۱۶۵) و الدارمی

(۱۶۹۷) و ابن حبان (۳۴۷۷) و ابن خزيمة (۱۹۴۰) و ابن ابی شیبہ (۸/۳) و ابو داود (۲۳۴۳)

الفرائد: ① ہمارے اور اہل کتاب کے روزے کا امتیاز سحری ہے ② سحری کھانا مستحب ہے خواہ چند لقمے ہوں۔



۲۲۲: بَابُ فَضْلِ تَعْجِيلِ الْفِطْرِ وَمَا يُفْطَرُ عَلَيْهِ وَمَا يَقُولُهُ بَعْدَ افْطَارِهِ

بَاب: جلد افطار کی فضیلت اور افطار کے بعد کی دعا اور اشیاء افطار

تشریح: تعجيل الفطر: جب غروب کا یقین ہو جائے یا اجتہاد صحیح سے گمان غالب ہو جائے تو افطار جائز ہے مگر یقین تک مؤخر کرنا افضل ہے۔ وما یفطر علیہ وما یقولہ: یعنی ان میں سے ہر ایک بیان کیا جائے گا۔
النجوم: اس کا عطف فصل پر ہے اس کے مدخل تعیل الفطر پر نہیں۔

روایات

۱۲۳۴: عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۳۳: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لوگوں اس وقت تک بھلائی میں رہیں گے جب تک وہ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: لا یزال الناس بخیر: ایک روایت میں لا یزال الدین ظاہراً کے الفاظ ہیں اور دین کا غلبہ خیر کو لازم ہے۔ ما عجلوا الفطر: احمد نے اپنی ابو ذر والی روایت میں اضافہ کیا ہے: "واخروا السحور" مامصدر یہ ظریفہ ہے سنت کی اتباع میں جب تک وہ کرتے رہیں گے۔ اس کی حدود سے مطلع ہونے والے اور ایسی چیز نہ نکالیں گے جس سے وہ دین کے عقائد کو بدل ڈالیں۔

ابو ہریرہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے: لان اليهود والنصارى يؤخرون۔ اسے ابو داؤد ابن خزیمہ وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ اہل کتاب کی تاخیر ستاروں کے ظہور تک ہوتی تھی اور انہی سہل کی دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں: لا تزال امتی علی سنتی ما لم تنتظر بفطرها النجوم' رواہ ابن حبان والحاکم۔ اس میں اس سلسلہ کی غایت کو ذکر کیا گیا ہے۔ محلب کہتے ہیں: ① اس کی حکمت یہ ہے کہ دن میں رات کا حصہ ڈال کر اضافہ نہ کرے۔ ② اور اس وجہ سے بھی کہ روزہ دار کے لئے

یہ ثابت زیادہ مناسب ہے اور عبادت میں زیادہ تقویت کا باعث ہے۔ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے اس کا موقع یہ کہ جب غروب آفتاب کا یقین ہو جائے یا دو عادل اس کی اطلاع دیں زیادہ رائج بات یہ ہے کہ ایک عدل بھی کافی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ نے کتاب الام میں افطار میں جلدی کرنے کو مستحب لکھا ہے۔ جان بوجھ کر تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ اسی طرح اس کے لئے بھی مکروہ ہے جو اس کو افضل قرار دے۔ حافظ رقمطراز ہیں کہ ایک بدعت یہ ہے کہ دوسری اذان کو فجر سے تقریباً ثلث ساعہ پہلے پڑھا جائے اور لوگ عبادت میں احتیاط کی خاطر ایسا کرتے ہیں حالانکہ اس کا علم اکا دکا لوگوں کو ہے اور مغرب کی اذان مؤخر کر کے دیتے ہیں تاکہ ان کے خیال میں پوری طرح وقت ہو جائے۔ پس انہوں نے سحور کو جلدی کر دیا اور افطار کو مؤخر کر دیا۔ سنت کی مخالفت کی ان میں خیر نہ ہونے کے برابر ہے اور شر کی کثرت ہے واللہ المستعان۔

تخریج : أخرجه مالك (٦٣٨) واحمد (٨/٢٢٨٦٨) والبخاری (١٩٥٧) و مسلم (١٠٩٨) والترمذی (٦٩٩) وابن ماجه (١٦٩٧) وابن حبان (٣٥٠٢) والطبرانی (٥٩٨١) والبيهقی (٢٣٧/٤) والدارمی (١٦٩٩)
الفرائد : ① افطار میں غلت عافیت امت کی علامت ہے کیونکہ عبادات میں اضافہ قطعاً درست نہیں ⑤ یہود ستاروں کے خوب ظاہر ہونے پر افطار کرتے ہیں رافضی بھی اسی طرح کرتے ہیں۔



١٢٣٥ : وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةَ قَالَ : دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ لَهَا مَسْرُوقٌ : رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ كِلَاهُمَا لَا يَأْلُو عَنِ الْخَيْرِ : أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ ، وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ ؟ فَقَالَتْ : مَنْ يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ ؟ قَالَ : عَبْدُ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَتْ : هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ - قَوْلُهُ "لَا يَأْلُو" : أَي لَا يَقْصِرُ فِي الْخَيْرِ -

۱۲۳۵: حضرت ابو عطیہ کہتے ہیں کہ میں اور مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ محمد ﷺ کے اصحاب میں سے دو آدمی ہیں اور دونوں ہی بھلائی میں کمی کرنے والے نہیں۔ ایک ان میں سے مغرب اور افطار میں جلدی کرتا ہے اور دوسرا مغرب اور افطار دیر سے کرتا ہے۔ اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ”کون مغرب میں جلدی کرتا ہے؟ مسروق نے کہا۔ عبد اللہ بن مسعود۔ تو انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے۔ (مسلم)
 لَا يَأْلُو: بھلائی میں کمی نہیں کرتا۔

تشریح : ابو عطیہ: یہ وداعی ہمدانی ہیں۔ ابو موسیٰ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں۔ ان سے ابو اسحق الاعمش رحمہما اللہ جیسے کبار تابعین سے روایت لی ہے۔ حافظ لکھتے ہیں کہ اس کا نام مالک بن عامر یا ابن ابی عامر یا ابن عوف یا ابن حمزہ یا ابن ابی حمزہ ہے ان کی وفات ۷۰ھ کے لگ بھگ ہوئی۔ ان سے بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی نے روایت لی ہے۔ مسروق ان کے والد کا نام ابن اجدع بن مالک ہمدانی وداعی ان کی کنیت ابو عائشہ الکوفی یہ پختہ فقیہ عبادت گزار

ہیں۔ انہوں نے جاہلیت و اسلام دونوں زمانے ائے۔ ان سے اصحاب سنن نے روایت نقل کی ہے۔ رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کلاهما۔ یہ دونوں مبتداء ہیں لا یالو یہ خبر ہے۔ جیسا اس ارشاد میں: ﴿کَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اَکْلَهُمَا﴾ الایۃ تثنیۃ معنی کے اعتبار سے جائز ہے۔ جیسا کہ شاعر کے اس قول میں۔

کلاهما حین جد السیر بینہما ☆ قد أقلعا وکلا أنقیہما رابعی

احدهما یعجل المغرب والافطار: یعنی غروب یقینی ہو جاتا ہے تو نماز مغرب اور افطار کو جلد کر لیتا ہے۔ والآخر یؤخر المغرب والافطار۔ یہاں اسم ظاہر کو ضمیر کی جگہ لائے تاکہ استفسار میں اضافہ ہو۔ من یعجل المغرب والافطار: جلدی والے کے متعلق دریافت کیا دوسرے سے متعلق نہیں کیونکہ یہ فعل قابل مدح تھا۔ پس اس کا نام جانا پسند کیا باقی دوسرے کے فعل کا مقصود خود اس سے حاصل ہو جاتا ہے۔ جب کہ ایک کی تعریف کر دی تو دوسرے کی حیثیت خود معلوم ہو گئی کیونکہ عبد اللہ نام کے بہت آدمی ہیں مگر جب حدیث کو فہم میں عبد اللہ آئے تو اس سے ابن مسعود ہی مراد ہوتے ہیں اور حجاز بین کی روایت میں مطلق عبد اللہ کا نام ابن عمر رضی اللہ عنہما پر بولا جاتا ہے۔ یصنع: یہاں تعبیر میں ابن مسعود کے فعل کی تھویب کے ساتھ ساتھ صنع کا صیغہ اہتمام کے لئے لائے کیونکہ صنعت اس عمل کو کہا جاتا ہے کہ تدریب و مشق کے بعد صادر ہو اور اس عمل کو خوب شاندار انداز سے ادائیگی ہو۔ ابو کریب کی روایت میں ابو موسیٰ کا اضافہ موجود ہے۔ لا یالوا۔ کوتاہی نہ کرنا۔ اس کا اصل منع کرنا اور روکنا ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۱۰۹۹) و ابو داود (۲۳۵۴) و الترمذی (۷۰۲) و النسائی (۲۱۵۷)

الفرائد: مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کرنا، پیغمبر ﷺ کی سنن ہدی سے ہے۔ الحمد للہ اہلسنت کو اللہ تعالیٰ نے ان کی اتباع کی توفیق ارزانی فرمائی ہے۔



۱۲۳۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعَجَلَهُمْ فِطْرًا“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۲۳۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ بندوں میں مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ ہیں جو افطار میں جلدی کرنے والے ہیں۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: ﴿احب عبادی﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے پسندیدہ اور اس کی بارگاہ سے سب سے قریب جیسے اپنے حبیب کے قریب ہوتا ہے۔ عبادی کی نسبت میں بندوں کو کیا عظمت و شرف بخش دیا۔ اعجلہم فطرا کیونکہ وہ سنت کے سب سے زیادہ پیروکار ہیں۔

تخریج: أخرجه احمد (۳/۸۳۶۸) و الترمذی (۷۰۰) و ابن حبان (۳۵۰۷) و البيهقي (۲۳۷/۴)

الفرائد: ① علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ تغیل افطار میں حکمت ہے یہ ہے ② قوت کی حفاظت ③ مشقت کا ازالہ ④ غلو

بدعت سے دوری ۵) دونوں اوقات کا فرق کھل کر سامنے آ جائے۔

۱۲۳۷: وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هُنَا وَادْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هُنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
۱۲۳۷: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب رات ادھر سے آ جائے اور دن اُدھر سے چلا جائے اور سورج غروب ہو جائے تو یقیناً روزہ دار نے روزہ افطار کر لیا۔"

(بخاری و مسلم)

تشریح: من ہا هنا: یعنی مشرقی افق سے۔ وادبر النهار: مغربی افق سے دونوں کو تاکید کے لئے جمع کیا ورنہ ایک کا تذکرہ دوسرے کے لئے کفایت کرتا ہے۔ و غربت الشمس: یہ بھی لازم ہے کہ مکمل تکیہ غائب ہو جائے افق پر روشنی کا بقاء اس کے لئے مضرب نہیں۔ نووی کہتے ہیں ان کو جمع اس وجہ سے کیا کہ بعض اوقات انسان ایسی وادی میں ہوتا ہے جہاں غروب کا مشاہدہ نہیں ہو سکتا تو وہاں اندھیرا چھا جانے اور روشنی چلا جانے پر اعتماد کیا جائے گا۔ فقد افطر الصائم: وہ شرعاً افطار کرنے والا بن گیا اگرچہ اس نے کوئی چیز نہ کھائی ہو اس لئے کہ روزے کا وقت دن ہے اور وہ جاچکا پس عبادت و نیکی خیال کر کے غروب کے بعد رک جانا اسی طرح ہے جیسا عید کے دن کا روزہ رکھنا بعض علماء کا قول یہ ہے کہ اس کا مطلب افطار کا وقت آ گیا کیونکہ حدیث میں وارد ہوا کہ روزے میں مواصلت درست ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۱۹۲) والبخاری (۱۹۵۴) و مسلم (۱۱۰۰) وابو داود (۲۳۵۱) والترمذی (۶۹۸) والنسائی (۳۳۱۰) والدارمی (۱۷۰۰) وابن حبان (۳۵۱۳) وابن خزيمة (۲۰۵۸) وابن الجارود (۳۹۳) والحمیدی (۲۰) وابن ابی شیبہ (۱۱/۳) و عبد الرزاق (۷۵۹۵) والبیہقی (۲۱۶/۴)
الفرائد: ① غروب آفتاب سے وقت افطار شروع ہو گیا اور روزہ دار حکماً افطار والا ہو چکا ۵) افطار کے وقت میں شرعی روزہ ناممکن ہے۔

۱۲۳۸: وَعَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِبَعْضِ الْقَوْمِ: "يَا فُلَانُ انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا" فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ؟ قَالَ: "انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا" قَالَ: إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا، قَالَ "انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا" قَالَ: فَتَزَلْ فَاجِدْ لَهُمْ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ: "إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ" وَأَشَارَ بِيَدِهِ قِبَلَ الْمَشْرِقِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

قَوْلُهُ "اجِدْ لَنَا" بِجِيْمٍ ثُمَّ ذَالٍ ثُمَّ حَاءٍ مُهْمَلَتَيْنِ: أَيْ أَخْلِطِ السَّوْبِقَ بِالْمَاءِ۔
۱۲۳۸: حضرت ابو ابراہیم عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

سفر میں تھے اور آپؐ روزہ سے تھے۔ جب سورج غروب ہوا تو آپؐ نے لوگوں میں سے کسی سے فرمایا: اے فلاں! اُترو اور ستو ہمارے لئے تیار کرو۔ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام تو ہو جائے؟ آپؐ نے فرمایا: ”اُترو اور ستو تیار کرو۔“ اس نے کہا ابھی تو دن ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ”اُترو اور ستو تیار کرو۔“ چنانچہ وہ اُترے اور آپؐ کے لئے ستو تیار کئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوش فرمائے اور فرمایا: ”رات کو ادھر سے آتا ہوا دیکھو تو پس یقیناً روزہ دار کا روزہ افطار ہو گیا اور آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست اقدس سے مشرق کی طرف اشارہ فرمایا۔

(بخاری و مسلم)

أَجِدُحُ: ستو تیار کرو۔

تشمیر ۱۰ ان کی کنیت ابراہیم اور نام عبد اللہ ہے ان کے والد کی کنیت ابو ادنیٰ اور نام علقمہ بن خالد بن حارث اسلمی ہے۔ باب الصمر میں ان کے حالات گزرے۔ یہ خود اور ان کے والد دونوں صحابی ہیں۔ وہ صائم۔ شاید یہ فتح مکہ کا واقعہ ہو۔ آپؐ رمضان المبارک ۸ھ میں غزوہ فتح مکہ کے لئے روانہ ہوئے۔ فلما غربت الشمس: جب اس کی نکیہ مکمل غائب ہو گئی۔ یا فلاں: بعض نے کہا اس سے مراد بلال رضی اللہ عنہ ہیں جیسا کہ ابو داؤد کی روایت میں اس طرح ہے: فقال یا بلال! اس روایت کو اسماعیلی اور ابو نعیم نے بھی عبد الواحد کی سند سے نقل کیا ہے۔ ابن زیاد و مسدد کے شیخ ہیں۔ دونوں روایتیں یا فلاں پر جمع ہو جاتی ہیں۔ حافظ نے کہا شاید یہ تصحیف ہو کیونکہ ابن خزیمہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے مجھے فرمایا: یا اذنا اقبل اللیل..... احتمال ہے کہ یا فلاں! کے مخاطب عمر ہو اس لئے کہ روایت ایک ہے۔ جب ان کو اولا اذا اقبل اللیل فرمایا تو انہی کو پہلے اجدح کہا گیا ہو لیکن دوسری طرف امام احمد نے شعبہ سے نقل کیا کہ آپؐ ﷺ اپنے پانی کے ذمہ دار کو فرمایا اور بلال اس خدمت کے لئے معروف ہیں۔ (فتح الباری) فاجدح لنا: اُترو اور ہمارے مدد ہانی سے ستو ملاؤ۔ لو امسیت: لو کہ جواب محذوف ہے۔ اگر آپؐ شام کر لیتے تو مناسب تھا۔ قال ان علیکم نہارا: انہوں نے روشنی دیکھ کر گمان کیا سورج ابھی غروب نہیں ہوا بلکہ پہاڑ یا ٹیلے سے وہ روپوش ہو گیا ہے یا بادل وادل ہو گا جس سے اس کا غروب یقینی نہیں ہو رہا تھا۔ باقی قد غربت الشمس یہ واقعہ کی اطلاع ہے اگر ان صحابی کو یقین ہوتا تو وہ توقف نہ کرتے۔ قال: یہاں خود عبد اللہ مراد ہیں۔ فنزل فجدح: آپؐ ﷺ نے نوش فرمائے اور ہم نے بھی نوش کئے۔ ثم قال اذا رايتم اللیل

النَّجْوٰی: یہاں لیل مفعول اول ہے۔ قد اقبل کا جملہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہے۔ اگر روایت سے روایت بصر مراد ہو تو پھر مفعول سے جملہ حال ہو گا۔ فقد افطر الصائم: آپؐ نے مشرق کی طرف اشارہ فرمایا تاکہ مکان کی وضاحت ہو جائے۔ داؤدی کو غلطی لگی کہ اس نے اجدح کا معنی دودھ دھونا کیا۔

تخریج: أخرجه احمد (۱۹۴۱۲) والبخاری (۱۹۴۱) و مسلم (۱۱۰۱) و ابو داؤد (۲۳۵۲) وابن حبان

(۳۵۱۱) و عبد الرزاق (۷۵۹۴) وابن ابی شیبہ (۱۱/۳) والبیہقی (۲۱۶/۴)

الفرائد: ① امر شرعی حسی سے زیادہ بلیغ ہے عقل شرم پر حاکم نہیں ② کھجور سے افطار مستحب ہے واجب نہیں ③ غروب آفتاب سے روزہ ختم ہو جاتا ہے۔



۱۲۳۹: وَعَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الصَّبَّيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ -

۱۲۳۹: حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم میں سے کوئی روزہ افطار کرے تو کھجور سے افطار کرے۔ اگر وہ نہ پائے تو پانی سے افطار کرے پس بے شک پانی بہت پاکیزہ ہے۔" (ابوداؤد ترمذی)

یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح ✽ سلمان بن عامر بن اوس بن حجر بن عثمان بن عمرو بن حارث رضی یہ ضبہ بن داؤد بن طالحہ بن الیاس بن مضریٰ طرف نسبت ہے۔ (ابن اثیر) یہ صحابی ہیں انہوں نے بصرہ میں اقامت اختیار کی ان سے بخاری اور سنن اربعہ نے روایت لی ہے۔ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے تیرہ روایات نقل کی ہیں۔ (مختصر التلخیص) بخاری نے ان سے ایک روایت اور مسلم نے کوئی روایت نہیں لی۔ مسلم بن حجاج کہا کرتے تھے کہ ضبہ میں ان کے علاوہ کوئی صحابی نہیں۔ (اسد الغابہ) اذا افطر الصائم فلیفطر علی تمر: ترمذی میں برکت کا لفظ زائد ہے۔ اگر تازہ کھجور ہو ورنہ خشک۔ اس سے حصول سنت ہو جائے گا اگرچہ ایک ہی ہو مگر بعد والی روایت میں تین کی تعداد بتلائی گئی اور اس میں حکمت یہ ہے کہ اگر معدہ میں فضلہ پایا گیا تو تب بھی اس کا کھانا مناسب ہوا کہ وہ خارج ہو جائے گا اور اگر فضلہ نہ ہو تو یہ غذا این گئی۔ (۲) آنکھ کی روشنی جو روزے کی وجہ سے متفرق ہو جاتی ہے یہ اس کو جمع کرتی ہے اس کا کثرت سے استعمال آنکھ کو کمزور کرتا ہے مگر یہ بات تجربہ کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ عرب ممالک کے لوگوں کی نگاہیں ہمارے ملک کی نسبت کمزور ہیں حالانکہ وہ کھجور کو کثرت سے استعمال کرتے ہیں۔ باقی اگر معمولی ضرر ہو تو بھی وہ اس کے فوائد کے لئے مانع نہیں جیسے سقمونیا کا زیادہ استعمال معدے کو تباہی کرتا ہے جبکہ مناسب استعمال معدے کے فاسد مواد کو خارج کرتا ہے۔ فان لم یجز فلیفطر علی ماء: اگر آسانی سے میسر نہ ہو تو پھر پانی کو رجوع کریں گے۔ معلوم ہوا کہ پانی کی طرف رجوع اس کے فقدان کی صورت میں ہے۔ جس نے پانی کو مقدم قرار دیا اس کا قول سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر آپ ﷺ نے قیام مکہ کے دوران روزے رکھے مگر زمزم کے موجود ہونے کے باوجود کھجور سے افطار فرمایا اگر اس عادت کی خلاف ورزی ہوتی تو ضرور منقول ہوتی۔ فانہ طہور: معنوی اور حسی طہارت کا فائدہ دیتا ہے۔ اس وجہ سے اس کو دوسری چیزوں پر ترجیح دی جائے گی۔ یہ تربیت کمال سنت کو بیان کرنے کے لئے ہے۔ یہ اصل سنت افطار جو پاکیزہ پانی سے ہو اس صورت میں ادا ہو جائے گی جبکہ کھجور ہونے کے باوجود اس سے پانی سے افطار کر لیا۔

تخریج : أخرجه احمد (۱۶۲۲۵) و ابو داود (۲۳۵۵) و الترمذی (۶۵۸) و النسائی (۳۳۱۹) و ابن ماجہ (۱۶۹۹) و ابن حبان (۳۵۱۴) و الدارمی (۷/۲) و ابن خزيمة (۲۰۶۷) و عبد الرزاق (۷۵۸۷) و الطیالسی (۱۱۸۱) و الحمیدی (۸۲۳) و ابن ابی شیبہ (۱۰۷/۲) و الطبرانی (۶۱۹۳) و الحاکم (۱۵۷۴) و البیہقی (۴)

الفرائد: ① کھجور سے روزہ افطار کرنا سب سے افضل ہے ② اگر وہ میسر نہ ہو تو سادہ پانی کے گھونٹ سے۔



۱۲۴۰: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَتُمِيرَاتٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُمِيرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۳۰: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے سے پہلے چند تر کھجوروں سے روزہ افطار فرماتے۔ اگر تر کھجوریں مہیا نہ ہوتیں تو خشک کھجوریں۔ اگر وہ بھی نہ ہوتیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پانی کے چند گھونٹ سے روزہ افطار فرماتے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

حدیث حسن ہے۔

تشریح: قبل ان یصلی: اس سے صلوٰۃ مغرب مراد ہے۔ فان لم تکن: تین چھوہارے اگر تر کھجور میسر نہ ہوتی تو فتمیرات یہ تصغیر اور جمع قلت ہے۔ پس کم از کم تین پر دلالت کرتی ہے۔ فان لم تکن تُمیرات: جیسا ذکر کیا گیا اگر خشک کھجوریں بھی نہ ہوتیں تو حَسَوَاتِ یہ حَسَوَاتِ کی جمع ہے ایک مرتبہ پانی پینے کو کہتے ہیں۔ یہ حاکے فتح سے ہے۔ الحسوة: منہ می لپی جانے والی چیز کی مقدار اس کی جمع بھی حَسَوَاتِ اور حَسِی آتی ہے جس طرح مزیدہ و مزی و مدیات (المصباح) من ماء: یہ حَسَوَاتِ سے متعلق ہے۔ یا ظرف مستقر ہو کر حَسَوَاتِ کی صفت ہے۔ علماء شوافع رحمہم اللہ نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ اگر تین تر کھجور میسر ہوں تو ان سے افطار کرے اور اگر وہ مشکل ہوں تو تین خشک کھجوریں اور اگر وہ بھی نہ مل سکیں تو تین چلو پانی خواہ موسم گرما ہو یا سرما۔ بعض نے کہا سردی میں کھجور کو مقدم کیا جائے گا اور گرمیوں میں پانی کو کیونکہ اس کے متعلق روایت موجود ہے اور موقعہ کی مناسبت کا تقاضا ہے۔ ترتیب و تثلیث کمال سنت کے لئے ہے۔ ورنہ اصل سنت تو ایک سے بھی ادا ہو جاتی ہے۔ مؤخر کو مقدم کرنے کی نظیر گزری۔

خبر طے: باب کے مکمل عنوان کے مطابق روایات نہیں لاتے صرف افطار اور تعیل افطار کے متعلق روایات لائے۔ ادعیہ کا تذکرہ بالکل نہیں آیا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۲۶۷۶) وأبو داود (۲۳۵۶) والترمذی (۶۹۶) والحاکم (۱۵۷۶) والذاریقطنی (۱۸۵/۲) والبیہقی (۴/۲۳۹)

الفرائد: ① نماز سے قبل آپ افطار فرماتے تھے پھر نماز ادا فرماتے ② افطار میں جلدی نماز کے لئے اپنے دل کو فارغ کر لینا اور دونوں عبادات میں مناسب فاصلہ کرنا۔ (ابن عربی)



۲۲۳: بَابُ أَمْرِ الصَّائِمِ بِحِفْظِ لِسَانِهِ وَجَوَارِحِهِ عَنِ الْمُخَالَفَاتِ وَالْمُشَاتِمَةِ وَنَحْوِهَا

تَلَاثٌ: روزہ دار کو اپنے اعضاء اور زبان گالی گلوچ اور خلاف شرع باتوں سے روکے رکھنا

تشریح: حفظ لسان: حرام چیزوں سے زبان کی حفاظت واجب ہے اور مکروہات میں مستحب ہے۔ بری باتیں نہ کہے اور نہ حرام افعال کا ارتکاب کرے۔ المشاتمة: غیبت، چغلی، جھوٹ سے گریز کرے۔ ان باتوں سے بچنے کا حکم روزہ نہ رکھنے والے کو بھی ہے مگر روزہ دار کو بدرجہ اولیٰ چاہئے۔

روایات

۱۲۴۱: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَصْخَبْ، فَإِنْ سَاءَتْهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
۱۲۴۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جب تم میں سے کسی کے روزے کا دن ہو تو وہ جماع کی باتیں نہ کرے اور نہ شور و شغب کرے۔ اگر کوئی اس کو گالی دے یا اس سے لڑے تو اسے اس طرح کہہ دے کہ میں روزہ سے ہوں"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: کان وجد کے معنی میں ہے اور یوم اس کا فاعل ہے۔ روزے کی حالت میں فحش باتیں اور شور و شغب نہ کرے کیونکہ دونوں کے مطلوب میں منافات ہے۔ روزے میں سکون و سکوت سے نفس کا قلع قمع کرے۔ فاسابہ احد او قاتلہ: او یہاں تنویج کے لئے۔ قاتل سے مار پیائی اور طعن و تشنیع ہے۔ انی صائم: مخالف سے زبان کو روکے اور اللہ تعالیٰ کا مظلوم بندہ بن جائے ظالم نہ بنے۔

تخریج: باب وجوب صوم رمضان میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۲۴۲: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۴۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے جھوٹی بات

نہ چھوڑی اور اس پر عمل کرنا بھی ترک نہ کیا تو اللہ تعالیٰ کو اس سے کوئی غرض نہیں کہ وہ اپنا کھانا اور پینا چھوڑے۔“

(بخاری)

تشریح ❁ لم يدع قول الزور: جس نے جھوٹ نہ چھوڑا۔ فلیس للہ حاجہ فی ان يدع: ابن بطال کہتے ہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کو کھانے پینے کی اجازت دے دی جائے گی۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جھوٹ اور اس کے متعلقات سے بچے۔ یہ اسی طرح ہے جیسا یہ ارشاد: من باع الجمر فلیشقص الخنازیر جو شراب بیچتا ہے وہ خنازیر ذبح کرے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو خنازیر کے ذبح کا حکم دیا گیا ہے بلکہ شراب فروخت کرنے کے فعل کو حرمت میں خنزیر ذبح کرنے کے مترادف قرار دیا گیا۔ حاجہ سے مراد ارادہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کی حاجت نہیں۔ بعض نے کہا یہ عدم قبولیت سے کنایہ ہے۔ جیسا کسی کے ہدیے پر ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں: لا حاجة لی فی ہدیتک۔ یعنی تیرا ہدیہ تیری طرف واپس کرتا ہوں۔ ابن عربی کہتے ہیں اس حدیث کا مقتضی کہ جس نے مذکورہ حرکت کی اس کو کوئی ثواب نہ ملے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔ نووی نے بھی اسی کی موافقت کی ہے۔ اذری کا قول یہ ہے کہ اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔ یہ داراصل امام احمد کے اس قول پر قیاس ہے جو انہوں نے مغضرب مقام پر نماز کے ابطال کے سلسلہ میں نقل فرمایا ہے۔ البتہ وہ روایت خمس یفطرون الصائم الغیبة والنمیمہ والكذب والقبلة والیمین الفاجرة۔ یہ روایت اوّل تو درست نہیں اور اگر درست ثابت ہو جائے تو اس کا مطلب اجر کا باطل ہونا ہے نہ کہ روزہ دمانی کا قول ہے کہ اگر سرے سے روزہ باطل ہوتا تو شارع قضاء کا حکم فرماتے۔ اس سے دراصل اعمال کے ضائع کرنے سے تخویف مقصود ہے۔ ابو بکر محارب نے اسی مفہوم کو سامنے رکھ کر کہا:

اذا لم یکن فی السمع منی تصاون ☆ وفی بصری غض وفی منطقی صحت

فحظی اذن من صومی الجوع والظماء ☆ وان قلت انی صمت یوما، فما صمت

تخریج : أخرجه احمد (۳/۹۸۴۶) والبخاری (۱۹۰۳) وابو داود (۲۳۶۲) والترمذی (۷۰۷) والنسائی

(۳۲۴۵) وابن ماجہ (۱۶۸۹) وابن حبان (۳۴۸۰) وابن خزيمة (۲۷۰/۴)

الفرائد : ① جھوٹ سے روزے کو محفوظ کرنا چاہیے ② برے اعمال روزے کی قبولیت میں مانع ہیں۔



۲۲۲: بَابُ فِي مَسَائِلِ مِنَ الصَّوْمِ

بَابُ: روزے کے مسائل

مَسَائِلُ: روزے سے متعلق مسائل کی احادیث ذکر کی جائیں گی۔

روایات

۱۲۴۳: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَآكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۴۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کوئی بھول کر کھا پی لے۔ پس اس کو اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے۔ بے شک اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿اذا نسی﴾: اذالا کراشارہ کیا کہ انسان پر نسیان کا غلبہ ہے کیونکہ یہ طبعی چیز ہے اور ایک نسخہ میں اذا نسی الصائم کے الفاظ ہیں۔

الزنجوی: پہلی صورت میں مفعول محذوف ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم و دارقطنی نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت نقل کی۔ "من افطر فی شہر رمضان ناسیا فلا قضاء علیہ ولا کفارة" اس میں رمضان کی تصریح ہے کہ نہ قضاء ہے نہ کفارہ اور وہ روزہ مقبول ہے۔ (فتح الباری) فلیتم صومه۔ ترمذی میں فلا یفطر کے الفاظ ہیں۔ البتہ روایات کھانے پینے پر اکتفا کیا گیا کیونکہ انہی کا غلبہ ہے۔ ویسے تمام خطرات کا یہی حکم ہے۔ قلیل و کثیر کا فرق نہیں۔ البتہ نماز کی حالت یاد دلانے والی ہونے کی وجہ سے اس میں بھول کر کھالینے سے بھی وہ قائم نہیں رہتی مگر روزہ اس طرح نہیں فانما اطعمہ اللہ۔ ترمذی کی روایت میں فانما هو رزق رزقہ اللہ اور دارقطنی میں "فانما هو رزق ساقہ اللہ تعالیٰ علیہ" قاضی زکریا سے شرح اسلام میں لکھا ہے کہ حدیث کا مقتضی چاہتا ہے کہ قضاء بھی نہ ہو۔ دارقطنی کی روایت میں قضاء علیہ کے الفاظ موجود ہیں۔ (شرح الاعلام لقاضی زکریا)

ایک لطیفہ: عمرو بن دینار نے ذکر کیا کہ ایک آدمی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہنے لگا: اصحبت صائماً۔ پھر میرے پاس ایک آدمی آیا پھر میں نے بھول کر کھالیا۔ انہوں نے فرمایا: کوئی حرج نہیں۔ وہ کہنے لگا پھر میں دوسرے آدمی کے ہاں گیا میں پھر بھول گیا اور میں نے کھاپی لیا۔ انہوں نے فرمایا تم پر کچھ حرج نہیں وہ اللہ تعالیٰ نے تجھے کھلایا پلایا وہ کہنے لگا پھر میں ایک آدمی کے ہاں گیا پھر میں بھول گیا اور میں نے کھاپی لیا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمانے لگے تو ایسا انسان ہے کہ تو روزے کی عادت ہی نہیں رکھتا۔

تخریج: أخرجه احمد (۳۵۲/۳) والبخاری (۱۹۳۳) و مسلم (۱۱۵۵) وابو داود (۲۳۹۸) والترمذی (۷۲۱) وابن ماجہ (۱۶۷۳) وابن حبان (۳۵۱۹) وابن خزيمة (۱۹۸۹) وابن الجارود (۳۹۰) والدارقطنی (۱۷۹/۲) والبيهقي (۲۲۹/۴)

الفرائد: اللہ تعالیٰ کا اس امت پر کتنا بڑا انعام ہے کہ بھول کر کھاپی لینے سے روزے کا کچھ نہ بگڑے گا۔



۱۲۴۴: وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ: "أَسْبَغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ، وَبَالِغْ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ

صَابِنًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۴۳: حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وضو کے متعلق بتلائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وضو کو مکمل طور پر کرو اور انگلیوں کے درمیان خلال کرو اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرو مگر یہ کہ تم روزہ سے ہو“۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ◉ صبرہ: تقریب میں حافظ قطراز ہیں کہ یہ ان کے دادا ہیں ان کے والد کا نام عامر ہے۔ یہ مشہور صحابی ہیں۔ ابن عبد البر کہتے ہیں ان کو لقیط بن صبرہ اور لقیط بن عامر اور لقیط بن المشرق بھی کہا جاتا ہے۔ ترمذی کہتے ہیں کہ محدثین نے لکھا ہے کہ لقیط بن صبرہ وہی لقیط بن عامر ہے اور مسلم نے ان دونوں کو طبقات میں دو قرار دیا ہے۔ جیسا دارمی نے بھی یہی کہا۔ اور ان سے ان کے بھتیجے و کچ بن عدس نے روایت کی اور ابن بغدادی اور عاصم بن لقیط اور عمرو بن اوس وغیرہم نے کہا کیا وہ مسائل کو ناپسند کرتا تھا جب اس سے ابو رزین نے پوچھا تو اس کو اس کا سوال پسند آیا۔ (دارمی) رضی اللہ عنہ لفظاً جمع خبریہ معنی دعائیہ ہے۔ اخبرنی عن الوضو یعنی وضو کی تکمیل چیزیں بتلائیں اس کی دلیل اسبغ الوضو کے الفاظ ہیں۔ اسبغ الوضو: فرائض سے زائد کو دھو کر وضو کو مکمل کر دو چوٹی سے قدم تک۔ خلل بین الاصابع اور اس کا طریقہ ہاتھوں کی انگلیاں ڈال کر اور پاؤں کی انگلیوں میں جس کیفیت سے بھی ہو۔ ابن حجر فرماتے ہیں افضل یہ ہے کہ ہاتھوں میں بائیں ہاتھ کی خنصر سے ابتداء کر اور پاؤں میں دائیں پاؤں کی خنصر سے ابتداء ہو اور دونوں میں سے بائیں پاؤں کی خنصر پر ختم کرے کیونکہ ہاتھوں اور پاؤں دونوں کے خلال کا حکم ہے۔ حدیث میں وار ہے کہ آپ ﷺ اپنے دونوں پاؤں کی انگلیاں خنصر سے ملتے تھے اور سنن کا محل تب ہیں جبکہ پانی کا پہنچنا اس پر موقوف نہ ہو۔ ورنہ جڑی ہوئی انگلیوں کی طرح ہیں جبکہ ان کے اندرون پانی پہنچنے کی کوئی صورت نہ ہو تو تب فرض ہے۔ مثلاً اگٹھی ہو تو اس کو حرکت دے تاکہ اس کے نیچے پانی پہنچ جائے۔ ملے ہوئے گوشت کا چیرنا حرام ہے۔ بالغ فی الاستنشاق: ناک کی جڑ میں خوب پانی پہنچائے۔ بائیں انگلی ناک میں داخل کر کے اوپر سانس کھینچے اور ناک میں جو ریختہ ہو اس کو دور کرے اس میں انتہاء نہ کرے کیونکہ یہ سحوط ہے استنشاق نہیں۔ اس سے اصل سنت حاصل ہو جائے گی۔ اسی طرح بے روز مضمضہ میں مبالغہ کرے۔ مستحب یہ ہے کہ پانی کوئے کے دو اطراف اور آخری مسوڑھوں تک پہنچ جائے۔ مسوڑھوں پر بائیں انگلی گھمانا اور پانی کو منہ میں پھیرنا چاہئے۔

الا ان تكون صائماً: اگر روزہ سے ہو تو مبالغہ ہرگز نہ کرے کہیں پانی حلق میں نہ پہنچ جائے یا دماغ میں داخل نہ ہو جائے جس سے روزہ جاتا رہے۔ شہوت کو ابھارنے والا بوسہ حرام ہے کیونکہ اس کی اصل غیر مستحب ہے اور معمولی سا بوسہ کثیر کو دعوت دینے والا ہے اور اس شہوت سے انزال پیدا ہوتا ہے جس کے دفاع کی پھر کوئی صورت نہیں۔ البتہ پانی کا منہ میں پھیرنا اور کلی کرنا درست ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۱۳۶۸۰) وابو داود (۲۳۶۶) والتِّرْمِذِيُّ (۷۸۸) والنسائی (۸۷) وابن ماجه (۴۰۷)

وابن ابی شیبہ (۱) والطیالسی (۵۲/۱) وعبد الرزاق (۷۹) وابن خزيمة (۱۵۰) والبیہقی (۷۶/۱)

الفرائد: ① مکمل طور پر اعضاء کو دھونا چاہئے ② تخلیل اصابع اور اچھی طرح ناک جھاڑنا چاہئے البتہ روزے کی

حالت میں اس میں مبالغہ سے باز رہے۔



۱۲۴۵: وَعَنْ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتَا: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۴۶: حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خواب کے بغیر جنابت سے ہوتے۔ پھر روزہ رکھ لیتے (اور بعد میں غسل فرماتے)..... (بخاری و مسلم)

تشریح جنبا من غیر حلد: یہ وصف تنقیدی ہے یعنی صفت کا شفع ہے جیسا کہ اس ارشاد میں یقتلون النبیین بغیر الحق..... میں بغیر الحق کی قید ہے۔ اس لئے کہ آپ کی جنابت احتلام سے نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ شیطان کی شرارت سے ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام اس سے محفوظ ہیں یا احتلام کی دو قسمیں ہیں: (۱) احتلام بدن یا عوارض بشریہ سے ہے جو مادہ منویہ کے زیادہ ہونے وجہ سے طبعاً خارج ہوتا ہے۔ یہ آپ کے حق میں جائز اور درست ہے۔ (۲) شیطان کی شرارت سے جو احتلام ہو اس سے تمام انبیاء علیہم السلام محفوظ ہیں۔ ثم یصوم: اس سے روزے کے صحیح ہونے کی طرف اشارہ کیا جیسا ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿اهل لکم لیلۃ الصیام الرفث الی نساء کم﴾ اس آیت سے لازم آتا ہے کہ جماع رات کے آخری جزء تک حلال و درست ہو اور اس پر فجر کے طلوع کا وقت جنابت کی حالت میں آئے۔ پس اس کے روزہ کی درستی اشارۃً انص سے ثابت ہوئی۔

تخریج: أخرجه احمد (۶۴۳) والبخاری (۱۹۲۵) و مسلم (۱۱۰۹) وابو داود (۲۳۸۸) والترمذی (۷۷۹) واحمد (۱۰/۲۵۸۶۹)

الفرائد: جنابت روزے کی صحت پر اثر انداز نہیں۔



۲۲۵: بَابُ بَيَانِ فَضْلِ صَوْمِ الْمُحَرَّمَ وَشُعْبَانَ وَالْأَشْهُرِ الْحُرُمِ

باب: محرم و شعبان اور حرمت والے مہینوں کے روزے کی فضیلت

تشریح المحرم: یہ نام دیگر اشہر حرم کی بجائے اس مہینے کا بطور شرف رکھا گیا۔ بعض نے اور جوہ بھی بیان کی ہیں (فتح الکرم القادر فی متعلقات عاشوراء) شعبان کی فضیلت کی شاید وجہ یہ ہو کہ آپ ﷺ اس ماہ میں کثرت سے روزے رکھتے تھے۔ البتہ شعبان کے روزے کی فضیلت محرم سے کم ہے۔ الاشہر الحرم: ذیقعد ذوالحجہ مراد ہیں ان میں نفلی روزے سال کے دوسرے دنوں کی نسبت فضیلت رکھتے ہیں خصوصاً عشرہ ذی الحجہ۔

روایات

۱۲۴۷: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: "أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ: شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۴۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "رمضان کے بعد سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں اور افضل تر نماز فرض کے بعد تہجد کی نماز ہے۔" (مسلم)

تشریح: افضل الصیام: رمضان المبارک کے فرضی روزوں کے بعد مطلق نفلی روزوں میں فضیلت والے روزے۔ شہر اللہ المحرم: وہ محرم کے روزے ہیں۔ محرم کو شہر اللہ کی اضافت سے نوازا گیا یہ اضافت تشریفی ہے جیسے کہتے ہیں: الکعبة بیت اللہ اور ناقۃ اللہ، افضل الصلوٰۃ مطلقاً نفلی نماز۔ صلوٰۃ الیل: اس سے تہجد مراد ہے کیونکہ وہ ریا سے دور اور اخلاص سے قریب تر ہے اور بارگاہ الہی میں اس سے حضوری حاصل ہوتی ہے کیونکہ کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی اور یہ تجلیات الہیہ کا وقت ہے اور اس وقت فیوض ربانیہ بانٹے جاتے ہیں۔ باب فضل قیام اللیل میں روایت گزر چکی۔

تخریج: باب فضل قیام اللیل میں تخریج گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۲۴۸: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ مِنْ شَهْرِ أَكْثَرِ مِنْ شَعْبَانَ فَإِنَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ وَفِي رِوَايَةٍ: كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۴۸: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی مہینے میں اتنے روزے نہیں رکھتے تھے جتنے کہ شعبان میں رکھتے۔ آپ تمام شعبان روزے رکھتے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ تھوڑے دنوں کے سوا پورا شعبان روزے رکھتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: يصوم من شهر: یہاں صوم نفل مراد ہیں اور من (۱) فی کے معنی میں (۲) بعض کے معنی میں آیا ہے۔ اکثر من شعبان: پہلی روایت میں محرم کے روزے کی فضیلت گزری، مگر اس میں آپ کا کثرت سے روزہ رکھنا ثابت ہے۔ اس کی وجہ دوسری روایت میں وارد ہے کہ اس ماہ میں اعمال بلند ہوتے ہیں میں یہ چاہتا ہوں کہ میرے اعمال اس حالت میں اٹھا کر پیش ہوں کہ میں روزہ سے ہوں اور ایک دوسری روایت میں وارد ہے کہ اس ماہ میں وقت مقررہ کی دستاویزات لکھی جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا میری چاہت یہ ہے کہ میری دستاویز روزے کی حالت میں لکھی جائے۔ ایک اور روایت میں وارد ہے کہ جب رمضان کے درمیان لوگ اس میں غفلت کا شکار رہتے ہیں۔ پس میں چاہتا ہوں کہ میں اس ماہ کو زندہ کروں۔ (۲) محرم کے روزے کی فضیلت عمر کے آخری ایام میں معلوم کرائی گئی (۳) محرم کے روزہ کو آپ رکھ نہیں سکے کیونکہ یہ پہلا پہلا سال تھا اور آپ کفار کے خلاف دن رات لڑائی اور اس کی تیاریوں میں مصروف تھے۔ البتہ محرم کے روزہ اس سے افضل ہے۔ کلمہ: اکثر شعبان مراد ہے اور مسلم کی روایت میں کان يصوم شعبان الا قليلاً کے الفاظ ہیں اور بخاری میں ما رايته اکثر صياماً

منہ فی شعبان کے الفاظ وارد ہیں۔ یہ پہلے الفاظ کی تفسیر و وضاحت ہے اور کل سے مراد غالب اکثریت ہے۔ بعض نے کہا کبھی تمام شعبان کے روزے رکھ لیتے اور اگلے سال کچھ دنوں کے رکھتے گویا معمول مختلف تھا۔ یہ زیادہ بہتر ہے۔ نووی کا قول: کامل شعبان کے روزے اس لئے نہ رکھتے کہ لوگ اس کو فرض نہ سمجھیں۔

ایک اور قول یہ ہے کہ کل سے مراد ابتداء درمیان اور آخر میں روزہ رکھتے تھے۔ کسی حصے کو خاص نہ کرتے بلکہ عمومی اعتبار سے روزے رکھتے۔

دامینی نے مصابیح میں اس کی تین وجوہ سے تردید کی ہے: (۱) کل کا اطلاق اکثر پر جبکہ وہ تاکید کے لئے ہو عربوں میں جانا بچانا نہیں ہے۔ حافظ عراقی نے دامینی کا جواب دیتے ہوئے ترمذی سے ابن مبارک کا قول نقل کیا ہے کہ اہل عرب کے ہاں یہ درست ہے جبکہ کوئی آدمی مہینے کا اکثر حصہ روزہ رکھے اور اکثر راتیں قیام کرے تو وہ کہتے ہیں: صام الشهر كله و قام ليلة اجمع۔ شاید کہ اس نے عشاء کا کھانا کھایا اور اپنے کسی کام میں مشغول ہو گئے۔

(۲) دامینی کہتے ہیں شعبان کے روزے کے متعلق یہ عبارت کان یصوم شعبان عادة اس فعل کے تکرار کا متقاضی ہے جیسا کہ اس جیسی عبارت میں یہی مطلب ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس چیز کو مصنف نے اختیار کر کے اکثر کا قول قرار دیا یہ تو عرف کا تقاضا ہے۔

(۳) دامینی کہتے ہیں جب شہر کی اضافت کے بغیر مہینوں کے نام ذکر کئے جائیں تو ان میں مذکور عمل عام ہوگا۔ اس طرح نہیں کہہ سکتے۔ سرت المخرم حالانکہ وہ اس کے کسی حصہ میں چلا اور اگر شہر کی اضافت سے مہینہ استعمال ہو تو پھر عمل کا عام ہونا لازم نہیں۔ یہ سیویہ کا قول ہے اور اس کی مخالفت صرف زجاج نحوی نے کی ہے۔ باقی نووی کا قول فی رولیہ اور وہ روایت و ما رأیتہ اکثر صیاما منہ فی شعبان۔ یہ شعبان کے تمام روزوں کے مخالف نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے مہینوں کی بنسبت اس میں زیادہ روزے رکھے اور یہ بصومہ کلہ پر صادق آتا ہے کیونکہ جب آپ تمام میں روزہ رکھتے تو یہ صادق آتا ہے کہ جو روزے اس میں رکھے وہ ان روزوں سے زائد تھے جو دوسروں میں رکھتے تھے اور ضرورۃً یہ مراد لیا جائے گا کیونکہ اور مہینوں میں روزے نہیں رکھے سوائے رمضان کامل کے اور روایت میں لم یستكمل الا رمضان۔ اس میں حذف ہے۔ اے شعبان دوسری جانب کی دلیل سے وہ کان یصوم شعبان کلہ ہے۔ پس معطوف و عاطف دونوں کو حذف کر دیا اور عرب کے کلام میں یہ بات کثرت سے پائی جاتی ہے۔ البتہ ایک اور راہ سے جمع ممکن ہے وہ یہ ہے: عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قول: کان یصوم شعبان کلہ۔ اس میں صرف استثناء محذوف ہے۔ اے الا قلیلاً منہ۔ اس کی دلیل عبدالرزاق کی یہ روایت ہے: ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر صیاماً فی شعبان فانه کان یصومہ کلہ الا قلیلاً۔ (قسطانی علی البخاری)

تخریج: أخرجه البخاری (۱۹۶۹) و مسلم (۷۸۲) و الترمذی (۷۶۸) و النسائی (۲۱۷۵)
الفرائد ①: تمام سال نفلی روزوں کے لئے مباح ہے سوائے ایام منوعہ اور رمضان کے ان میں نفلی روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔



۱۲۴۹: وَعَنْ مُجِيبَةَ الْبَاهِلِيَّةِ عَنْ أَبِيهَا أَوْ عَمِّهَا أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ انْطَلَقَ فَأَتَاهُ بَعْدَ

سَنَةٍ - وَقَدْ تَغَيَّرَتْ حَالُهُ وَهَيْئَتُهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا تَعْرِفُنِي؟ قَالَ: "وَمَنْ أَنْتَ؟" قَالَ: أَنَا الْبَاهِلِيُّ الَّذِي جَنُتَكَ عَامَ الْأَوَّلِ - قَالَ: "فَمَا غَيْرَكَ وَقَدْ كُنْتَ حَسَنَ الْهَيْئَةِ" قَالَ: مَا أَكَلْتُ طَعَامًا مُنْذُ فَارَقْتُكَ إِلَّا بَلِيلًا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَذَّبْتَ نَفْسَكَ؟" ثُمَّ قَالَ: "صُمُّ شَهْرَ الصَّبْرِ، وَيَوْمًا مِنْ كُلِّ شَهْرٍ" قَالَ: "زِدْنِي فَإِنَّ بِي قُوَّةً" قَالَ: "صُمُّ يَوْمَيْنِ" قَالَ: "زِدْنِي" قَالَ: "صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ" قَالَ: "زِدْنِي" قَالَ: "صُمُّ مِنَ الْحَرَمِ وَاتْرُكْ صُمُّ مِنَ الْحَرَمِ وَاتْرُكْ" وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثِ فَصَمَّهَا ثُمَّ أَرْسَلَهَا -

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

"شَهْرُ الصَّبْرِ": رَمَضَانُ -

۱۲۴۹: حضرت حمید باہلیہ اپنے والد اور چچا سے روایت کرتی ہے کہ وہ دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پھر واپس چلے آئے۔ پھر ایک سال گزرنے کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تو ان کی حالت بدلی ہوئی تھی، پس کہنے لگے: یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ مجھے نہیں پہچانتے؟ آپ نے فرمایا: "تو کون ہے؟" اس نے کہا: میں وہی باہلی ہوں جو آپ کی خدمت میں گزشتہ سال آیا۔ آپ نے فرمایا تمہیں کس چیز نے بدل دیا۔ تیری بہت اچھی صحت تھی۔ اس نے کہا میں جب سے آپ سے جدا ہوا میں نے کھانا نہیں کھایا مگر رات ہی کو۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو نے اپنے آپ کو تکلیف دی۔ پھر فرمایا: "تو صبر کے مہینے کے روزے رکھ اور ہر مہینے میں سے ایک۔ اس نے کہا اس میں کچھ اضافہ فرمائیں کیونکہ مجھ میں ہمت ہے۔ آپ نے فرمایا: حرمت والے مہینوں میں بعض دنوں کے روزے رکھو اور چھوڑ دو۔ پھر حرمت والے مہینوں کے بعض دنوں کے روزے رکھو اور چھوڑ دو۔ پھر حرمت والے مہینے کے بعض دنوں میں روزے رکھو اور پھر چھوڑ دو اور اپنی تین انگلیوں کو ملایا اور پھر انہیں چھوڑ دیا۔ (ابوداؤد)

"شَهْرُ الصَّبْرِ": رَمَضَانُ الْمُبَارَكُ -

تشریح: یہ صحابیات سے ہیں (تقریباً للحافظ) ان کے والد کا نام عبد اللہ بن الحارث الباہلی ہے اور چچا کا نام ابو موسیٰ نے کہا معلوم نہیں۔ اسی: یہ وفد کی صورت میں آنے کا تذکرہ ہے۔ ثم انطلق: پھر اپنے گھر واپس لوٹ آئے۔ وقد تغیرت ماله: ایک سال کے بعد لوٹے کہ ان کی حالت بدل چکی تھی۔ حال کا لفظ مذکر و مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ وھینتہ: اس کو حال پر عطف کیا۔ یہ عطف العام علی العام کی قسم سے ہے۔ حال عام حالت اور معیت خاص حالت کو کہتے ہیں۔ فقال: اس کا عطف مقدر پر ہے: ای فلم یعرفہ فقال: یا رسول اللہ! اما یہ استفتاح کے حروف سے ہے۔ عام الاول: یہ اضافت موصوف الی الصفۃ کی قسم سے ہے یعنی پہلے سال۔ فما غیرک وقد کنت حسن الھینتہ۔ غیر کے فاعل سے جملہ حالیہ ہے۔ سنذ فارقتک: یہ ما اکلت کا ظرف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں یہاں سے جانے کے بعد سے متواتر ایام ممنوعہ کے علاوہ روزے رکھتا چلا آ رہا ہوں اور ممکن ہے ان ممنوعہ ایام کی تحریم کا علم نہ ہونے کی وجہ سے ان کا بھی روزہ رکھا ہو

کیونکہ حرام و حلال کے پورے احکام ان کے سامنے واضح نہیں فرمائے تھے۔ عذبت نفسك: تم نے اپنے نفس کو مالوقات و معاذ چیزوں سے ممانعت کر کے تکلیف پہنچائی حالانکہ وہ میدان فضل میں پہنچنے کی سواری ہے۔ ثم قال صم: اس واجب و ندب دونوں کو شامل فرمایا۔ شہر صبر: رمضان المبارک۔ یوما من کل شہر: اس سے ہر ماہ کا نفی روزہ مراد ہے۔ انہوں نے زیادہ کی اجازت مانگی تو فرمایا: صم یومین: ہر ماہ دو روزے رکھ لیا کرو پھر اور اضافے کا مطالبہ کیا تو فرمایا: صم ثلاثة ایام۔ تین دن کے روزے صیام دہر کی طرح ہیں کیونکہ ہر نیکی کا بدلہ دس گنا ہے پھر اور اضافہ کی درخواست پر فرمایا: صم من الحرم والحرم۔ حرمت والے مہینوں رجب ذیقعد ذی الحجہ محرم کے روزے رکھو پھر ان کی وضاحت فرمائی: صم من الحرم واترك۔ بار بار تاکید کے لئے اور ان مہینوں کے شرف کے لئے فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھو پھر تین دن چھوڑ دو پھر اس طرح۔ تین انگلیوں کو کھولنے کے بعد ملانے میں حکمت یہ تھی تین دن چھوڑ دینا۔ پہلے دنوں کے روزے سے حاصل ہونے والی کمزوری کا ازالہ کریں گے۔ جب آدمی کسی نیکی کا عادی ہو جائے تو نفس کو اس سے الفت پیدا ہو جاتی ہے اور مشقت کم ہو جاتی ہے۔ اس طرح چھوڑنے اور رکھنے سے کلفت اور الفت دونوں کا مزہ ملے گا اور ثواب میں بھی اضافہ ہوگا۔

رمضان کو شہر صبر اس لئے کہا کہ اس میں نفس کو کھانے اور عورتوں کے ساتھ وطی سے دن کے وقت روک لیا جاتا ہے اور مطلقاً صبر کا معنی رکنا ہے۔ (خطابی)

تخریج: أخرجه ابو داود (۲۴۶۸)

الفرائد: اسلام عبادت میں شدت کا حامی نہیں۔ جس نے عبادت میں غلو اختیار کیا اس نے اپنے آپ کو مشقت میں مبتلا کیا۔



۲۲۶: بَابُ فَضْلِ الصَّوْمِ وَغَيْرِهِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ

بَابُ: ذِي الْحِجَّةِ كَيْفَ يَكُونُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ

تشریح: ذی الحجہ کے عشرہ اول میں نیک اعمال اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں ان میں کا آخری دن یوم عرفہ ہے کیونکہ دسویں کا روزہ حرام ہے جائز ہی نہیں۔ پس بقیہ ایام کے روزے مراد ہیں۔ حجاج کے علاوہ کے لئے عرفہ کا روزہ بہت بڑے ثواب و اجر کا باعث ہے۔

روایات

۱۲۵۰: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ" يَعْنِي أَيَّامَ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۵۰: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کوئی ایسے دن نہیں کہ عمل صالح جن میں اتنا اللہ تعالیٰ کو پسند اور محبوب ہو جتنا ان دنوں میں یعنی عشرہ ذی الحجہ میں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا۔ یا رسول اللہ ﷺ اور نہ جہاد فی سبیل اللہ۔ آپؐ نے فرمایا ہاں جہاد فی سبیل اللہ بھی مگر وہ نمازی جو اپنی جان اور مال لے کر نکلے۔ پھر اس میں کوئی چیز واپس نہیں لایا۔ (یعنی شہید ہوا یہ یقیناً سب سے افضل ہے)

تشریح ❁ مامن: بن یہ استغراق نفی کے لئے لایا گیا ہے۔ ایام العمل الصالح فیہا۔

التجو: فیہا خبر جبکہ احب الی اللہ سے متعلق ہو۔ اضافی مبتداء ہے۔ یا فیہا محل حال میں ہے وصف ہے۔ الفاظ کے مختلف ہونے کی وجہ سے متعلقات کا متعدد ہونا خبر سے مانع نہیں۔ ہذہ الايام: اس سے ایام عشرہ کی طرف اشارہ مراد ہے جو کہ ذی الحجہ کے ابتدائی نو دن ہیں۔ یعنی ان دنوں میں کیا جانے والا عمل دوسرے دنوں کے اعمال صالحہ سے زیادہ فضیلت والا ہے۔ ولا الجہاد فی سبیل اللہ: یعنی کوئی عمل صالح ان دنوں کے عمل پر فوقیت لے جانے والا نہیں۔ الا رجل: یہ استثناء متصل ہے یعنی مگر اس آدمی کا عمل جو اپنی جان و مال لے کر جہاد کے لئے نکلا اور دنوں کو راہِ خدا میں لٹا دیا وہ ان اعمال سے افضل ہے۔ بغض نے متشبی منقطع بنایا ہے یعنی لکن کے معنی میں ہے۔ دماینی کہتے ہیں بتوہیم کے قول پر منقطع درست بنے گا ورنہ اہل حجاز کے ہاں تو منقطع واجب النصب ہے۔

یخاطر بنفسه و ماله: وہ دشمن کو مغلوب کرنے کے لئے نکلا۔ اگر اس نے یہ فرض ادا کر دیا اور دونوں میں سے کسی چیز کو واپس نہیں لوٹایا یعنی اس کو شہادت مل گئی۔ ابو عوانہ کی روایت میں الا من رجع بنفسه ولا حالہ اور دوسری روایت میں الا ان لا يرجع اور ایک روایت میں الا من عقر جوادہ و اھریق دمہ اور ابن عمرؓ والی روایت میں فاکثروا فیھن من التھلیل والتکبیر فان صیام یوم منها یعدل صیام سنۃ والعمل فیہا بسبعائۃ ضعف۔ اور ترمذی کی ابو ہریرہؓ والی روایت صیام کل یوم لیلة منها بصیام سنۃ و قیام کل لیلة منها بقیام لیلة القدر۔

ان روایات کا مطلب یہ ہے کہ ان دنوں کے روزے ایک سال کے روزے کے برابر اور اس کا ثواب سات سو گنا تک بڑھایا جاتا ہے اور رات کا قیام بھی بڑی شان والا ہے۔ ان روایات کے پیش نظر افضل الصیام بعد شہر رمضان شہر اللہ المحرم۔ والی روایت خاص ہو گئی۔ مطلب یہ ہوا کہ ذی الحجہ کے علاوہ نفلی روزوں میں محرم کا روزہ افضل ہے۔

(ابن عسلان)

تخریج: أخرجه احمد (۱/۱۹۶۸) والبخاری (۹۶۹) وابو داود (۲۴۳۸) والترمذی (۷۵۷) وابن ماجہ (۱۷۲۷) والدارمی (۲۵/۲) وابن جبان (۴۲۴) والطیالسی (۲۶۳۱) والبیہقی (۲۸۴/۴)

الفرائد: ① بعض زمانے اور مقامات ایک دوسرے سے کم زیادہ فضیلت والے ہیں ② ذی الحجہ کے نو دن کے روزے اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑی فضیلت والے ہیں۔



۲۲۷: بَابُ فَضْلِ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَعَاشُورَاءَ وَتَاسُوعَاءَ

بَابُ: یومِ عرفہ، عاشوراء اور نویں محرم کے روزے کی فضیلت

تشریح: عاشوراء واسوعاء نیدونوں فاعولا کے وزن پر ہیں۔ عاشوراء یہ محرم کا دسواں دن اور تاسوعاء۔ نویں کا دن ہے۔

روایات

۱۲۵۱: عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ؟ قَالَ: "يَكْفِرُ السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۵۱: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرفہ کے روزہ کے متعلق دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: "وہ گزشتہ اور آئندہ ایک سال کے گناہوں کا کفارہ بنتا ہے۔" (مسلم)

تشریح: یعنی یومِ عرفہ کی کیا فضیلت ہے تو فرمایا: یکفر السنة الماضية - گزشتہ ذی الحجہ تک کے گناہ کا کفارہ ہے۔ والباقيہ: آئندہ سال کا کفارہ ہے۔ سال کا متعارف معنی تو محرم سے ذی الحجہ ہے اور جن گناہوں کا کفارہ ہے وہ صغائر ہیں جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے۔ آئندہ کے گناہوں سے مغفرت کا مطلب ان گناہوں کے ارتکاب سے حفاظت یا اگر وہ ہو جائیں تو ان کی بخشش ہو جائے گی۔ یہ روزہ حجاج کے علاوہ کے لئے ہے۔ حجاج کو افضل آپ کے طریقہ کی اتباع میں روزہ نہ رکھنا ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ حجاج کے لئے یہ روزہ مکروہ ہے یا خلاف اولیٰ ہے اور حدیث نہی ثابت ہے یا نہیں۔

تخریج: مسلم (۱۱۶۲) و ابو داود (۲۴۲۵) و الترمذی (۷۴۹) و النسائی (۲۳۸۲) و ابن ماجہ (۱۷۱۳) و احمد (۸/۲۲۶۸۴) و عبد الرزاق (۷۸۲۶) و ابن حبان (۳۶۳۱) و ابن خزيمة (۲۰۸۷) و البيهقي (۴/۲۸۶) و الفرائد: حجاج کے علاوہ دوسرے لوگوں کا عرفہ کا روزہ دو سالوں کے گناہوں کا کفارہ ہے۔



۱۲۵۲: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَامَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۵۲: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشوراء کے دن کاروزہ رکھا اور اس کے روزے کا حکم فرمایا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشوراء کا روزہ رکھا۔ ایک نسخہ میں یوم کا لفظ زائد ہے۔ یعنی ایک دن رکھا۔ امر بصیامہ: اب یہ حکم فرضیت رمضان سے پہلے برسبیل وجوب تھا یا بطور استحباب۔ جمہور کے ہاں برسبیل استحباب مؤکد تھا اور رمضان کی فرضیت کے بعد اصل تاکد باقی رہا اور آپ روزہ رکھتے رہے اور نویں کا روزہ ساتھ ملانے کا قصد بھی ظاہر فرمایا (مگر آئندہ سال آپ کی وفات ہو گئی اور یہ موقع نہ آیا مترجم)

تخریج : أخرجه احمد (۱/۱۶۴۴) والبخاری (۲۰۰۴) و مسلم (۱۱۳۰) و ابو داود (۲۴۴۴) وابن ماجہ (۱۷۳۴) والدارمی (۲۲/۲) وابن حبان (۳۶۲۵) و عبدالرزاق (۷۸۴۳) وابن ابی شیبہ (۵۶/۳) والطبرانی (۱۲۳۶۲) والبیہقی (۲۸۶/۴).

الفرائد : ① آپ ﷺ نے خود عاشوراء کا روزہ رکھا اور حکم بھی فرمایا اس لئے یہ نہایت فضیلت والا روزہ ہے ② عاشوراء یہ عاشرہ سے مبالغہ محمول ہو کر بنا ہے۔ اصل میں یہ دسویں رات کو کہتے ہیں پھر دسویں دن کا نام بن گیا۔ (الاستاذ القرطبی)



۱۲۵۳: وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءِ فَقَالَ: "يُكَفِّرُ السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۲۵۳: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عاشوراء کے روزے کے متعلق

دریافت کیا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایک سال گزشتہ کے گناہوں کا کفارہ ہے۔" (مسلم)

تشریح : عاشوراء یعنی دس محرم کے روزے کی فضیلت دریافت کی تو فرمایا: یکفر السنة الماضية: گزشتہ سال کے گناہوں کو مٹانے والا ہے۔ مناسب یہ ہے کہ گزشتہ سال کے اس دن سے لے کر آئندہ سال کے اس دن تک۔ آخر ذی الحجہ مراد نہیں تاکہ لکھ اور مکہ میں فاصلہ نہ آئے (مگر زبان عرب میں اکثر کا محاورہ اکثر استعمال ہوتا ہے چند دن کا سلسلہ اس میں شامل سمجھا جاتا ہے فتوہ) عرفہ کے دن سے دو سال کے گناہوں کی معافی ملتی ہے کیونکہ وہ محمدی دن ہے اور عاشورہ موسوی دن ہے۔ نیز یوم عرفہ سیدالایام ہے۔ پس اس میں کیا جانے والے عمل باقی پر فضیلت کا متقاضی ہے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۱۹۷/۱۱۶۲)

الفرائد : اس کا روزہ گزشتہ ایک سال کے صغیرہ گناہوں کا کفارہ بنتا ہے۔



۱۲۵۴: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَنْ يَبْقِيَتْ إِلَى قَابِلٍ لَا صَوْمَ النَّاسِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۲۵۴: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر میں اگلے سال تک زندہ رہا تو میں ضرور نوں محرم کا روزہ رکھوں گا۔" (مسلم)

تشریح : الی قابل لا صوم الناس: اس لئے کہ آپ ﷺ کو یہود و نصاریٰ کی مخالفت کا حکم تھا۔ ان کے متعلق اطلاع ملی کہ وہ عاشوراء کا روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے آئندہ سال نوں کے روزے کا قصد ظاہر فرمایا۔ اس حدیث سے نوں کے روزے کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور ایک دوسری روایت ہے: خالفوا اهل الكتاب وصوموا يوماً قبله و يوماً بعده۔

تخریج : أخرجه مسلم (۱۱۳۴) و أبو داود (۲۴۴۵)

الفرائد : محرم کی دسویں کے ساتھ نوویں کا روزہ بھی رکھنا چاہئے۔

۲۲۸: بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ سِتَّةِ اَيَّامٍ مِّنْ شَوَّالٍ

بَابُ: شوال کے چھ روزوں کا استحباب

تشریح : شوال: یہ شالت الابل اذناہا سے اخذ کیا گیا جبکہ وہ اپنی دموں کو بلند کریں۔ اہل عرب اس ماہ میں ہتھیاروں کو بلند کرتے کیونکہ حرمت والے مہینوں کی آمد آمد ہوتی تھی۔ (عنقریب بڑائی رک جائے گی)

روایات

۱۲۵۵: عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِّنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۵۵: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے رمضان کے روزے رکھے۔ پھر اس کے بعد چھ روزے شوال کے رکھ لئے تو اس نے گویا ہمیشہ روزے رکھے۔ (مسلم)

تشریح : ثم اتبعہ ستا من شوال: یعنی شوال کے چھ دنوں کے روزے رکھے۔ ثم سے اس طرف اشارہ کیا چھ دن کے رکھے گا تو یہ فضیلت حاصل ہوگی۔ کان کصیام الدھر: یعنی جیسے اس نے سارا زمانہ فرضی روزے رکھے مراد ہیں ورنہ وجہ تخصیص ظاہر نہ ہوگی کیونکہ ہر نیکی کا بدلہ دس گنا ہے۔ ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے رمضان کے روزے نہ رکھے یا بعض نہ رکھے پھر شوال میں قضاء کئے اسے یہ فضیلت حاصل نہ ہوگی۔ جامع صغیر میں شوال کے ساتھ اربعاء خمیس کا روزہ بھی مذکور ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۳۵۹۲) ومسلم (۱۱۶۴) وأبو داود (۲۴۳۳) والترمذی (۷۵۹) وابن ماجہ (۱۷۱۶) والطیالسی (۵۹۴) وابن حبان (۳۶۳۴) وابن خزيمة (۲۱۱۴) وعبد الزاق (۷۹۱۸) وابن أبي شيبة (۷۹/۳)

الفرائد : ہر چیز کا بدلہ دس گنا ملتا ہے تو یہ چھ روزے ساٹھ کے قائم مقام ہوئے اور رمضان کے تیس روزے تین دن کے برابر ہوئے گویا اس نے یہ چھ رکھ کر پورے سال کے روزے رکھ لئے۔

۲۲۹: بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ

بَابُ: سوموار اور جمعرات کے روزے کا استحباب

تشریح ❁ الاثنین: اس کا نام اثنین اس لئے رکھا گیا کیونکہ ہفتے کا پہلا روز احد ہے۔

روایات

۱۲۵۶: عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُنِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ فَقَالَ: "ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدْتُ فِيهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ أَوْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ فِيهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۵۶: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوموار کے روزے کے بارے میں سوال

کیا گیا تو فرمایا: یہ وہ دن ہے جس میں میری پیدائش ہوئی اور اسی دن نبوت ملی اور اس دن وحی اتری۔ (مسلم)

تشریح ❁ یعنی ہفتے کے بقیہ دنوں میں اس کے روزہ کے لئے ترجیح دینے میں کیا حکمت ہے۔ فقال ذلك يوم: ذلك کا اسم اشارہ عظمت کے لئے لائے جیسا کہ ذلك الكتب..... میں اسی طرح یوم کی توہین بھی تعظیم کو ظاہر کرتی ہے جیسا کہ اس کے اوصاف اس طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ولدت فيه و يوم بعث۔ یعنی اس دن کو فضیلت بعثت ولادت کی وجہ سے ملی۔ او: شک راوی ہے کہ آپ ﷺ نے بعثت کے لفظ فرمائے یا انزل علی فیہ: الوحی نائب قائل مستہ ہے یا یہ ظرف ہے۔ ای وجد الانزال علی فیہ۔ آپ کی ولادت کے دن میں وہ اعمال طلب نہیں کئے گئے جو جمعہ کے دن میں طلب کئے گئے۔ آپ کی پیدائش مبارکہ کی وجہ سے اس میں برکت آگئی اس لئے اعمال میں تخفیف کر دی گئی۔

تخریج: أخرجه مسلم (۱۹۷/۱۱۶۲)

الفرائد: سوموار کے دن روزہ رکھنے پر ابھارا گیا کہ اس دن ہمارے پیغمبر ﷺ کی ولادت کا احسان اس امت پر ہوا۔



۱۲۵۷: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأَحَبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ بِغَيْرِ ذِكْرِ صَوْمٍ۔

۱۲۵۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سوموار اور جمعرات کو

اعمال (بارگاہ الہی میں پیش ہوتے ہیں۔ پس میں پسند کرتا ہوں کہ میرا عمل اس حال میں پیش ہو کہ میں روزے سے ہوں۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔ مسلم نے روایت کیا مگر روزے کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح ❁ یعنی حفظ فرشتے پیش کرتے ہیں یا ان کے علاوہ فرشتے پیش کرتے ہیں۔ يوم الاثنین: ہفتے کے مجموعی اعمال اس کے بعد بعد کہ يوم الاثنین اس سے پہلے دنوں کے پیش ہوتے ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ خمیس کے دن پیش کیا جاتا پہلی پیشی کے علاوہ دنوں سے متعلق ہو اور پہلے والے سوموار کے دن ہی پیش ہوں۔ وانا صائم: یہ جملہ عملی کے مضاف الیہ سے حال ہے کیونکہ وہ مضاف مضاف الیہ کا بعض حصہ ہوتا ہے جیسا ارشاد الہی ہے: ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً (النحل) مسلم نے اس روایت کو ان الفاظ کے فرق سے روایت کیا ہے: فيغفو لكل عبد مؤمن الا عبداً بينه وبين اخيه شحنةاء فيقال اتركوا هذين حتى يفينا۔ اور روازے کا تذکرہ مطلقاً نہیں۔ طبرانی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: تعرض

الاعمال علی اللہ تعالیٰ یوم الاثنين والخمیس فیغفر اللہ اتدما کان من متشاحنین او قاطع رحمہ اور حاکم کے الفاظ یہ ہیں: تعرض الاعمال یوم الاثنين والخمیس علی اللہ و تعرض علی الانبیاء و علی الابرار والامہات یوم الجمعة فیفرحون بحسناتهم و تزداد وجوہهم بیاضاً و اشراقاً۔

حاصل ان روایات کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سوموار و جمعرات کو اعمال پیش ہوتے ہیں۔ اللہ بغض رکھنے والوں اور قطع رحمی والوں کے علاوہ سب کو بخش دیتا ہے اور بقول حاکم جمعہ کے دن یہ اعمال انبیاء اور ماں باپ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں وہ ان کے حسنات پر خوش ہوتے ہیں۔ نیکوں سے ان کے چہرے چمک اٹھتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے مرنے والوں کو ایذا مت پہنچاؤ۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۷۴۷) أحمد (۸/۲۱۸۰۳) النسائی (۲۳۶۵) مسلم (۲۵۶۵)
الفرائد: ① ان دونوں میں اعمال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش ہوتے ہیں ② روزے کی حالت والاعمال اللہ تعالیٰ کو بڑا پسند ہے۔



۱۲۵۸: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَرَّى صَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۲۵۸: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سوموار اور جمعرات کے روزے کو بڑے اہتمام سے رکھتے تھے۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: سوموار اور جمعرات کے روزہ کا انتظار فرماتے کیونکہ ان کی بڑی فضیلت ہے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۷۴۵) والنسائی (۲۱۸۶) وابن ماجه (۱۷۳۹) وابن حبان (۳۶۴۳) وأحمد (۲۴۵۶۲)

الفرائد: ہفتہ کے میں ان دونوں دنوں (سوموار و جمعرات) کے روزہ کا آپ ﷺ اہتمام فرماتے تھے۔



۲۳۰: بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ

بَابُ: ہر مہینے میں تین دن کے روزے کا استحباب

تشریح: ثلاثة ايام: خواہ وہ ايام بیض ہوں یا ايام سود ہوں۔ ايام البيض: یہ اضافت موصوف الی الصفۃ کی قسم سے ہے۔ ان کا نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ دن سورج سے روشن اور رات چاند سے روشن ہوتی ہے۔ یہ وہی الثالث عشر دنوں جزو پر مبنی ہیں اور بعد والے اعداد کا حال بھی یہی ہے۔ اس سے ذوالحجہ مستثنیٰ ہے۔ پس اس کی تیرہویں کاروزہ حرام ہے۔ اب اس کی بجائے سولہویں کاروزہ رکھا جائے گا یا نہیں؟ ناشری کہتے ہیں: ابن عبد السلام کہتے ہیں اس کے بدلے میں سولہویں کاروزہ

رکھے۔ بعض نے بارہ تیرہ چودہ کا بتلایا مگر پہلا قول درست اور مشہور ہے۔ بقول ماوردی اور بغوی وغیرہ بارہویں کا بھی احتیاطاً رکھے۔ مگر یہ غریب قول ہے۔

وَالْأَفْضَلُ صَوْمُهَا فِي أَيَّامِ الْبَيْضِ وَهِيَ الثَّالِثُ عَشَرَ وَالرَّابِعُ عَشَرَ وَالْخَامِسُ عَشَرَ - وَقِيلَ
الثَّانِي عَشَرَ وَالثَّالِثُ عَشَرَ وَالرَّابِعُ عَشَرَ وَالصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ هُوَ الْأَوَّلُ:
افضل یہ ہے کہ ایام بیض کے تین روزے (اور وہ تیرہ چودہ اور پندرہ ہے) رکھے جائیں۔ بعض نے کہا بارہ تیرہ
اور چودہ مگر صحیح اور مشہور پہلا قول ہے۔

روایات

۱۲۵۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ: صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ
مِّنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى، وَأَنْ أُوتَرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۵۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے خلیل ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی: (۱) ہر
مہینے میں تین روزے رکھنا (۲) چاشت کی دو رکعتیں (۳) سونے سے پہلے وتر ادا کیا کروں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یہ غلت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہے۔ دوسری روایت میں آپ ﷺ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے
ساتھ غلت کا تذکرہ ہے۔ پس وہ اس روایت کے خلاف نہیں۔ ثلاث: مراد تین خصالتیں ہیں۔ صیام ثلاثہ: خواہ وہ ایام بیض
ہوں یا سود ہوں تاکہ صیام الدہر کا ثواب میسر ہو۔ ورکعتی الضحی: یہ نماز چاشت کی سب سے کم تعداد ہے۔ اس کی مکمل
آٹھ رکعتیں ہیں (۲) ان اوتر قبل ان انام: احتیاط کا تقاضا یہی ہے تاکہ غلبہ نیند کی وجہ سے وتر فوت نہ ہو جائیں۔ یہ ان
لوگوں کے لئے ہے جن کی عادت صبح جاگنے کی نہ ہو ورنہ افضل تاخیر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اجعلوا اخر صلاحکم
باللیل وترًا۔ باب فصل صلاة الضحیٰ میں روایت گزری صرف "انام" کی جگہ "ارقد" کا فرق ہے۔

تخریج: باب بیان فضل صلاة الضحیٰ میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔

۱۲۶۰: وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي حَبِيبًا بِثَلَاثٍ لَنْ أَوْعَهُنَّ مَا عِشْتُ:
بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَصَلَاةِ الضُّحَى، وَبِأَنْ لَا أَنَامَ حَتَّى أُوتَرَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۲۶۰: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تین باتوں کی وصیت
فرمائی جن کو میں ہرگز نہیں چھوڑوں گا: (۱) ہر مہینے میں تین دن کے روزے (۲) چاشت کی نماز (۳) سونے سے پہلے
وتر ادا کروں۔ (مسلم)

تشریح: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی تعبیر بہت زیادہ لازم پکڑنے کی وجہ سے غلت سے تعبیر کی اور انہوں نے حبیب

سے تعبیر کی۔ ہر کل رات کو بوجہ دیگر راست۔ لن ادعہن ما عشت: میں پوری زندگی ان تین باتوں کو ترک نہ کروں گا۔ یہ مداومت سے کنایہ ہے کیونکہ جب تک زندگی ہے انسان مکلف ہے۔ بصیام ثلاثة ایام: ثلاثة کا دوبارہ تذکرہ صرف جر کے اعادہ سے کیا گیا ہے۔ ہر مہینہ میں ایام بیض افضل ہے۔ (۲) نماز چاشت (۳) سونے سے پہلے وتر کی ادائیگی۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۲۲) وأبو داود (۱۶۳۳)

الفرائد: ① جو صبح جلد بیدار نہ ہو سکتا ہو اسے رات کو وتر پڑھ لینے چاہئیں ② ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کو روزے کی وصیت یہ ان روزوں کی فضیلت کو ظاہر کرتی ہے اور چاشت کی نماز کی فضیلت بھی اس سے معلوم ہوئی۔



۱۲۶۱: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۶۱: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہر مہینے میں تین دن کے روزے رکھنا ایسا ہے گویا اس نے سارا سال روزے رکھے۔" (بخاری و مسلم)
تشریح: صوم الدهر: ہمیشہ روزہ رکھنے کی طرح ہے کیونکہ ہر نیکی کا بدلہ دس گنا ملتا ہے۔ روایت ابو ہریرہ میں صوم شهر الصبر و ثلاثة ایام من کل شهر: صوم الدهر آیا ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۱۳۱) ومسلم (۱۱۵۹)

الفرائد: مثلیف میں ہر اعتبار سے برابر ضروری نہیں۔ کرنے والے کے فعل کو مجازاً صائم الدهر فرمایا گیا ہے۔



۱۲۶۲: وَعَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. فَقُلْتُ: مِنْ أَيِّ الشُّهُرِ كَانَ يَصُومُ؟ قَالَتْ: لَمْ يَكُنْ يَبَالِي مِنْ أَيِّ الشُّهُرِ يَصُومُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۲۶۲: حضرت معاذہ عدویہ کہتی ہیں کہ میں نے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین دن کے روزے رکھتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں۔ پھر میں نے کہا آپ کون سے مہینے کے روزے رکھتے؟ جواب میں فرمایا۔ کہ اس بات کی کوئی پروا نہ تھی کہ کون سے مہینے کے آپ روزے رکھ رہے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: معاذہ: یہ عبداللہ کی بیٹی ہیں۔ بنو عدی سے تعلق رکھتی ہیں ان کی کنیت ام الصہباء اجر یہ ہے۔ یہ اوساط تابعین میں سے ہیں اور یہ ثقہ ہیں۔ ان سے اصحاب ستہ نے روایت لی ہے۔ انہا اگر ان ہو تو قال کو مضمر مانیں گے۔ (۲) اور اگر ان ہو تو یہ معاذہ سے بدل اور شتمال بنے گا۔ من کل شهر (۱) تبغیضیہ ہے (۲) فی کے معنی میں ہے۔ لم یکن یبالی من اس الشهر یصوم: یہ تین دن کی عدم تخصیص سے کنایہ ہے اور اس میں اشارہ کر دیا کہ اصل مقصود تو حصول ثواب اور یہ ہر ماہ کے

جونے دن ہوں حاصل ہو جائے گا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۵۱۸۱) ومسلم (۱۱۶۰) وأبو داود (۲۴۵۳) والترمذی (۷۶۳) وابن ماجه (۱۷۰۹) وابن حبان (۳۶۵۴) وابن خزيمة (۲۱۳۰) والطیالسی (۱۵۷۲) والبیہقی (۲۹۵/۴)
الفرائد : آپ ﷺ ہر ماہ تین دن کے روزے رکھتے مگر یہ امام مختلف مواقع میں مختلف تھے تاکہ مخصوص دنوں سے امت مشقت میں نہ پڑے۔



۱۲۶۳: وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثًا فَصُمُ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ."
 ۱۲۶۳: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تو ہر ماہ میں تین روزے رکھنا چاہے تو تیرہ چودہ پندرہ روزہ رکھ۔" (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح : الشهر ثلاثاً: یعنی جب تم تین دن روزے کا ارادہ کرو۔ اذا سے لاکر مخاطب کی شدت سے حرص ظاہر کرنا ہے۔ فصم ثلاث عشرة: بعض نسخوں میں ثلاث عشر ہے۔ ہر دو روایتیں درست ہیں۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۷۶۱) والنسائی (۲۴۲۳) وابن حبان (۳۶۵۵) وعبدالرزاق (۷۸۷۴) وأحمد (۸/۲۱۴۰۸) والبیہقی (۲۹۴/۴)

الفرائد : ایام بیض کے روزے خاص فضیلت رکھتے ہیں۔ آپ ان کو رکھنے کے لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ابھارتے تھے۔



۱۲۶۴: وَعَنْ قَتَادَةَ بْنِ مِلْحَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا بِصِيَامِ أَيَّامِ الْبَيْضِ: ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
 ۱۲۶۴: حضرت قتادہ بن ملحان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ایام بیض کے روزوں کا حکم فرماتے اور وہ تیرہ چودہ پندرہ ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح : قتادہ بن ملحان بن قیس بن ثعلبہ: ان کے سر پر رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ پھیرا (اسد الغابہ) انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دو روایتیں نقل کی ہیں (سیرۃ لابن حزم) ایام البیض ثلاث عشرة: دونوں جزاء لفظاً مبنی ہیں۔ ایام بیض کے متعلق لوگوں نے شاذ قول نقل کیے جو غزالی نے ذکر کئے۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۲۴۴۹) والنسائی (۲۴۲۹) وابن ماجه (۱۷۰۷) وابن حبان (۳۶۵۱) والطیالسی (۱۲۲۵) والطبرانی (۲۳/۱۹) وأحمد (۸۰۳۳۸) والبیہقی (۲۹۴/۴)

الفرائد : ایام بیض کے روزوں کو صوم دھر کی طرح قرار دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ اجر کو جتنا چاہے بڑھادے۔



۱۲۶۵: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "لَا يُفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ" رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ۔

۱۲۶۵: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض کے روزے سفر و حضر میں نہ چھوڑتے تھے۔ (نسائی) صحیح سند۔

تشریح ﴿﴾ مطلب یہ ہے کہ ان کے روزے لازم کرنے والے تھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ چاند انتہاء پر ہوتا ہے اور وہ اشیاء میں رطوبت کو بڑھاتا ہے۔ پس روزے کا حکم دیا تاکہ وہ رطوبت مضرہ ختم ہو جائے۔ بعض نے کہا روزے کی حکمت یہ ہے کہ جب ان راتوں میں نور عام ہوا تو عابد کو عام کرنا مناسب ہوا۔ بعض نے کہا ان میں عموماً کسوف ہوتا ہے اور اس موقع پر ایسے اعمال کا حکم دیا گیا جن سے تقرب الی اللہ حاصل ہو واللہ اعلم۔

تخریج: أخرجه النسائي (۲۳۴۴)

الفرائد: ایام بیض کے روزے سفر و حضر میں ان کا اہتمام فرماتے۔



۲۳۱: بَابُ فَضْلِ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا وَفَضْلِ الصَّائِمِ الَّذِي يُؤْكُلُ عِنْدَهُ وَدُعَاءِ الْأَكْلِ لِلْمَاكُولِ عِنْدَهُ

تَلَا: جس نے روزے دار کا روزہ افطار کرایا اور اس روزہ دار کی فضیلت جس کے

پاس کھایا جائے اور کھانے والے کی اس کے حق میں دُعا جس کے پاس کھایا جائے

تشریح ﴿﴾ دعاء الاکل: یہ صیغہ اسم فاعل ہے۔ اگرچہ وہ روزہ دار نہ ہو۔ للماکول عندہ: کھانے کا مالک۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد کھانے والے کی دعا روزی کے لئے مراد ہو۔ پہلی باب حدیث باب کے زیادہ مناسب ہے۔

۱۲۶۶: عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْءٌ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۶۶: حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کسی روزہ دار کا روزہ کھلوا یا اس کو اس کے برابر اجر ملے گا۔ بغیر اس کے کہ روزہ دار کا اجر کچھ بھی کم ہو۔ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿﴾ جہنی یہ جہینہ قبیلہ کی طرف نسبت ہے۔ ان کے حالات پہلے گزرے ملاحظہ ہو باب التعاون علی البر والتقویٰ۔ من فطر صائماً کان له مثل أجره۔

النَّحْوُ: مرفوع ہو تو کان کا اسم ہے اور ظرف خبر مقدم ہے۔ (۲) اور نصب کی صورت میں خبر ہے اور اسم تظہیر کی طرف لوٹنے والی ضمیر ہے۔ جیسا اس آیت میں: اعدلوا هو اقرب للتقوى..... اور ظرف حال بن جائے گا۔ غیر انه: یہ استدراک ہے کہ کہیں اس کا ثواب تو کم نہ ہوگا اس کا ثواب روزہ دار کے برابر ہوگا کیونکہ دونوں کے ثواب کی جہت مختلف ہے۔ جس طرح ہدایت کی طرف راہنمائی کرنے والے کا ثواب کم نہیں ہوتا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۷۰۳۰) والترمذی (۸۰۷) وابن ماجه (۱۷۴۶) وابن حبان (۲۴۲۹) وابن خزيمة (۲۰۶۴) وعبد الرزاق (۷۹۰۵) والدارمی (۱۷۰۲) والطبرانی (۵۲۷۳) **الفرائد:** روزہ افطار کرنے والے کو روزہ رکھنے والے کے برابر ثواب ملتا ہے اور روزہ دار کا اجر بھی کچھ کم نہیں ہوتا۔



۱۲۶۷: وَعَنْ أُمِّ عُمَارَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا فَقَدَّمَتْ إِلَيْهِ طَعَامًا فَقَالَ: "كُلِي" فَقَالَتْ: إِنِّي صَائِمَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَصَلِّيَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ حَتَّى يَفْرُغُوا" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ -

۱۲۶۷: حضرت ام عمارہ انصاریہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے۔ میں نے آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا۔ آپ نے فرمایا: "تم بھی کھاؤ۔" میں نے کہا میں روزے سے ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "روزہ دار کے لئے فرشتے دعائیں کرتے ہیں جب اس کے پاس کھایا جائے۔ یہاں تک کہ وہ کھانے سے فارغ ہوں۔" (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: ام عمارہ انصاریہ: اس کنیت والی دو انصاری عورتیں ہیں:

- ① نسیم بنت کعب بن عمرو بن عوف بن مندول بن عمرو بن مازن۔
- ② ان کا نام بقول اسد الغابہ معلوم نہیں اور مزنی کہتے ہیں یہ حبیب بن زید کی دادی ہیں۔ بعض نے اس کا نام نسیم بنت کعب بن عمرو بتلایا اور نجار تک نسب شمار کیا۔ ترمذی کے اشارہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلی ہیں اور ابن عبدالبر نے ان کو ایک قرار دیا ہے اور ابن اثیر سے نقل کیا اور کہا کہ ابن ہندہ اور ابونعیم نے ان کو دو بتلایا۔ مگر حافظ نے تقریب میں ان کو ایک قرار دیا جیسا کہ ابن عبدالبر اور مزنی کا قول ہے۔ مصنف کارحمان یہی معلوم ہوتا ہے بقول دمیری یہ بیعت عقبہ میں ستر افراد کے ساتھ تھیں احد میں حاضر ہیں اور لڑائی میں حصہ لیا یہ خود اور ان کا بیٹا عبداللہ بن زید خاند زید بن عاصم بیعت رضوان اور جنگ یرامہ میں حاضر تھیں۔ ان کو اس دن گیارہ زخم لگے۔ ان کا ہاتھ کٹ گیا۔ ان سے اصحاب سنن نے تین روایات نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے۔ طعماً: اس سے مہمانی کے طور پر دیا جانے والا کھانا مراد ہے۔ فقال کلی: آپ نے اسے خود پہلے کھانے کا حکم فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر صاحب منزل پہلے کھائے تو مہمان نشاط سے کھانا کھائے گا۔ ان الصائمین: روزہ فرض ہو یا نفل جب اس کے رکھنے والے کے سامنے کھایا جائے۔ روزہ دار کے لئے فرشتے استغفار کرتے ہیں۔ جب تک کھانا کھانے والے فارغ نہ ہو لیں۔ یفرغوا: جمع کا صیغہ تعدد کی علامت ہے۔ حتی یسبعوا: ضمیر کا مرجع

اقرب نبی اکرم ﷺ کی ذات گرامی ہے۔ مشکوٰۃ میں انہی الفاظ سے لائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان میں الفاظ کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ پہلے الفاظ اکثر اور دوسرے قلیل استعمال ہوتے ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۷۵۴۲/۱۰) والترمذی (۷۸۴) والنسائی (۲/۲۶۷) وابن حبان (۳۴۳۰) وعبد الرزاق (۷۹۱۱) والدارمی (۱۷۳۸) وابن ابی شیبہ (۷۶/۳)

الفرائد : جب روزہ دار کے پاس کوئی کھائے تو ملائکہ روزہ دار کے لئے دعا اور استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ مہمان کھانا کھاتا رہے۔



۱۲۶۸: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَ إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبَجَّاءَ بَخْبَزٍ وَزَيْتٍ فَكَلَّ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ ، وَآكَلَ طَعَامَكُمْ الْآبَرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۲۶۸: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف لائے۔ انہوں نے آپ کی خدمت میں زیتون اور روٹی پیش کی۔ پس آپ نے اس میں سے کھایا۔ پھر نبی اکرم ﷺ نے دعا فرمائی: ”تمہارے ہاں روزہ دار روزہ افطار کریں اور تمہارا کھانا نیک لوگ کھائیں اور فرشتے تم پر رحمتیں بھیجیں۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح : سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ: یہ خزرج کے سردار ہیں۔ فجاء بخبز و زیت: جو اس وقت میسر تھا لے آئے۔ یہ اس بات کے منافی نہیں کہ یہ اجود العرب سے تھے۔ ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: پھر کھانے کی تکمیل کے بعد آپ نے فرمایا: افطر عندکم الصائمون واکل طعامکم الابرار و صلت علیکم الملائکۃ..... یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں روزہ افطار کرنے والوں کے برابر ثواب دے۔

التجو: یہ جملہ دعائیں ہیں۔ صلت کا معنی استغفار کرنا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۲۴۰۹/۴) وأبو داود (۳۸۵۴) وعبد الرزاق (۱۹۴۵۲) والبیہقی (۲۸۷/۷) وابن السنی (۴۸۲) والسنائی (۲۹۶) وأخرجه ابن السنی (۴۸۳) ابن ماجہ (۱۷۴۷) وابن حبان (۵۲۹۶)

الفرائد : جس کے ہاں لوگ روزہ افطار کریں ملائکہ اس آدمی کے لئے رحمت کی دعائیں کرتے ہیں۔

کتاب الاعتکاف

اعتکاف کی فضیلت

بَابُ فِي فَضْلِ الْإِعْتِكَافِ

تشریح: الاعتکاف: لغت میں شی کا لازم کرنا اگرچہ شر کے ساتھ ہو شرعی طور پر مخصوص مقام پر مخصوص طریقے سے ٹھہرنے کو کہا جاتا ہے۔ اس میں اصل کتاب و سنت و اجماع ہے۔ یہ ان احکامات میں سے ہے جو قدیم شرائع میں بھی موجود تھے۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب اللہ سے اس کی سند پیش نہیں فرمائی شاید بھول گئے۔ مثلاً والمسجد الحرام الذی جعلناه للناس سواء العاکف فیہ والباد..... (الحج)

۱۲۶۹: عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

۱۲۶۹: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف فرماتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: آپ ﷺ ہر رمضان المبارک میں اعتکاف فرماتے تھے۔
الْبَحْوُ: رمضان منصوب علی الظرفیہ ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۲۰۲۵) و مسلم (۱۱۷۱) وأبو داود (۲۴۶۵) وابن ماجه (۱۷۷۳)
الفرائد: ① آپ ﷺ بھلائی کے کاموں کے لئے فرصت کے متلاشی رہتے عشرہ اخیرہ رمضان کو اعتکاف سے خالی نہ رہتے دیتے تھے۔

۱۲۷۰: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ اعْتَكَفَ آزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

۱۲۷۰: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے وفات پائی۔ پھر آپ کے بعد آپ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے بھی اعتکاف کیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: عشرہ واخر سے مراد آخری عشرہ ہے۔ خواہ وہ نو دن کا ہو یا دس دن کا۔ حتی سے غایت ذکر کی جو دوام کو ثابت کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ پھر آپ کی ازواج نے آپ کی وفات کے بعد اسی عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۰۲۷) ومسلم (۵/۱۱۷۲) وأبو داود (۲۴۶۲)

الفرائد : ① عشر اواخر رمضان کا اعتکاف تسلسل کے ساتھ آپ سے ثابت ہے ② ازواج مطہرات کا اعتکاف بھی اسی بات کو ظاہر کرتا ہے۔



۱۲۷۱ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ يَوْمًا ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۷۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر رمضان میں دس روز اعتکاف فرماتے تھے۔ جب وہ سال آیا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس دنوں کا اعتکاف فرمایا۔ (بخاری)

تشریح : ○ اولاً آپ ﷺ نے پہلے دونوں عشروں میں قیام فرمایا پھر معلوم ہوا کہ لیلۃ القدر آخری عشرہ میں ہے تو اس میں قیام فرمایا۔ جیسا کہ بخاری باب الاعتکاف روایت ابوسعید میں موجود ہے۔ فلما کان عام الذی قبض فیہ : عبادت میں خوب محنت کے لئے اور اجل کے قرب کی وجہ سے بیس روز اعتکاف فرمایا۔ آپ ﷺ نے فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کو اس کی اطلاع بھی دی اور جبریل علیہ السلام کے قرآن مجید کے دو مرتبہ دور کرنے سے بھی آپ ﷺ نے یہ معلوم کر لیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت میں خوب محنت کرنی چاہئے اور عمر کے اختتام پر دنیا سے اعراض اور آخرت کی طرف زیادہ توجہ دینی چاہئے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ روزہ اعتکاف کے ساتھ ہونا ضروری ہے اور وقت بھی طویل ہونا مناسب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں جس کو بعث کہا جاسکے اتنی دیر بھی اعتکاف ہو سکتا ہے۔ روزہ ضروری نہیں۔ احناف کے ہاں سنت علی الکفایہ اعتکاف کے لئے روزہ اور مسجد دونوں شرط ہیں۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۰۴۴)

الفرائد : ① عمر جتنی زیادہ ہو اعمال خیر میں اتنا اضافہ ہو ان چاہئے ② رمضان میں آپ ﷺ کی عبادت میں اور اضافہ ہو جاتا۔

کتاب الحج

تشریح ❁ الحج: حاکے فتح اور کسرہ کے ساتھ قصد یا کثرت سے جانا اس چیز کی طرف جس کی تعظیم کی جاتی ہے۔ شرعی طور پر مخصوص اعمال کے ساتھ بیت اللہ کا قصد کرنا۔ اس میں اصل کتاب وسنت اور اجماع ہے۔ یہ قدیم شرائع میں بھی پایا جاتا ہے۔ مروی ہے کہ آدم علیہ السلام نے چالیس سال ہند سے پیدل چل کر بیت اللہ کا حج کیا اور جبرئیل علیہ السلام نے ان کو بتلایا کہ اس گھر کا طواف تم سے پہلے ملائکہ سات ہزار سال سے کر رہے ہیں ابن اسحق نے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جس پیغمبر کو ابراہیم علیہ السلام کے بعد بھیجا اس نے حج کیا اور دوسرے علماء نے فرمایا کہ ہر پیغمبر نے حج کیا۔ بعض نے ہود و صالح علیہما السلام کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اس کے وجوب میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا صحیح یہ ہے کہ یہ ہم پر ہی واجب ہو اور اس نے یہ انوکھی بات کہی۔ صحیح یہ ہے کہ افضل ترین عبادات سے ہے۔ قاضی حسین کا اس میں اختلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ عبادات میں اس لئے افضل ہے کیونکہ مال و بدن دونوں کے اعمال پر مشتمل ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ۹۷]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور اللہ کا حق لوگوں کے ذمہ اس کے گھر کا حج ہے جو ان میں سے اس کی طرف راستہ کی طاقت رکھتا ہو اور جس نے کفر (انکار) کیا تو بے شک اللہ تعالیٰ دونوں جہانوں سے بے نیاز ہیں۔“ (آل عمران)

تشریح ❁ الناس: یہ نوس سے بنا ہے جس کا معنی حرکت کرنا ہے۔ حج کے اس حکم میں جنات بھی داخل ہیں اور مادہ نوس کی وجہ سے وہ بھی اس میں داخل ہو گئے۔ (عباب اللغۃ)

علامہ سبکی نے صراحت سے لکھا ہے کہ صاحب استطاعت پر حج فرض ہے۔ البیت: کعبہ کو بطور علم تغلیباً البیت کہا جاتا ہے۔ من استطاع الیہ سبیلاً: یعنی زاد و راہ ملے سے اس کی تفسیر مستدرک میں مرفوعاً منقول ہے۔

الْبَيْتُ: من اس میں مصدر مضاف للمفعول کا فاعل ہے۔ یعنی واللہ علی الناس ان یحج البیت المستطیع منہم۔ اگر استطاعت والے حج نہ کریں تو تمام لوگ گنہگار ہوں گے۔ (۲) ان میں سے بدل البعض ہے اور ضمیر رابطہ مقدر ہے۔ ای منہم۔ بیضاوی کا یہی قول ہے۔ (۳) مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔ من موصولہ یعنی شرط متضمن ہے یا من شرطیہ خبر اور جواب محذوف ہے اور مبتداء والے قول کی تائید اس قول سے ہوتی ہے: ومن کفر فان اللہ۔

ومن کفر فان اللہ غنی عنی العالمین: بیضاوی کہتے ہیں من لم یحج کی بجائے من کفر فرما کر وجوب حج کی تاکید اور تاکید پر شدید وعید کر دی۔ اس وجہ سے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: من مات ولم یحج فلیمت ان شاء اللہ یہودیاً او نصرانیا۔ حج نہ کرنے والا یہودی یا نصرانی ہو کر مرے یعنی اس سے تعلق نہیں۔ حج کے وجوب پر کئی وجوہ سے روشنی ڈالی: (۱) صورت خبر میں لائے اور جملہ اسمیہ صورت میں ظاہر کیا (۲) اس انداز سے اس کو ذکر کیا جس سے یہ معلوم ہوا کہ لوگوں کی گردا...

میں یہ اللہ تعالیٰ کا واجب حق ہے ۳) پہلے حکم کو عام پھر تخصیص کے انداز میں ذکر کیا یہ اسی طرح ہے جیسا ابہام کے بعد وضاحت کی ہو اور مراد پر تنبیہ اور مراد کو دوبارہ بیان کیا جائے اور حج کے چھوٹنے کو کفر سے تعبیر کیا کیونکہ یہ کفار کا فعل ہے اور استغناء کا تذکرہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور بندے کی رسوائی کو ظاہر کرتا ہے۔ عن العالمین: یہ اس سے بدل ہے کیونکہ اس سے تعیم میں مبالغہ اور استغناء پر بطور برہان کے ذکر کیا اور اس پر مطلع کیا کہ اللہ تعالیٰ کا غصہ شدید ہے کیونکہ حج نفس کو ذلیل کرنے، بدن کو تھکانے، مال خرچ کرنے اور شہوات سے الگ ہو جانے اور مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کا نام روایات میں وارد ہے کہ جب آیت کا پہلا حصہ اترے تو رسول اللہ ﷺ نے ارباب حل کو جمع کر کے خطبہ دیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر حج کو فرض کیا پس تم حج کرو ایک مذہب والوں نے آپ ﷺ کی بات مان لی بقیہ پانچ مذاہب والوں نے انکار کر دیا تو یہ آیت اتری: ومن کفر فان الله غني عن العالمین۔

١٢٧٢. وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۷۲: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام کی بنیاد پانچ باتوں پر ہے: (۱) اس بات کی گواہی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں (۲) نماز قائم کرنا (۳) زکوٰۃ ادا کرنا (۴) بیت اللہ کا حج کرنا (۵) رمضان کے روزے رکھنا۔“ (متفق علیہ)

تشریح ❁ ایک نسخہ میں رسول اللہ ﷺ کے الفاظ ہیں: بنی الاسلام علی خمس: الصلوٰۃ والزکوٰۃ میں الف لام عہد کا ہے۔ حج البیت: جو اس کی طرف جانے کی طاقت رکھتا ہو جیسا دوسری روایات میں وارد ہے مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا (مگر ہر جگہ نہیں)۔

تخریج : باب الأمر بالمحافظة على الصلوة میں گزر چکی۔

الفرائد : ايضاً -

١٢٧٣: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا" فَقَالَ رَجُلٌ: "اكُلْ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: "لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَكَمَا اسْتَطَعْتُمْ" ثُمَّ قَالَ: "ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ؛ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بَكْثَرَةِ سُؤَالِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۲۷۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا: ”اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا۔ پس تم حج کرو۔ اس پر ایک آدمی نے کہا کیا ہر سال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کرتے تھے؟“

وسلم؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔ اس نے یہ سوال تین مرتبہ دہرایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر میں نعم کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا اور تم طاقت نہ رکھتے۔“ پھر فرمایا: ”جو بات میں چھوڑ دوں تم بھی مجھے چھوڑ دو (سوال نہ کرو) بلاشبہ تم سے پہلے لوگ کثرت سوال اور اپنے انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔ جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اس کو حتی الامکان انجام دو اور جب کسی بات سے منع کروں تو اس کو چھوڑ دو۔“ (مسلم)

تشریح: خطبنا: یہ علی سے متعدی ہوتا ہے اور اس کے بغیر بھی (المصباح) فقال فافیر یہ ہے۔ فحجوا: تم اس واجب کو ادا کرو۔ ر جل: ابن حجر بیہمی کہتے ہیں اس سے اقرع بن حابس مراد ہیں۔ جیسا روایت احمد نسائی داری میں متعین طور پر وارد ہے۔ اکل عامہ: یہ نصب کے ساتھ فرض مقدر کا ظرف ہے۔ فسکت: آپ ﷺ نے جواب سے خاموشی اختیار فرمائی۔ حتی قالہا ثلاثا: اس نے یہ بات تین مرتبہ دہرائی مگر آپ نے خاموشی اختیار فرمائی۔ یہ خاموشی اس لئے تھی تاکہ اس کے غیر واقعی سوال پر ڈانٹ پلائیں۔ اس کی چند وجوہ تھیں: (۱) امر کی دلالت خود مدت کو ظاہر کرتی ہے۔ اس سے زائد کے لئے خارجی دلیل کی ضرورت ہے۔ پس اس کے سوال کی کوئی وجہ نہ تھی۔ (۲) سوال میں تعنت کا اشتباہ ہوتا تھا کیونکہ غیر ضروری بات کا سوال تھا۔ (۳) آپ ﷺ کو احکام کی وضاحت و بیان سے تبلیغ کا امر تھا۔ اگر تکرار لازم ہوتا تو آپ صراحة بتلاتے اگرچہ سوال نہ بھی ہوتا پس اس صورت میں سوال بیکار تھا۔ (۴) اگر بات کو دہرانے سے آپ دیکھتے کہ مخاطب خبردار نہیں ہوا تو پھر جواب پر قناعت نہ کرتے بلکہ توقع فرماتے۔ وقلت نعم لو جبت: اگر نعم کہہ دیتا تو ہر سال حج لازم ہو جاتا۔ ولما استطعتم: کیونکہ اس میں تکلیف مالا یطاق ہے۔ اسی وجہ سے کلام کو آیا جو اثنی عشر ثانی کے لئے آتا ہے۔ پہلے کے انشاء کی وجہ سے۔ گویا وہ اصل کے اعتبار سے ہر سال لازم نہیں۔ پس قضاء و نذر سے وجوب کے منافی نہ ہوا۔ (۲) امر وجوب کے لئے ہے اور امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا اور احکام تو سہولت کے لئے ہیں، صعوبت کے لئے نہیں۔ عاقل کو مناسب ہے کہ وہ تکلیف مالا یطاق کا سامنا نہ کرے اور ایسی بات نہ پوچھے کہ اگر اس کو ظاہر کر دیا جائے تو اسے برا معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لا تسالوا عن اشیاء ان تبدلکم تسو کم (المائدہ)

ذرونی ما ترکتکم: یہ سائل کو بطور زجر فرمایا کہ میں شریعت کی وہی بات بتلاتا ہوں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بتلائی جاتی ہے۔ میں جس چیز کی وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے بقدر ضرورت بیان کر دیتا ہوں۔ اس میں کوئی کمی نہیں رہنے دیتا جس بات کو میں وضاحت کے بغیر چھوڑ دوں اسے اسی طرح چھوڑ دو۔ بکثرة سؤل الہم: پہلی امتیں اپنے انبیاء سے تعنت و تکذیب کے طور پر بے جا سوال کرنے کی وجہ سے ہلاکت کا شکار بنی۔ و اختلافہم عمل انبیائہم۔ انبیاء علیہم السلام کے متعلق وہ باتیں کہہ دیتے جو انہوں نے نہ کہی ہوتیں اور جو کہی ہوتیں ان میں اپنی خواہشات کی خاطر تحریف کر دیتے۔ اتباع رسل سے کمزوری دکھاتے۔ فاذا امرتکم بشی: جیسے جو آدمی طہارت کے بعض اعمال سے عاجز ہو جائے یا نماز کے کسی رکن یا شرط کو ادا نہ کر سکتا ہو اپنی ہمت میں جو کچھ ہے اس کو ادا کرے۔ وہ نہیں جس سے عاجز ہوا ہے۔ واذا نہیتکم: اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اوامر میں استطاعت کی قید ہے۔ نواہی میں نہیں کیونکہ سب سے بہتر تو جلب منافع ہے اور نواہی تو مفاسد کا دفاع ہے اور مفاسد کی روک تھام جلب منافع سے مقدم ہے۔ ان میں درگزر رکی جائے گی جب تک ان میں تسامح نہ برتا جائے۔ یہ روایت

اسلام کے عظیم الشان قواعد پر مشتمل ہے۔ اس میں بے شمار احکامات ہیں یہ جو امع الکلم سے ہے۔ باب محافظۃ السنۃ میں پہلے گزر چکی ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۱۰۶۱۲) ومسلم (۱۳۳۷) والنسائی (۲۶۱۸) وابن حبان (۳۷۰۴) والدارقطنی (۲۸۱/۲) والبخاری (۷۲۸۸) وابن حبان (۲۱-۱۸)

الفرائد : ① حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے ② فضول سوالات سے گریز کرنا چاہئے ③ حسب استطاعت دین کے کاموں پر مواظبت اختیار کرنی چاہئے۔



۱۲۷۴ : وَعَنْهُ قَالَ : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ أَى الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : "إِيْمَانٌ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ" قِيلَ : ثُمَّ مَاذَا ؟ قَالَ : "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ" قِيلَ : ثُمَّ مَاذَا ؟ قَالَ : "حَجٌّ مُّبْرُورٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔
"الْمُبْرُورُ" هُوَ الَّذِي لَا يَرْتَكِبُ صَاحِبُهُ فِيهِ مَعْصِيَةً۔

۱۲۷۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا۔ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: "اللہ اور اس کے رسول پر ایمان۔" پھر کہا گیا۔ اس کے بعد کون سا؟ فرمایا: "اللہ کی راہ میں جہاد۔" سوال کیا گیا پھر کون سا؟ فرمایا: "مقبول حج۔" (بخاری و مسلم)

"الْمُبْرُورُ": وہ حج جس میں حج کرنے والا کسی مَعْصِيَةٍ کا ارتکاب نہ کرے۔

تشریح : یہ مسائل ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ (التوشیح) ای العمل افضل: اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ تواب کا باعث ہیں۔ ایمان باللہ: یہ دل کا عمل ہے کیونکہ اس کا مطلب جو کچھ رسول اللہ ﷺ لے کر آئے اس سب کی تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار بھی لازم ہے اس سے تمام احکامات اس پر لاگو ہوں گے۔ الجہاد فی سبیل اللہ توشیح میں سیوطی لکھتے ہیں: جہاد کو افضل فرمایا شاید یہ مخاطب کے لحاظ سے فرمایا کیونکہ اس وقت کفار کی شوکت کو توڑنے کی ضرورت تھی۔ پس اسلامی حکومت کے قیام کے لئے جہاد ضروری ہے۔ یہاں تک کہ اس لحاظ سے وہ نماز سے بھی افضل ہے۔ پس یہ بات اس حدیث کے خلاف نہیں۔ اسلام کی بنیاد کا مضبوط کرنا نماز سے بہتر ہے۔ پس خیر اعمالکم الصلوٰۃ کے خلاف نہیں اور نہ اس روایت کے مخالف ہے کہ افضل عمل الصلوٰۃ علی میقاتھا۔ پھر میں نے عرض کیا پھر کونسا آپ نے فرمایا والدین سے احسان کرنا۔ میں نے عرض کیا پھر کونسا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا (بخاری و مسلم) یہاں ایمان کے بعد حج اور جہاد کا ذکر فرمایا ہے اور حدیث ابو ذر میں حج کے بدلے غلام آزاد کرنا اور حدیث ابو موسیٰ میں زبان و ہاتھ سے سلامی اور حدیث ابن مسعود میں الصلوٰۃ ثم البر ثم الجہاد کا تذکرہ ہے۔ نووی کہتے ہیں اصل جوابات کا اختلاف سائلین کے حالات کے اختلاف اور مخاطبین کی ضروریات کے لحاظ سے ہے اور اس بات کا تذکرہ فرمایا گیا جس کو مسائل نہ جانتا تھا اور جس کو جانتا تھا اس کو ترک کر دیا گیا۔ قیل ثم ماذا؟ قال حج مبرور: مبرور یہ اسم مفعول ہے۔ طاعت کو کہتے ہیں۔ ایسے حج کو کہا جاتا ہے جس میں کسی چھوٹے گناہ سے بھی بچا جائے۔ احرام سے حلال ہونے تک بعض نے کہا حج مقبول جس کی علامت یہ ہے کہ جن

باتوں سے پہلے غافل تھا اب اس کا عامل بن جائے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۷۶۹۳) والبخاری (۲۶) ومسلم (۸۳) والترمذی (۱۶۵۸) والنسائی (۵۰۰۰) والدارقطنی (۲۰۱/۲) وابن حبان (۱۵۳) وأبو عوانة (۶۲/۶۱/۱) والبيهقی (۱۵۷/۹)
الفرائد : ① ایمان اعمال بدنیہ سے ہے کیونکہ اعمال بدنیہ ایمان کو مکمل کرنے والے ہیں اسی طرح جہاد اور حج مبرور کی فضیلت ذکر کی گئی ہے۔



۱۲۷۵: وَعَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۷۵: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریمؐ سے روایت کرتے ہیں: "جس نے حج کیا اور اس نے کوئی فحش گوئی اور فسق و فجور نہ کیا تو وہ اس طرح لوٹا جیسے کہ آج ہی اسکی ماں نے اسکو جنم دیا۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : ✽ جس نے حج ادا کیا۔ لم یرفث: اس میں لغویات کا ارتکاب نہ کیا۔ ولم یفسق: نہ صغیرہ پر اصرار کیا اور نہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔ رجع: وہ اپنے حج سے ایسے حال میں لوٹے گا۔ کیوم ولدته امہ۔ اللہ تعالیٰ حج سے اس کے وہ تمام صفات معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ جس کا تعلق حقوق اللہ سے ہے۔ پہلے ہم لکھ آئے۔ ترمذی میں بعض الفاظ کا فرق ہے: غفر له ما تقدم من ذنبه۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷۱۳۹) والبخاری (۱۵۲۱) ومسلم (۱۳۵۰) والترمذی (۸۱۱) والدارمی (۱۷۹۶) والحمیدی (۱۰۰۴) والطیالسی (۲۵۱۹) وابن حبان (۳۷۹۴) وابن خزيمة (۲۵۱۴) والدارقطنی (۲۸۴/۲) والبيهقی (۲۶۲/۵)

الفرائد : اگر حج خالص رضاء الہی کے لئے کیا جائے تو وہ گناہوں کی مغفرت کا باعث ہے۔



۱۲۷۶: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كُفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا" وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۷۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک درمیان والے گناہوں کو مٹانے والا ہے اور حج مبرور کا بدلہ تو سوائے جنت کے اور کوئی چیز نہیں۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : ✽ کفارہ: یعنی گناہوں کا کفارہ بننے والے ہیں مصدر اسم فاعل کے معنی میں ہے صغائر جھو حقوق اللہ سے متعلق ہیں وہ مراد ہیں۔ ذنوب اور خطایا سے یہی مراد ہے۔ والحج المبرور وليس له جزاء الا الجنة: اس میں احتمال ہے کہ اس آدمی کو ہر گناہ سے توبہ کی توفیق ہو جائے اور باقی عمر وہ گناہوں سے بچ جاتے تو جنت کے فائزین سے بن جائے گا۔

تخریج : أخرجه مالك (۷۷۶) وأحمد (۹۹۵۵) والبخاری (۱۷۷۳) ومسلم (۱۴۴۹) والترمذی (۹۳۳)

والبیہقی (۳۴۳/۴) والفرائد: کثرت سے عمرے اور حج مبرور تکفیر ذنوب اور دخول جنت کا سبب ہے۔



۱۲۷۷: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ أَفَلَا نَجَاهِدُ؟ فَقَالَ: "لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ: حَجٌّ مَبْرُورٌ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۷۷: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم جہاد کو افضل ترین خیال کرتی ہیں۔ کیا ہم جہاد نہ کریں؟ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "افضل جہاد حج مبرور ہے۔" (بخاری)

تشریح: ❶ نولہی: اعتقاد رکھنے کے معنی میں ہے۔ افلا نجاہد: تاکہ جہاد کا ثواب حاصل کریں۔ لیکن افضل الجہاد و حج مبرور: لیکن حال ہے اور افضل مبتداء اور حج اس کی خبر ہے۔ دماینی کا قول درست ترکیب یہ ہے لیکن یہ خبر ہے اور حج اس کا بدل یا محذوف کی خبر ہے۔ تقدیر عبارت ہو حج مبرور ہے۔ ضمیر افضل الجہاد مبتداء کی طرف راجع ہے۔ (۲) اگر یہ لیکن ہوا افضل اس کا اسم اور حج خبر لیکن مستدرک مقدر ہونا چاہئے اور استدراک کے بعد ظرف کی ضرورت ہے۔ افضل یہ لیکن حج مبرور یہ اس آیت کی طرح ہے: وقرن فی بیوتک (۳۳) گھروں کو لازم پکڑنے کی وجہ سے یہ فرض کے لئے نہیں۔ ایک اور روایت میں استأذنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجہاد فقال جہاد کن الحج۔ نسائی ابن ماجہ اور نسائی میں یہ الفاظ زائد بھی ہیں: قلت یا رسول اللہ افلا نخرج فنجاهد معک۔ اس میں حج کو جہاد سے تعبیر کرنے میں بڑی منقبت ہے۔ عورتوں کو خصوصاً اس کی ترغیب دلائی گئی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۴۴۷۶) والبخاری (۱۵۲۰) والنسائی (۲۶۲۷) وابن ماجہ (۲۹۰۱) وابن حبان (۳۷۰۲) وعبد الرزاق (۸۸۱۱) والبیہقی (۳۲۱/۴)

والفرائد: عورتوں کے لئے حج کو افضل جہاد قرار دیا گیا ہے۔



۱۲۷۸: وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَعْتِقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۷۸: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کوئی ایسا دن نہیں جس میں اللہ تعالیٰ اتنے بندوں کو آگ سے آزاد فرماتے ہیں۔ جتنے اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن فرماتا ہے۔" (مسلم)

تشریح: ❶ ما پر من کا اضافہ استغراق نفی کے لئے۔ اکثر منصوب ہو یا یہ ما کی خبر ہے۔ من النار یہ یعق سے متعلق ہے۔ من یوم عرفہ۔ یہ اکثر سے متعلق ہے۔ اس عرفہ کے دن کی حاضری کی فضیلت ذکر فرمائی گئی ہے کہ وہ آزادی تارکادن

ہے۔ اس حدیث کا آخری حصہ اس طرح ہے: وانہ لیدنو ثم ویباہی الملائکۃ فیقول ما اراد ہؤلا۔
تخریج : أخرجه مسلم (۱۳۴۸) والنسائی (۳۰۰۳) وابن ماجہ (۳۰۱۴) وابن خزيمة (۲۸۲۷) والحاکم (۱/۱۷۰۵) والدارقطنی (۲۷۶۶)

الفرائد : یوم عرفہ کی فضیلت ذکر کی گئی ہے۔ فرشتوں پر مباحثات گویا انی اعلم مالا تعلمون کا اظہار ہے۔



۱۲۷۹ : وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : "عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً - أَوْ حَجَّةً مَعِيَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۷۹: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے یا میرے ساتھ حج کے برابر ہے"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ خواہ اس کا احرام رمضان میں باندھا گیا ہو اور اعمال شوال میں ادا کرے۔ تعدل: برابری کرنا۔ او: راوی کو شک ہے حجہ صرف کہا یا حجہ معنی فرمایا۔ طبرانی نے انس رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل کئے عمرہ فی رمضان کحجہ معنی۔ (جامع صغیر) اس میں کوئی فرق نہیں کہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھا گیا ہو یا تنعیم سے اور اس میں یہ بھی تخصیص نہیں کہ یہ تو ایک عورت کے بارے میں ارشاد ہوا جو آپ ﷺ کے ساتھ حج نہ کر سکی تھی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اعتمری ان عمرہ فی رمضان تعدل حجة معی..... کیونکہ خصوصی سبب کا اعتبار نہیں عموم لفظ کا اعتبار ہے اور تعدل کا وہی معنی ہے جو اس ارشاد میں ہے: ان قرأه الا خلاص تعدل ثلث القرآن کہ قلیل میں کثیر میں اضافے کے بغیر برابر ثواب مل جائے تاکہ قلیل و کثیر میں برابری لازم نہ آئے تاکہ لوگوں کے کثیر سے اعراض کا باعث بنے۔ طہی نے اسے مبالغے پر محمول کیا اور کہا ناقص کو کامل کے ساتھ بطور ترغیب ملایا گیا ہے اور اس پر ابھارا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کمزوری عاجز بندوں پر احسان فرمایا جو کثیر سے عاجز ہیں تاکہ وہ اقویا مراتب کو پاسکیں۔ جن کو کثیر کی قدرت ہے۔ اس سے نہ تو کثیر سے اعراض لازم آتا ہے کیونکہ ان کا فرق بتلادیا گیا۔ حدیث میں فرمایا گیا ہے: "ان ثواب العمل القلیل یزید بزیادہ شرف الوقت" جیسا کہ کثیر کا ثواب مزید حضور اور دوام شہود دونوں چیزیں جن کے ذریعے آدمی ایسے بڑے مقام پر پہنچ جاتا ہے جو ان کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک رمضان والی یہ فضیلت ذی القعدہ میں بھی مل جاتی ہے اور ذوالقعدہ کے عمرہ کے اس سے کم درجہ ہونے کا جواب یہ ہے کہ وہ مصلحت کی خاطر تھا۔ مصلحت یہ تھی کہ جاہلیت میں اشہر حج میں عمرے کو بڑا گناہ خیال کیا جاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس فعل سے اس رسم کو باطل کیا اور آپ ﷺ نے اس کو دوبارہ بھی اسی ماہ میں کیا تاکہ لوگوں کے دلوں میں جمی ہوئی بات کو نکال باہر کیا جائے اور رمضان میں مکہ میں حاضری کے باوجود آپ کا عمرہ نہ کرنا۔ اہل مکہ کے مصالح میں مصروفیت کی وجہ سے اور پھر فوراً ہی حنین و طائف کے غزوات کی تیاری کی وجہ سے آپ ﷺ عمرہ نہ کر سکے۔ اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے بعد فرمایا اور اس کے بعد اگلا رمضان آیا ہی نہیں کہ آپ دنیا سے رخصت ہو گئے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۲۰۲۵) والبخاری (۱۷۸۲) وابن حبان (۳۷۰۰) وابن خزيمة (۳۰۷۷) والطبرانی

(۱۲۹۱۱)

الفرائد: رمضان کے عمرہ کی عظیم فضیلت ذکر کی گئی ہے۔ یہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کے برابر ہے۔



۱۲۸۰: وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ

أَدْرَكْتُ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَاحُجُّ عَنْهُ؟ قَالَ: "نَعَمْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۸۰: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی روایت ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ

تعالیٰ کے بندوں پر فرائض میں سے فریضہ حج نے میرے باپ کو بڑھاپے کی حالت میں پایا ہے۔ وہ سواری پر سوار

ہونے کے قابل نہیں۔ کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا: "ہاں۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: * امراة: یہ قبیلہ ششم کی عورت ہے۔ جیسا کہ دوسری روایت میں موجود ہے۔ ادراکت ابی۔ مجاز عقلی ہے

سبب کی طرف نسبت ہے۔ لا یثبٹ علی الراحله: یہ جملہ محل صفت یا حال میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ اس پر جم کر بیٹھ

نہیں سکتا۔ افا حج عنہ: کیا اس پر حج واجب ہے کیا میں اس کی نیابت میں اس کی طرف سے کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا

ہاں! اس سے معلوم ہوا معذور بننے کی طرف سے حج کیا جائے۔

نسائی کے الفاظ اس طرح ہیں: ان امراة سألت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امها ماتت

ولم تحج قال: حجی عن أمك۔ مگر یہ روایت مرسل صحابی ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۸۰۶) وأحمد (۳۲۳۸) والبخاری (۱۵۱۳) ومسلم (۱۳۳۴) وأبو داود (۱۸۰۹)

والترمذی (۹۲۸) والنسائی (۲۶۳۳) والدارمی (۱۸۳۱) وابن حبان (۳۹۸۹) وابن خزيمة (۳۰۳۱) وابن ماجه

(۲۹۰۹) والطبرانی (۷۲۳۱/۱۸)

الفرائد: ① دوسرے کی طرف سے حج بدل کرنا درست ہے ② والدین کے سلسلے میں خوب توجہ و اہتمام کرنا چاہئے اور

ان کے مصالح جو امور دین و دنیا سے متعلق ہوں ان کا پورا لحاظ کرنا چاہئے۔



۱۲۸۱: وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا

يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ، وَلَا الْعُمْرَةَ، وَلَا الظَّعْنَ قَالَ: "حُجَّ عَنْ أَبِيكَ وَاعْتِمِرْ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ،

وَالْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۸۱: حضرت لقیط بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ

میرے والد بہت بوڑھے ہیں۔ وہ حج کی طاقت نہیں رکھتے اور نہ عمرہ کر سکتے ہیں نہ ہی سواری پر سفر کر سکتے ہیں۔ آپ

ﷺ نے فرمایا: "اپنے والد کی طرف سے حج کرو اور عمرہ بھی کرو۔" (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ✽ لقیط بن عامر رضی اللہ عنہ: ان کا سلسلہ نسب یہ ہے بن صبرہ بن عبد اللہ بن المثنیٰ بن عامر بن عقیل بن کعب بن عامر بن صعصعہ البوزین العقیلی۔ ابن مندہ کہتے ہیں یہ صحابی ہیں وفد کی صورت میں آتے تھے۔ ابو عمرو کہتے ہیں لقیط بن عامر العقیلی ہیں ان کی کنیت البوزین ہے۔ ان کی کنیت غالب آگئی۔ ان کو لقیط بن صبرہ بھی کہا جاتا ہے۔ ان کو لقیط بن المثنیٰ بھی کہا جاتا ہے۔ جنہوں نے ابن صبرہ کہا انہوں نے دادا کی طرف نسبت کی۔ صبرہ بن عبد اللہ بن المثنیٰ یہ بنو المثنیٰ کی طرف سے آنے والے وفد میں تھے۔ بعض نے کہا کہ لقیط بن عامر لقیط بن صبرہ کے علاوہ ہیں مگر یہ غلط ہے۔ ان سے ان کے بیٹے عاصم بن لقیط سے اور ان کے بھتیجے و کچ بن عدس اور عمرو بن اوس وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ترمذی نے العلل میں ذکر کیا کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو کہتے سنا کہ البوزین العقیلی ہی لقیط بن عامر ہیں اور وہی میرے نزدیک لقیط بن صبرہ ہیں۔ میں نے سوال کیا کیا البوزین وہی لقیط بن صبرہ ہیں تو انہوں نے نعم میں جواب دیا۔ ترمذی کہتے ہیں اکثر محدثین ابن صبرہ کو ابن عامر مانتے ہیں۔ میں نے عبد اللہ بن عبد الرحمن الداری سے سوال کیا تو انہوں نے ابن صبرہ کو ابن عامر ماننے سے انکار کر دیا۔ امام مسلم نے بھی ان دونوں کو الگ الگ قرار دیا ہے۔ (العلل الترمذی، اسد الغابہ) ترمذی نے اطراف بھی ان کو الگ الگ قرار دیا ہے اور ہر ایک کے حالات لکھے ہیں: باب مسائل من الصوم میں لقیط بن صبرہ کے حالات گزاریے۔ لا یستطیع یعنی بذات خود حج کی قدرت نہیں رکھتا۔ نہ پیدل اور نہ کجاوے پر۔ قال حج: اس میں دلیل ہے کہ اپنا حج کی طرف سے حج کیا جائے۔ صرف فرائض حج میں نائیبت ہوگی۔

تخریج : أخرجه احمد (۱۶۱۸۴) و ابو داود (۱۸۱۰) و الترمذی (۹۳۱) النسائی (۲۶۳۶) وابن ماجہ (۲۹۰۶) وابن حبان (۳۹۹۱) وابن خزيمة (۲۰۴۰) والحاکم (۱/۱۷۶۸) والطبرانی (۴۵۷/۱۹) وابن لاجارود (۵۰۰) و البیہقی (۳۲۹/۴)

الفرائد : ① اگر والدین بعض اعلیٰ اعمال سے عاجز ہوں تو ان کی نیابت کی جاسکتی ہے۔



۱۲۸۲: وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "حُجَّ بِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ وَأَنَا ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۸۲: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرایا گیا جبکہ میری عمر سات سال تھی۔ (بخاری)

تشریح ✽ سائب بن یزید: یہ سرکندی کے بھانجے ہیں ان کے حالات باب استحباب جعل النوافل فی البیت میں گزاریے۔ حج: یعنی للفاعل ہے۔ الوداع: یہ مصدر ہے کیونکہ اس میں لوگوں سے آپ جدا ہوئے۔ واؤ کے فتر سے یہ اسم مصدر ہے۔ انا ابن سبع سنین: اس میں چھوٹے بچے کے حج کا ثبوت ہے۔ جب سمجھا رہا ہوں کہ بھی انجام دے گا۔ پھر بلوغ کے بعد دوبارہ حج کرے گا۔ بخاری میں الفاظ کا اختلاف ہے۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۸۵۸) و الترمذی (۹۲۶)

الفرائد : ① چھوٹے بچے کا حج درست ہے مگر جب بالغ ہوگا تو اسے فرض حج کرنا ہوگا ② بچوں کی دینی تربیت کے لئے

ان کو چھوٹی عمر میں نیک کاموں پر لگانا چاہئے۔



۱۲۸۳: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَ رُكْبًا بِالرُّوحَاءِ فَقَالَ: "مَنْ الْقَوْمُ؟" قَالُوا: الْمُسْلِمُونَ قَالُوا: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ "رَسُولُ اللَّهِ" فَرَفَعَتِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا فَقَالَتْ: أَلْهَذَا حَجٌّ؟ قَالَ: "نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۸۳: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ مقام روحاء میں ایک قافلے کو ملے۔ آپؐ نے فرمایا: "تم کون ہو؟" انہوں نے کہا مسلمان ہیں۔ انہوں نے پوچھا آپؐ کون ہیں؟ آپؐ نے فرمایا: "میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس وقت ایک عورت نے ان میں سے ایک بچے کو بلند کر کے پوچھا کیا اس کا حج ہے؟ فرمایا جی ہاں اور اجر تمہیں ملے گا۔ (مسلم)

تشریح: رُکبا جمع راکب یا اسم جمع ہے جیسا صاحب 'صاحب راکب کی جمع رکبانا بھی آتی ہے۔ الروحاء: یہ مدینہ منورہ سے ۳۶ میل کے فاصلہ پر الفراع کا ایک قصبہ ہے۔ مسلم نے باب الاذان میں لکھا ہے۔ صاحب مطالع نے چالیس میل کا فاصلہ بتلایا۔ ابن ابی شیبہ نے تیس میل۔ (تہذیب النووی) المسلمون ای نحن المسلمون: ہم مسلمان ہیں۔ من انت: ابوداؤد میں انتم کا لفظ ہے۔ فرفعت امرأة صبیگ۔ ابوداؤد میں ففرعت امرأة فاخذت بعضہ صبی و آخر جتہ من محفتہا۔ بچے کو بازو سے پکڑا اور پاکی سے باہر نکالا۔ الہذا حج: کیا اس کی طرف سے احرام باندھنے میں ثواب ملے گا۔ اگر اس کو ناجائز خیال کیا جائے۔ جیسا کہ الفاظ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے۔ نعم ولك اجر: اس کو اٹھانے اور احرام کے خلاف چیزوں سے بچنے پر اجر ملے گا یا اس کی طرف سے احرام باندھنے پر اجر ملے گا اگر والد کی طرف سے وصیت ہوگی تو پھر اس کا اذن و اجازت وصی کے لئے ضروری ہوگی کیونکہ احرام مال کے ولی کے لئے درس ہے خواہ وہ باپ ہو یا دادا یا ان کا ماذون۔ علماء شوافع کہتے ہیں بچے کی نیکیوں کا ثواب لکھا جائے گا اور بالا جماع اس کا گناہ نہ لکھا جائے گا۔ اسی طرح اصل کے لئے فروع کے عمل کا ثواب تو لکھا جاتا ہے۔ مگر اس کی سیئات کا گناہ اس کے ذمہ نہیں پڑتا۔

تخریج: أخرجه مالك (۹۶۱) وأحمد (۱۸۹۸) ومسلم (۱۳۳۶) وأبو داود (۱۷۳۶) والترمذی (۹۲۵) والنسائی (۲۶۴۶) وابن حبان (۱۴۴) وابن خزيمة (۳۰۴۹) وابن الجارود (۴۱۱) والطیالسی (۲۷۰۷) والحمیدی (۵۰۴) وأبو یعلیٰ (۲۴۰۰) والبیہقی (۱۵۵/۵)

الفرائد: ① بچے کو اس کے حج کا اور اس کے والدین کو بھی اس کا ثواب ملے گا۔



۱۲۸۴: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَجَّ عَلَى رَحُلٍ وَكَانَتْ زَامِلَتَهُ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۸۴: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کجاوہ پر حج کیا اور یہی

آپ ﷺ کی سواری تھی۔ (بخاری)

تشریح ✽ اس حج سے حجۃ الوداع ہی مراد ہے۔ ہجرت کے بعد آپ ﷺ نے یہی حج کیا۔ رجل: کجاوہ یہ آپ نے حمل و پاکی کے بغیر کجاوے پر حج فرمایا۔ زاملتہ: زاصل وہ اونٹ جس پر سامان کھانا لاداجاتا ہے۔ زمل: بوجھ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے آپ کے ساتھ کوئی سامان اٹھانے والا الگ اونٹ نہ تھا بلکہ جو کچھ سامان تھا وہ اسی اونٹ پر ساتھ لدا ہوا تھا۔ وہی آپ کی راحلہ و زاملہ تھی۔ عدوہ کہتے ہیں کہ لوگ جب حج کرتے تو ان کے ساتھ زاوراہ کے اونٹ ہوتے۔ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے زاوراہ کے اونٹوں کے بغیر حج کیا۔ روایت ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: حجج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی رجل رث و قطیفة خلقة تسوی اربعة دراهم ولا تسوی ثم قال اللہم اجعلہ حجًا لاریاء فیہ ولا سمعة۔

تخریج: أخرجه البخاری (۱۵۱۷)

الفرائد: آپ ﷺ کی انتہائی تواضع اور مظاہر ریاء و دکھلاوے سے کوسوں دور ہونا ثابت ہو رہا ہے۔



۱۲۸۵: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَتْ عُكَاظُ، وَمَجَنَّةٌ، وَذُو الْمَجَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَتَأْتَمُّوْا أَنْ يَتَجَرَّوْا فِي الْمَوَاسِمِ فَنَزَلْتُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۲۸۵: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عکاظ مجنہ ذوالحجاز یہ جاہلیت کے زمانہ میں بازار لگتے تھے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حج کے ایام میں تجارت کو گناہ خیال کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ﴾ کہ تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو یعنی مواسم حج۔ (بخاری)

تشریح ✽ عکاظ: یہ غراب کے وزن پر ہے۔ جاہلیت کے مشہور بازاروں سے ہے جو کہ قرن منازل سے بالائی جانب طائف کے علاقہ یمن کی راہ پر لگا کرتا تھا۔ ابو عبید کہتے یہ برابر صحراء ہے جہاں پہاڑ و ٹیلہ نہیں۔ یہ نجد و طائف کے درمیان واقع ہے۔ ذی القعدہ میں یہاں پندرہ دن تک ایک بازار لگتا تھا۔ پھر وہاں سے مکہ کی طرف ایک غلی جگہ میں وہ بازار آ جاتا۔ اس مقام کو سوق مجنہ کہتے تھے۔ وہاں ذوالقعدہ کے بقیہ دنوں میں بازار لگتا۔ پھر وہاں کے قریبی علاقہ میں وہ بازار منتقل ہو جاتا۔ اسے ذوالحجاز کہا جاتا تھا۔ وہاں آٹھویں ذی الحجہ تک بازار لگتا۔ پھر وہاں سے وہ منیٰ میں آ جاتے۔ وہب کو اہل حجاز مؤنث اور بنو تمیم مذکر مانتے ہیں۔

اسواق فی الجاہلیہ: یہ جن کا اوپر تذکرہ ہوا زمانہ جاہلیت کے منعقدہ بازار تھے۔ جاہلیت کا زمانہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں سے بہت سی جہالتیں رئیس صادر ہوئیں۔ فتائموا من يتجروا فی المواسم: حج کے موقعہ پر تجارت کو انہوں نے

گناہ سمجھا تو یہ آیت نازل ہوئی: لیس علیکم جناح: یعنی گناہ ان تبتغوا ای فی ان تبتغوا۔ اس میں کہ تم تلاش کرو کماؤ۔ فضلاً: اس سے مراد تجارت ہے۔ فی موسم الحج: یہ تفسیر راوی ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ تجارت صحت حج کے منافی نہیں۔ اگرچہ کامل توجہ الی اللہ کا تقاضا یہ ہے کہ حجاج اس سے فارغ ہوں۔ اگر دینی مقصد ہو تو ثواب ملے گا۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے عموم سے لیا جائے گا: فمن يعمل مثقال ذرة خیراً یرہ۔ یہ ہر اس عمل کا حکم ہے جس میں دینی و دنیوی قصد شامل ہو۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۷۷۰)

الفرائد : حج میں تجارت کرنا ممنوع نہیں مگر افضل یہ ہے کہ دل تمام شہوات دُنیا سے بالکل پاک ہو۔

کتاب الجہاد

۲۴۳: بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ

باب: جہاد کی فضیلت

تشریح ❁ الجہاد: دین کی سر بلندی کے لئے کفار سے لڑنے کو جہاد کہتے ہیں۔

الآیات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ۳۶] وَقَالَ تَعَالَى : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ۲۱۶] وَقَالَ تَعَالَى : ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۱۱۱] وَقَالَ تَعَالَى : ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ۱۲] وَقَالَ تَعَالَى : ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ، وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ۹۵] وَقَالَ تَعَالَى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجِيبُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ؟ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ﴾

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور تم تمام مشرکین سے قتال کرو جس طرح وہ تم سے پورے (اکٹھے) لڑتے ہیں اور یقین کر لو بے شک اللہ تقویٰ والوں کے ساتھ ہے۔ (التوبہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تم پر لڑائی فرض ہے۔ حالانکہ وہ تمہیں ناپسند ہے۔ ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور وہ تمہارے لئے بہتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو پسند کرو اور وہ تمہارے لئے بری ہو۔ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے۔ (البقرہ) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”تم اللہ کی راہ میں نکلو خواہ تم ہلکے ہو یا بوجھل اور اپنے مالوں اور جانوں سے اس کی راہ میں جہاد کرو۔ (التوبہ) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں سے ان کی جانیں اور مال خرید لئے اس طرح کہ اس کے بدلے میں ان کے لئے جنت ہے۔ وہ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں اور قتل کرتے ہیں اور قتل ہوتے ہیں۔ یہ وعدہ سچا کیا گیا ہے تو رات اور انجیل اور قرآن میں۔ کون ہے جو اپنے وعدے کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ پورا کرنے والا ہو۔ پس تم اپنے اس سودے پر جو تم نے اس کے ساتھ کیا۔ خوش ہو جاؤ اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔ (التوبہ) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وہ مؤمن جو بغیر عذر کے گھر میں بیٹھ رہنے والے ہیں وہ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرنے والے ہیں۔ دونوں برابر نہیں۔ ان کو بیٹھے رہنے والوں پر درجہ حاصل ہے۔ سب سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا اور مجاہدین کو بیٹھے رہنے والوں پر بڑے اجر کے لحاظ سے فضیلت دی اور اپنی طرف سے درجات، بخشش، رحمت بھی اور اللہ تعالیٰ بخشنے والے مہربان ہیں۔ (النساء) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اے ایمان والو! کیا میں تمہیں ایسی تجارت نہ بتلاؤں جو تمہیں دردناک عذاب سے نجات دینے والی ہو؟ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانے والے اور اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرنے والے ہو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو۔ وہ تمہارے گناہوں کو بخش دے گا اور تمہیں ایسے باغات میں داخل فرمائے گا۔ جن کے نیچے نہریں چل رہی ہیں اور ہمیشہ کی جنتوں میں پاکیزہ مکانات، یہ بہت بڑی کامیابی ہے اور دوسری چیز جس کو تم پسند کرتے ہو وہ اللہ تعالیٰ کی مدد اور قریبی فتح ہے اور ایمان والوں کو آپؐ خوشخبری دے دیں۔

وَالْآيَاتُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ مَّشْهُورَةٌ.

آیات اس سلسلے میں بہت معروف ہیں۔

وَأَمَّا الْآحَادِيثُ فِي فَضْلِ الْجِهَادِ فَكَثْرُ مِنْ أَنْ تُحْصَرَ فِيمَنْ ذَلِكَ.

جہاد کی فضیلت میں احادیث بھی شمار سے باہر ہیں۔

تشریح (۱) کافہ: اکٹھے۔ کما یقاتلونکم کافہ۔ یہ اہل کتاب میں سے ذمیوں کے علاوہ کفار سے متعلق ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ (الی) یدھم صاعرون [التوبہ: ۲۹] اس آیت میں اشارہ فرمایا کفار سے قتل کے وداعی کو وداعی طبع پر مقدم رکھا جائے گا۔ جیسے قرب، دوستی اور کفار کی مصاحبت کے خیال سے قتال ترک کرنا۔ جب کفار تمہارے معاملے میں اس بات کا لحاظ نہیں کرتے اور وہ کفر کی راہ میں نبرد آزما ہیں تو تم اس بات کے زیادہ حقدار ہو کہ تم ان کی رعایت نہ کرو۔ واعلموا ان اللہ مع المتقین۔ جو لوگ شرک سے بچنے والے ہیں ان کی نصرت و اعانت فرماتا ہے۔ اس سے کفار پر اقدام کرنے کے لئے ابھارا گیا ہے۔ خواہ ان کے عساکر کی تعداد کتنی زیادہ ہو جس کے اللہ تعالیٰ مددگار

ہوں اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

(۲) کتب علیکم القتال: تم پر کفار سے لڑنا فرض کر دیا گیا۔ وہو کرہ لکم: یہ جملہ فاعلک سے محل حال میں ہے۔ یعنی وہ طبعی لحاظ سے تمہیں ناپسند ہے۔ کیونکہ اس میں اپنے آپ کو قتل کے لئے پیش کرنا پڑتا ہے۔ و عسی ان تکرھوا عسی: ترجی کے لئے ہے اس کو یا اور کسی چیز اور وہ ناپسندیدہ چیز حقیقت میں تمہارے لئے بہتر ہے۔ عسی ان تحبوا شیئاً: یہ عسی شفقت کے لئے ہے۔ ہو سکتا ہے طبعی لحاظ سے تم کسی چیز کو ناپسند کرتے ہو اور حقیقت میں وہ چیز تمہارے لئے بری ہو۔ راتہ یعلم وانتم لا تعلمون: نفع بخش اور نقصان دہ کو اللہ تعالیٰ جانتے ہیں یہ جملہ اسمیہ ہے یا حالیہ ہے۔ اس میں اشارہ کر دیا کہ معاملات اللہ تعالیٰ کے سپرد کرو اور نقد و قدر پر راضی ہو۔ خواہ وہ طبع کے مناسب اور نفس کی چاہت کے مطابق نہ ہو۔ پس خیر اس میں ہے جو واقع ہونے والی ہے۔

(۳) انفروا و اخفأ و ثقلاً: تم جہاد کے لئے نکلو خواہ جوان ہو یا بوڑھے نشاط کی حالت ہو یا غیر نشاط کی یا سوار ہو یا پیدل۔ فقیر ہو یا غنی تھوڑے سے مال ہوں یا زیادہ۔ کم اسلحہ ہو یا زیادہ اسلحہ ہو صحت مند ہو یا بیمار یا استعداد کے بعد تیزی کرنے والے ہو۔ تم اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں آلات حرب و ضرب خرید کر اور نفوس کو دین کی عزت کے لئے خرچ کرنے والے ہو۔

(۴) انفسہم: جن کو اسی ہی نے پیدا فرمایا ہے۔ و اموالہم: جو اسی ہی نے عنایت فرمائے ہیں۔ بان لہم الجنة: بعض نے کہا یہ تمثیل ہے کہ بدل نفس و مال کا جو بدلہ ملے گا تو گویا وہ جنت ہی کا بدل میں خرچ ہے۔ یقاتلون فی سبیل اللہ فیقتلون: وہ دشمنوں کو قتل کرتے ہیں۔ و یقتلون اور میدان حرب میں قتل ہوتے ہیں۔ یہ جملہ مستانفہ ہے جو اس چیز کے بیان کیے لئے لایا گیا جس کی خاطر یہ خرید و فرخت ہے۔ و عداً علیہ حقاً: یہ دونوں مصدر مؤکد ہیں۔ جنت کے بدلے میں فروخت اس کو لازم کرنے والی ہے۔

فی التوراة والانجیل والقرآن: یہ وعدہ گزشتہ کتب میں بھی ثابت شدہ ہے جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ثابت ہے۔ بعض نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم جہاد تمام شرائع میں موجود تھا۔ بعض نے کہا اس بات کا بیان پہلی شرائع میں بطور یادداشت کے موجود تھا کہ امت محمدیہ کے لوگ اپنی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلے بیچنے والے ہیں۔ جیسا کہ قرآن میں بھی ثابت ہے۔ ومن اوفی بعهده من اللہ: اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر وعدہ وفا کرنے والا کون ہے۔ فاستبشروا بیعکم الذی بالیعتم بہ: خوب خوش ہو جاؤ۔ یہ ہمیشہ ہمیش کی خوشی کا باعث ہے۔ و ذلک هو الفوز العظیم: یہ اس وقت نازل ہوئی جب عبد اللہ بن رواحہ اور ان کے اصحاب نے بیعت عقبہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا۔ آپ اپنی ذات اور رب تعالیٰ کی طرف سے جو شرط چاہیں لگالیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں اپنے رب کے لئے یہ شرط لگاتا ہوں کہ تم اس کی عبادت کرو گے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے اور اپنی ذات کے لئے یہ شرط لگاتا ہوں۔ ان چیزوں سے میرا دفاع کرو گا جن سے اپنے نفوس و اموال کا دفاع کرتے ہو۔ انہوں نے سوال کیا، پھر ہمیں اس پر کیا ملے گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: الجنة! انہوں نے کہا ہمیں یہ سود منظور ہے۔ ہم نہ اقالہ کریں گے اور نہ اقالہ کا مطالبہ کریں گے۔

۱۵: لا یستوی القاعدون: یعنی جو جہاد سے بیٹھ رہنے والے ہیں وہ اور مجاہد برابر نہیں۔ غیر اولی الضرر: (ا) رفع ہو تو یہ

قاعدوں کی صفت ہے اس سے کوئی مخصوص لوگ مراد نہیں یہ نگرہ کی طرح ہے یا بدل ہے (۲) نصب کی صورت میں حال یا استثناء ہے (۲) جر کی صورت میں صفت یا بدل ہے۔ جب آیت کا شروع حصہ نازل ہوا تو عبداللہ بن ام مکتوم نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے حال کیا ہوگا جب ہم جہاد کی طاقت نہیں رکھتے۔ آپ پر اسی وقت وحی کی کیفیت طاری ہو گئی۔ پھر اس سے اتفاق ہوا تو آپ نے آیت تلاوت فرمائی: لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر۔ والمجاہدون فی سبیل اللہ: یعنی ان کے درمیان لڑائی سے پیٹھ رہنے والوں میں درجات کے لحاظ سے برابری نہیں سوائے معذورین کے۔ مجاہدین کو اللہ تعالیٰ نے درجات میں فضیلت عنایت فرمائی ہے۔

النَّحْوُ: فضل اللہ کا جملہ استواء کی نفی کو واضح کر رہا ہے۔ درجہ (۱) نصب نزع جافض کی وجہ سے ای بدرجۃ عظیمة تندرج تحتها الدرجات (۲) مصدر ہے اور تفصیل کے معنی کو متضمن ہے تو مفعول مطلق بن گیا۔ وکلا وعد اللہ الحسنی: غیر معذور قاعدین اور مجاہدین میں سب سے جنت اور جزائے کثیر کا وعدہ کر رکھا ہے۔ درجات منہ و مغفرة و رحمة: ان میں سے ہر ایک اجر سے بدل ہے یا مجاہدین کی فضیلت کی وجہ سے دوبارہ لے آئے اور جہاد کی عظمت کے لئے اجمال و تفصیل سے مبالغہ مقصود ہے تاکہ ترغیب و شوق دلایا جائے۔

بعض نے کہا درجہ سے مراد دنیا میں ان کا بدلہ غنیمت، کامیابی اور اچھا تذکرہ اور آخرت میں ان کے لئے بنایا جو بنایا وہ مراد ہے۔ بعض نے کہا درجہ سے مراد اللہ تعالیٰ کے ہاں مرتبہ کی بلندی اور درجات سے مراد منازل جنت۔ بعض مفسرین اس طرف گئے۔ القاعدون (۱) وہ ہیں جو معذور ہیں مجاہدین ان سے بھی ایک درجہ زیادہ افضل ہیں کیونکہ معذورین کی قدرتی مجبوری کی وجہ سے صرف نیت جہاد تو ہے اور مجاہدین نیت و عمل دونوں رکھتے ہیں اور القاعدون (۲) جو کہ غیر معذور ہیں ان کے اور مجاہدین کے درمیان بے شمار درجات کا فاصل ہے۔ یہ اختلاف پہلے مذکور ہوا۔

(۶) عذاب الیم: سے مطلق عذاب الہی مراد ہے۔ تو مؤمنون باللہ یہ جملہ مستانفہ اس تجارت کی وضاحت کے لئے لایا گیا ہے گویا انہوں نے تجارت کا تذکرہ سن کر کہا وہ تجارت بتلائیں۔ اے ہمارے رب! اس کی وضاحت فرمائیں تو فرمایا تو مؤمنون باللہ..... ذلکم: یہ ایمان اور جہاد ان کنتم لا تعلمون اگر تم ناواقف نہیں ہو۔ یغفر لکم: یہ شرط مقدر کا جواب ہے کیونکہ یہ امر مذکور کا خبر کی صورت میں جواب ہے جو مبالغہ اس طرح لایا گیا۔ مطلب یہ ہوگا تم ایمان لاؤ اور جہاد کرو پس اگر تم ایمان لاؤ گے اور جہاد کرو گے تو وہ تمہیں بخش دیں گے۔ جنت کا نام عدن اس لئے رکھا کیونکہ مؤمن اس میں ہمیشہ ہمیش رہے گا۔ عرب کہتے ہیں عدن بالمكان ای اقام فیہ۔

واخری تحبونہا یعنی ولکم نعمۃ اخری۔ تمہیں دوسری نعمت میسر آئے گی کیونکہ جلد ملنے والی چیز نفس کو محبوب ہے۔ اسی لئے فرمایا اس نعمت کو پسند بھی کرتے ہو۔ نصر من اللہ و فتح قریب۔ نصر یہ بدل یا عطف بیان ہے۔ قریب کا معنی جلد ملنے والی ہے۔ و بشر المؤمنین: اے محمد ﷺ! ایمان والوں کو ثواب دارین کی خوشخبری سناؤ۔

النَّحْوُ: اس کا عطف تو مؤمنون پر ہے اور وہ امنوا کے معنی میں ہے اور سوال مقدر کا جواب بن جائے گا۔ گویا انہوں نے اس طرح عرض کیا اے ہمارے رب! ہمیں بتلائیں تو جواب ملا۔ امنوا یکن لکم کذا و بشرہم یا محمد بشوہ (۲) اور قل کا عطف محذوف پر ہے۔ ای قل یا ایہا الذین امنوا او بشر۔

سلسلہ جہاد کی آیات مشہور اور کثرت سے ہیں۔

اور احادیث بھی کثیر تعداد میں وارد ہیں۔ مثلاً نمونہ از خروارے کے طور پر چند یہاں مذکور ہیں۔

۱۲۸۶: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيْ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ" قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: "حَجٌّ مَبْرُورٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۸۶: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا۔ کون سا عمل افضل ہے؟

آپ نے فرمایا: "اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پوچھا گیا پھر کون سا؟ فرمایا: "اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا۔"

پوچھا گیا پھر کیا؟ فرمایا: "حج مبرور"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یعنی ثواب میں بڑھ کر یا اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ نفیس ہے کہ جس کو اپنایا جائے تو فرمایا: قال ایمان باللہ۔
توین تعظیم کے لئے ہے۔ اس سے مراد سچا ایمان ہے۔ قیل ثم ماذا۔ پھر اس کے بعد کونسی چیز افضل ہے۔

النجی: گویا یہ خبر محذوف ہے۔ الجہاد فی سبیل اللہ: جہاد فی سبیل اللہ عرض کیا گیا پھر فرمایا مقبول حج۔ کتاب الحج میں روایت گزری۔

تخریج: باب بر الوالدین وصلة الأرحام میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۲۸۷: وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ تَعَالَى؟ قَالَ: "أَكْصَلُوهُ عَلَى وَفَّيْهَا" قُلْتُ: ثُمَّ أَيْ؟ قَالَ: "بِرُّ الْوَالِدَيْنِ" قُلْتُ: ثُمَّ أَيْ؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۸۷: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون سا

عمل اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: "وقت پر نماز ادا کرنا۔" میں نے عرض کیا پھر کون سا؟ آپ نے

فرمایا: "ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا۔" میں نے عرض کیا پھر کون سا؟ آپ نے فرمایا: "اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔"

(بخاری و مسلم)

تشریح: کوئی نیکی۔ احب الی اللہ۔ یہ رضائے الہی سے کتنا یہ ہے اور کرنے والے کی ثناء یا کثرت ثواب مراد ہے۔ علی وفتھا: یہاں علی فی کے معنی میں ہے۔ ثم ای۔ یہ مبتداء محذوف البحر ہے۔ (۲) ای محذوف کی خبر ہے۔ ای افضل؟ اور ثم ای الافضل۔ بر الوالدین۔ والدین کے ساتھ ہر اصل بھی ان کے بعد ان کی مثل ہے۔ اگرچہ ان کے علاوہ موجود ہوں۔ الجہاد فی سبیل اللہ: قرطبی کہتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ان تین کو خصوصاً ذکر فرمایا کیونکہ یہ دیگر طاعات کے لئے عنوان کی حیثیت رکھتے ہیں جو شخص نماز کو ضائع کرنے والا ہو حالانکہ نماز کی مشقت بھی کم ہے اور درجہ بھی بہت ہے تو وہ

دیگر چیزوں کا زیادہ ضائع کرنے والا ہوگا۔ اسی طرح جو اپنے والدین سے بھلائی نہیں کرتے کہ جن کا بہت بڑا حق ہے تو دوسرے اس کا نیک سلوک نایاب ہوگا۔ اسی طرح جہاد کو چھوڑنے والا حالانکہ وہ دین کے بڑے دشمن ہیں تو اور فساق سے سے کیا جہاد کرے گا۔ (الغفر للقرطبی)

تخریج : باب بر الوالدین وضلة الأرحام میں گزر چکے۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۲۸۸ : وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۸۸: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کون سا عمل افضل ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : الف لام جنس کا ہے جو جمع کا معنی باطل کر دیتا ہے اور واحد کی طرح بنا دیتا ہے اور اس پر الا ایمان باللہ دلالت کر رہا ہے۔ ایمان باللہ: اللہ اور رسول پھر ایمان میں سے ایک کا تذکرہ دوسرے کے تذکرہ سے مستغنی کر دیتا ہے کیونکہ دونوں میں تلازم ہے۔

والجہاد فی سبیلہ: ان اعمال کے تذکرہ سے یہ مطلب نہیں کہ مذکورہ اعمال باہمی درجہ میں برابر ہیں۔ یہ اسی طرح ہے جیسے کہتے ہیں افضل علماء البلد زید و عمر۔ اگرچہ ان کے درجہ میں کتنا تفاوت ہو۔ جوابات میں فرق دراصل سائلین کے احوال کے لحاظ سے ہے یا موقعہ کے اعتبار سے ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۸/۲۱۳۸۹) والبخاری (۲۵۱۸) ومسلم (۸۴) والدارمی (۳۰۷/۲) وابن حبان

(۱۵۲) وعبد الرزاق (۲۰۲۹۹) وابن الجارود (۹۶۹) والنسائی (۳۱۲۹) والبيهقي (۸۱/۶)

الفرائد : ایمان باللہ کے بعد سب سے افضل عمل جہاد ہے اور وہ اسلام کی چوٹی ہے۔



۱۲۸۹ : وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَعْدُوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۸۹: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "صبح سویرے تھوڑی دیر اللہ کی راہ میں جانا یا شام کے وقت تھوڑی دیر اللہ کی راہ میں جانا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح : لعدوة: ایک مرتبہ صبح کو جانا۔ لام تاکید کے لئے لائی گئی ہے۔ یعنی کہتے ہیں یہ لام تاکید ہے نہ کہ لام قسم۔ فی سبیل اللہ۔ یہ ظرف لغو ہے جو عدوة سے متعلق ہے یا مستقر ہو تو اس کی صفت ہے او یہ تنويع کے لئے ہے شک کے لئے نہیں ہے۔ روحہ: یہ روح سے ایک بار کے لئے آتا ہے۔ (یعنی) خیر من الدنيا: یہ اس ملنے والے ثواب کی وجہ سے

ہے۔ یہ روایات میں وارد ہے کہ کم درجہ کے جتنی کو دنیا سے دس گنا بڑھ کر دیا جائے گا۔ درمیانے درجے کے جتنی کا کیا کہنا اور جو اعلیٰ ہیں وہ تو اعلیٰ ہیں۔ باقی دنیا حقیر اور آخرت کے ثواب کی تو کوئی مناسبت ہی نہیں۔ وہ باقی یہ فانی۔ ہمیں مانوس کرنے کے لئے یہ خطاب فرمایا۔ (۲) ممکن ہے کہ ثواب کی مقدار اس ثواب سے بہتر ہو جس کو دنیا ملی ہو اور اس نے اس دنیا کو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں لگا دیا۔ سوائے جہاد فی سبیل اللہ کے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۲۳۵۲) والبخاری (۲۷۹۲) ومسلم (۱۸۸۰) وابن ماجہ (۲۷۵۷) وابن حبان (۴۶۰۲)

الفرائد : اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچانے کے لئے صبح یا شام کا تھوڑا سا وقت تمام دنیا اور اس کے اسباب سے بہتر ہے۔



۱۲۹۰. وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: ثُمَّ مُؤْمِنٌ فِي شُعْبٍ مِنَ الشُّعْبِ يَعْبُدُ اللَّهَ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شِرِّهِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۲۹۰: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے کہا لوگوں میں سب سے افضل کون ہے؟ فرمایا: ”وہ مؤمن جو اپنے نفس اور مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا ہے۔ اس نے دوبارہ پوچھا پھر کون؟ فرمایا: ”وہ مؤمن جو کسی پہاڑ کی گھاٹی میں اللہ کی عبادت کرتا ہو اور لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ رکھنے والا ہو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : حافظ کہتے ہیں مجھے اس کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ پہلے گزرا یہ سائل ابوذر غفاری تھے۔ اسی الناس افضل: یعنی کن لوگوں کو سب سے بڑھ کر ثواب ملے گا۔ قال تو من یجاہد بنفسہ۔ وہ مؤمن جو کفار سے جہاد کرتا ہے یعنی اپنی جان و مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں رضا مندی کی خاطر خرچ کرتا ہے۔ بقول عینی لوگوں میں افضل مؤمن مجاہد ہے۔ علماء نے فرمایا یہ عام مخصوص ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے: من افضل الناس۔ لوگوں میں افضل کون ہے؟ ورنہ علماء صدیقین افضل ہیں جیسا روایات اس پر دلالت کرتی ہیں اور نسائی کی بعض روایات میں یہ الفاظ موجود ہیں: ”ان من خیر الناس رجلاً عمل فی سبیل اللہ علی ظہر فرسہ“ (یعنی)

مؤمن فی شعب: مبتداء نکرہ ہے کیونکہ وہ توبیع کے لئے ہے جیسے کہتے ہیں: فیوم لنا و یوم علینا شعب سنین کے کسرہ سے ہے۔ بعض نے مطلق راستہ بعض نے پہاڑوں میں راستہ معنی کیا ہے۔ جمع شعاب ہے۔ یہ عام عادت کے لئے خلوت میں مثال کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ جو بھی الگ تھلک ہو مراد ہے۔ لیعبد اللہ۔ پہلے مفرد سے خبر لائی گئی یہ جملہ کے ساتھ خبر ہے۔ (۲) ظرف میں مستقر ضمیر سے جملہ حالیہ ہے۔ (۳) جملہ متانفہ ہے اور سوال مقدر کا جواب ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے: ماذا یعمل فیہ؟ باب العزله میں ان الفاظ سے گزر چکی ہے: رجل یعزل فی شب من الشعاب یعبد ربہ اور ایک روایت اس طرح ہے: ینقی اللہ ویدع الناس من شرہ۔

تخریج : باب استحباب العزلة عند فساد الناس والزمان میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔

۱۲۹۱: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا" وَمَوْضِعُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا وَالرَّوْحَةُ يَرُوحُهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ الْغَدْوَةُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۹۱: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن سرحد پر پہرہ دینا اور جو کچھ اس میں ہے اس سب سے بہتر ہے اور شام کو تھوڑی دیر اللہ کی راہ میں چلنا صبح کے وقت تھوڑی دیر چلنا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس سب سے بہتر ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: ۱) راء مکسور ہو تو یہ رابطہ کی طرح مصدر ہے اور یوم کی طرف اس کی اضافت اسی طرح ہے جیسی اس آیت میں تربص اربعة اشهر۔ فی سبیل اللہ۔ یہ رباط کے لئے صفت کے مقام پر ہے۔ سبیل کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے وارد ہے۔ ہر خالص عمل کے لئے بولا جاتا تھا مگر اب جہاد کا معنی غالب آیا اور اس کے متعلق حقیقت شریعہ کے طور پر استعمال ہونے لگا۔ خیر من الدنیا: پہلی روایت مافیہا اور یہاں ما علیہا سے تعبیر کیا گیا۔ یہ فن فی التعمیر ہے اور ممکن ہے کہ فی علی اور علی فی کے معنی میں آنے کی قسم سے ہو۔ یعنی کہتے ہیں یہاں علی اس لئے لائے کیونکہ استعلاء کا معنی عرفیت زیادہ قوی ہے۔ پس زیادہ مبالغہ کے لئے اس کو لے آئے۔ موضع سوط۔ معمولی مقدار کو بیان کرنے کے لئے لائے۔ وما فیہا: جو اس میں خواہشات اور روئقیں اور لذات ہیں کیونکہ ان میں بقاء کا نشان نہیں۔ فی سبیل اللہ: اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ جنت کے بدلے بیچ کر اس کی راہ میں سفر کرنے والا ہو اور اللہ تعالیٰ کی رضا اس کو مقصود ہے۔ والغدوة: صفت واقع ہونے والے جملہ کو حذف کر دیا اور اسی طرح اکتفاء کیا کہ اس کی مثل جملہ گزرا۔ ۲) حال واقع ہے۔ خیر من الدنیا: یہ دونوں کی خبر ہے مفرد اس لئے لائے کہ اسم تفصیل الف لام سے خالی ہے۔ اس میں یہ بتلانا مقصود ہے کہ دنیا کا طویل زمانہ اور بڑی جگہ آخرت کی چھوٹی سی جگہ اور تھوڑے سے وقت کے مقابلے میں حقیر ہے۔ اس سے دنیا میں زہد کی طرف ترغیب دلانا اور دنیا کی حقارت بیان کرنا مقصود ہے اور جہاد کی طرف ابھارنا مقصود ہے کہ اس تھوڑی سی محنت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں دنیا سے بھی زیادہ افضل عنایت فرمائیں گے۔ تو جس شخص نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی خاطر خوب تھکا یا ہوگا اور اپنا مال اس کی راہ میں لگایا ہوگا اس کا تو کیا کہنا۔

قرطبی کہتے ہیں: ایک مرتبہ جہاد میں جانے پر ملنے والا ثواب دنیا اور اس میں جو کچھ ہے اس سے بڑھ کر ہوگا۔ اگرچہ دنیا کو اس کے تمام سامانوں سمیت جمع کر لیا جائے۔ اس سے مراد اپنے شہر سے آنا جانا مراد نہیں اس سے مراد غزوہ کی راہ میں ہر صبح و شام کو کیا جانے والا سفر مراد ہے۔ خواہ وہ معمولی ہو۔ نووی کہتے ہیں اسی طرح میدان قتال میں صبح و شام کے چند قدم مراد ہیں۔

کیونکہ تمام پرغزوہ وروحہ کے اطلاق ہوتا ہے۔

فَإِنَّ كَيْدَ رِبَاطِ سِرْحَدِ كِ حِفَاظَتِ كُو کہتے ہیں۔ یہ روایت اسی سلسلہ میں وارد ہوئی ہے۔ یعنی فرماتے ہیں رباط و مرابطہ ایک چیز ہے۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں رباط اصل میں گھوڑے باندھنے کو کہا جاتا ہے جو کہ سرحد پر ہوں اور ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق درست ہے۔ مگر ابن التین نے غیر وطن کی قید لگائی ہے اور حبیب بن مالک سے یہ بات نقل کی ہے۔ یعنی نے اس پر تنقید کرتے ہوئے لکھا یہ کبھی تو اپنے وطن میں دشمن کے دفاع میں پیش آتی ہے (جیسے احد خندق تو مدینہ میں ہوئے) عرب کہتے ہیں: الرباط المرابطہ فی نحوار العدو و حفظ ثغور الاسلام۔ یعنی دشمنان اسلام سے سرحد اسلام کی حفاظت تاکہ وہ مسلمانوں کی پناہ گاہ میں داخل نہ ہوں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۲۹۳۵) والبخاری (۲۷۹۴) ومسلم (۱۸۸۱) والترمذی (۱۶۵۴)

الفرائد: ① جہاد میں سرحد اسلام کی نگرانی ایک عظیم الشان عمل ہے ② اللہ تعالیٰ کی راہ میں تھوڑا سا وقت دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔



۱۲۹۲: وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَيْرٌ مِنْ حِسَامٍ شَهْرٍ وَفِيَّامِهِ، وَإِنْ مَاتَ فِيهِ أُجِرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ وَأُجِرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَأَمِنَ الْفَتَنَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۹۲: حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: "ایک دن رات اللہ کی راہ میں سرحد پر پہرہ دینا ایک مہینے کے روزے اور ان کے قیام سے بہتر ہے اور اگر اس کو اسی راستہ میں موت آگئی تو اس کے عمل کو جاری کر دیا جائے گا جو وہ کرتا تھا اور اس کا (جنت کا) رزق جاری کر دیا جائے گا اور وہ فتنہ (قبر) سے محفوظ کر دیا جائے گا۔" (مسلم)

تشریح: یہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ یہ رباط کی اضافت یوم کی طرف فی معنی میں ہے۔ (ابن مالک) یا ادنیٰ ملا بست کی وجہ سے رضافت کردی۔ خیر من: کیونکہ رباط کا نفع متعدی ہے اور دوسرا اس کا صرف ذات کو پہنچنے والا ہے۔ وان مات: اگر اس کی وفات ہوگئی تو رباط کی حالت میں جو کام کرتا تھا وہ جاری رہے گا اور اس کا ثواب ملتا رہے گا۔ (قرطبی) رزقہ: یہاں جنت کا رزق مراد ہے۔ جیسے شہداء کو ملتا ہے۔ (نووی)

او من الفتن: فی فعل مجہول ہے۔ علمنی سیوطی سے اس کو معروف بھی نقل کیا ہے۔ فتنان سے قبر کی آزمائش ابو داؤد میں "من فی فتنانی القبر" کے الفاظ ہیں کیونکہ الف لام جنس واحد پر صادق آتا ہے۔ یہ فتن کی جمع ہے۔ قرطبی کہتے ہیں الف لام جنس کا ہے ہر فتنہ میں مبتلا مراد ہے۔ علمنی کہتے ہیں فتنہ قبر مراد ہے۔ جمع کا اطلاق دو پر کیا گیا ہے یا قبر کا فتنہ ایک دوسرے سے زائد ہے۔ بعض نے تین چار نقل کئے ہیں۔ بہت سے علماء نے استدلال کیا کہ رباط والے کو شہید کی طرف سوال سے بچا لیا جاتا ہے۔ علامہ عراقی کہتے ہیں اس منکر تکرار کا سوال مراد ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس کے ہاں نہیں آتے نہ اس کا امتحان لیتے

ہیں۔ اس کا رباط میں مرجانا کفایت کر جاتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اسے مانوس کرتے ہیں۔ اس کو نہ ڈرائیں گے نہ ان کی آمد سے آزمائش ہوگی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲۳۷۸۸) ومسلم (۱۹۱۳) والترمذی (۱۶۷۱) والنسائی (۳۱۶۷) وابن حبان (۴۶۲۳) والحاکم (۲۴۲۲) والطبرانی (۶۰۷۷) والبیہقی (۳۸/۹)
الفرائد : سرحد کی حفاظت کرنے والے کا عمل موت کے بعد جاری رہنے والا ہے۔



۱۲۹۳: وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "كُلُّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الْمُرَابِطَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَنْمَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَيَوْمَئِذٍ فَتَنَةُ الْقَبْرِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۲۹۳: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر میت کے عمل کو نمہر لگا کر بند کر دیا جاتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد پر پہرہ دینے والا۔ اس کا عمل قیامت تک بڑھتا رہے گا اور قبر کی آزمائش سے اس کو محفوظ کر دیا جائے گا۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح : عبید یہ عبد کی تغیر ہے۔ سلسلہ نسب یہ ہے: بن نافذ بن قیس انصاری رضی اللہ عنہ۔ یہ پہلا غزوہ جس میں شامل ہوئے اہد ہے۔ بعد والے تمام غزوات میں شرکت کی۔ جن میں بیعت رضوان فتح مصر میں موجود تھے۔ پھر دشمن میں اقامت اختیار کی۔ حضرت امیر معاویہ کی طرف سے وہاں کے قاضی رہے۔ ۵۸ھ میں وفات پائی۔ بعض نے اس سے پہلے لکھا ہے (تقریب حافظ) بخاری نے تاریخ اور مسلم نے روایات نقل کی ہیں۔ سنن اربعہ نے پچاس روایات نقل کیں۔ مسلم نے ان میں سے دو روایات ذکر کی ہیں۔ ۵۳ھ دشمن کے باب الصغیر میں مدفون ہوئے۔ بعض نے ۶۹ کہا مگر درست پہلا ہے۔ امیر معاویہ جب ان کی چار پائی کو اٹھا رہے تھے تو ان کے بیٹے سے فرما رہے تھے: اے بیٹے! میری اٹھانے میں معاونت کرو تم ان کے بعد اس جیسی نعش نہ اٹھاؤ گے۔ امیر معاویہ کی وفات ۶۰ھ میں ہوئی۔ (تہذیب نووی)

یختم علی عملہ: اس کے ذاتی ثواب و عتاب میں اضافہ نہیں ہوتا۔ الا المرابط: سوائے اس کے جو مرابط ہو۔ فانہ ینمی لہ عملہ: روایت ابوداؤد میں ینمو ہے مگر فصیح وہی ہے جو اوپر نقل ہوا۔ اس کا معنی بڑھنا ہے (سیوطی فی قوت المختار) اس کا ثواب بڑھے گا اور اس میں اضافہ ہوتا رہے گا۔ ویوم من فتنۃ القبر: فتنہ قبر سے بچا رہے گا اس کے ایمان کی علامت رباط بن جائے گا۔ طبرانی وحلیہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کل عمل منقطع من صاحب اذا مات الا المرابط فی سبیل اللہ فانہ ینمی لہ عملہ و یجری علیہ رزقہ الی یوم القیامۃ۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۰۰۶) وأبو داود (۲۵۰۰) والترمذی (۱۷۲۷) وابن حبان (۴۶۲۴) والحاکم (۲/۲۶۳۷) والطبرانی (۸۰۱/۱۸) وابن المبارك (۱۷۴) أحمد (۱۷۳۶۳)

الفرائد : سرحد اسلام کی حفاظت کرنے والا فتنہ قبر سے مامون و محفوظ رہے گا یہ فضیلت صرف شہید اور محافظ کو میسر ہوگی۔

۱۲۹۴: وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيَمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ -

۱۲۹۴: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "اللہ کی راہ میں ایک دن سرحد پر پہرہ دینا اس کے علاوہ دوسری جگہ میں ایک ہزار دن پہرہ دینے سے بہتر ہے۔" (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: حافظ کہتے ہیں کہ اس روایت اور اس حدیث میں "خیر من صیام شہر" کوئی منافات نہیں کیونکہ اس میں پہلے پر ثواب کے اضافے کا اعلان کیا گیا ہے یا عمل کرنے والے لوگوں کے لحاظ سے فرق ہے۔ عثمی کہتے ہیں عمل کے قلیل و کثیر کے لحاظ سے فرق ہے۔ یہی کہتے ہیں اس قسم کی روایات سے دوسروں سے مرابط کے عمل کا دو گنا ہونا ثابت ہوتا ہے اور لوگوں کی حالت نیت و اخلاص کے اعتبار سے مختلف ہونے کے لحاظ سے مختلف ہے اور اقامت کے لحاظ سے مختلف ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۴۴۲) والترمذی (۱۶۷۳) والنسائی (۳۱۶۹) والدارمی (۲/۲۱۱) وابن حبان (۴۶۰۹) والحاکم (۲۳۸۱)

الفرائد: حفاظت سرحد اسلام جہاد کی اعلیٰ اقسام سے ہے کیونکہ اس میں مجاہدہ نفس و عدد و دونوں پائے جاتے ہیں۔

۱۲۹۵: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَإِيمَانًا بِي وَتَصَدِيقًا بِرُسُلِي فَهُوَ ضَامِنٌ أَنْ أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَنْزِلِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ، أَوْ غَنِيمَةٍ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا مِنْ كَلِمٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ كَلِمٍ: لَوْ أَنَّهُ لَوْنٌ دَمٍ وَرِيحُهُ رِيحُ مُسْلِكٍ - وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ لَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَرِيَّةٍ تَغْرُوْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَبَدًا وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَأَحْمِلُهُمْ وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي - وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ أَغْرَوْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْتَلَ ثُمَّ أَغْرَوْ فَأَقْتَلَ ثُمَّ أَغْرَوْ فَأَقْتَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَرَى الْبُخَارِيُّ بَعْضَهُ - "الْكَلِمُ" الْجُرْحُ -

۱۲۹۵: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی ذمہ داری لے لیتا ہے جو فقط اس کی راہ میں جہاد کے نکلا اور رسولوں پر ایمان اور ان کی تصدیق ہی۔ وہ میری ضمانت میں ہے کہ میں اس کو جنت میں داخل کروں یا اس کے

اس مکان پر واپس لوٹاؤں جہاں سے وہ نکلا اس اجر یا غنیمت کے ساتھ جو اس نے پایا۔ مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو زخم اٹھایا وہ قیامت کے دن اسی حالت میں آئے گا۔ جس حالت میں زخم ہوا۔ اس کا ظاہری رنگ تو خون جیسا ہوگا، مگر اس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے۔ اگر مسلمانوں پر گراں نہ ہوتا تو میں کسی ایک سریہ سے بھی کبھی پیچھے نہ رہتا جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے لیکن میں ان کے لئے سواری کی گنجائش نہیں رکھتا اور ان کے پاس اتنی گنجائش ہے اور لوگوں پر یہ بات گراں گزرتی ہے کہ وہ مجھ سے پیچھے رہیں۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضے میں میری جان ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں جہاد کروں یہاں تک کہ قتل کیا جاؤں۔ پھر جہاد کروں، پس قتل کیا جاؤں، پھر جہاد کروں یہاں تک کہ قتل کیا جاؤں۔ مسلم بخاری سے کچھ حصہ روایت کیا۔ الحکم: زخم۔

تشریح: تضمن الله: اس پر لازماً فضل و احسان فرماتے ہیں۔ ایمان بی: یعنی میرے وعدوں پر ایمان۔ تصدیق برسل: یعنی ان کی اطلاعات اور ان کی نبوت و رسالت کی تصدیق۔

النَّجْوَى: لا یخرجہ کا جملہ خرج کے فاعل سے حال ہے۔ فہو ضامن: اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنے فضل و کرم کو لازم کرنے والے ہیں جو ان صفات والا ہو۔ ان ادخلہ الجنة: سابقہ عذاب کے بغیر شروع میں جنت میں داخلہ لے جائے گا۔ اگر وہ جنگ میں شہید ہو یا ارجمہ الی منزلہ: یہ فان رجعت اللہ: کے معنی میں متعدی ہے، لوٹائے یا خرج منه: جہاں سے وہ جہاد کے لئے نکلا۔ بما نال: اجر اخری اور مال غنیمت، دونوں ساتھ لایا۔ ۱) ضامن: کا لفظ مضمون کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے جیسا دافق بمعنی ورفوق۔ ۲) یاد و ضامن جیسے لابن اور تامر۔ ان دونوں صورتوں میں ضمیر غازی کی طرف راجع ہے۔ او تقسیم کے لئے ہے۔ فقط اجر کے ساتھ لوٹا اور کبھی فقط غنیمت کے ساتھ۔ یعنی کہتے ہیں۔ بات اس طرح نہیں اس کو ہر صورت اجر ملے گا خواہ غنیمت ملے یا نہ ملے۔ ابن بطلال کا قول بھی یہی ہے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت اس کے اجر پر مطلقاً دلالت کرتی ہے۔ روایت یہ ہے: ”ما من غازیة تغزو فی سبیل اللہ فیصیبون الغنیمۃ الا تعجلوا ثلثی اجرہم من الآخرة وبقی لہم الثلث فان لم یصیبوا غنیمۃ ثم لہم اجرہم“۔ یہ روایت دلالت کر رہی ہے کہ وہ بلا اجر نہیں لوٹتا، لیکن ان کا اجر کم ہو جاتا ہے جو غنیمت پاتے ہیں۔ حمید بن ہانی کی وجہ سے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا گیا۔ مگر نسائی نے اس کی توثیق کی ہے واللہ اعلم۔ بخاری کی روایت جو ابو ہریرہؓ سے منقول ہے وہ اس طرح ہے: و توکل اللہ للمجاهد فی سبیلہ بان یتوفاہ ان یدخلہ الجنة او یرجعہ سالماً مع اجرہ او غنیمۃ: عینی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی موت کے ساتھ اس کو جنت میں داخلے کے ضامن بن جاتے ہیں اور عدم توفی کی صورت میں اجر یا غنیمت کے ساتھ لوٹنے کے ضامن ہو جاتے ہیں۔ کرمانی وہ شہادت یا سلامتی میں سے ایک چیز پاتا ہے۔ پہلی صورت میں اسی وقت جنت میں اور دوسری صورت میں اجر یا غنیمت سے خالی نہیں رہتا۔ دونوں جمع بھی ہو سکتی ہیں مگر یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی نہ ملیں۔ باقی الضمان الکفل، التوکیل اور نذاب کے الفاظ جو حدیث میں وارد ہوئے یہ وعدے کے بطور فصل ثبوت پر دلالت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل کو مذکورہ الفاظ میں ذکر فرمایا جو لوگوں کی عادات کے مطابق معروف ہیں تاکہ نفوس انسانی مطمئن ہو کر دل اس کی طرف مائل ہوں۔ والذی نفس محمد بیدہ: فحاشا شان کے لئے ضمیر کی بجائے اسم گرامی ذکر کیا۔ جیسے خلیفہ کہے:

الخليفة فع كذا دون فعلت، ير سے قدرت مراد ہے۔ سامع کی یقین دہانی کے لئے قسم مستحب ہے۔ مامن کلمہ یکلم فی سبیل اللہ: کلمہ، زخم چھوٹے بڑے کو شامل ہے۔ یکلم: یہ فعل مجہول ہے۔ فی سبیل اللہ یہ ظرف متقرر محل حال میں واقع ہے اور اس سے مراد جہاد ہے۔ اسی پر وہ زخم جو اللہ تعالیٰ کی ذات کی خاطر ہو اور اپنے حق کے دفاع کے لئے ہو وہ اس میں شامل ہے۔ الدجاء یوم القيامة: وہ اسی حال میں آئے گا جو دنیا کی حالت کے مماثل ہوگا۔ لونه لون دھر: بخاری کی روایت میں یہ جملہ اس طرح روایت ابو ہریرہ میں مذکور ہے: "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال والذي نفسي بيده يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيامة واللون لون دم والريح ريح المسلك۔ یہ جملہ حالیہ ہے اور حدیث میں یہ بھی ہے کہ شہید جس حالت میں قبض کیا گیا اسی پر اٹھایا جائے گا۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ وہ اپنے رب کی طاعت میں جو نفس کی قربانی دی تھی اس کی منزلت کا مشاہدہ کرے اور اپنے اوپر ظلم کرنے والے کا انجام دیکھے اور خوشبو کا فائدہ یہ ہے کہ اس کی فضیلت اہل موقف پر ظاہر ہو۔ والذي نفس محمد بيده: جملہ قسمیہ کو دوبارہ کیونکہ دوسری مرتبہ مقسم علی مختلف ہے۔ لالو ان اشق علی المسلمین: وہ لوگ جو جہاد میں نکلنے سے عاجز ہیں۔ ما قعدت خلاف سريہ: مسلم کی روایت میں خلاف کی بجائے خلف کا لفظ ہے۔ تو میں کسی سریہ سے پیچھے نہ رہتا۔ سریہ: لشکر کی ایک گروہ جس کی تعداد چار سو تک ہوتی ہے۔ اس کی جمع سراپا ہے۔ نام کی وجہ یہ ہے کہ وہ لشکر کا خلاصہ اور عمدہ حصہ ہوتا ہے۔ السری: نفس و سر دار کو کہتے ہیں۔ تغزو: یہ سریہ کی صفت ہے۔ ابتداء: کسی زمانہ میں۔ ولكن لا احد سعة: ایسی وسعت نہیں جس سے تمام مسلمانوں کا انتظام ہو سکے اور وہ بذات خود نکلیں۔ ویشق علیہم: اور مجھ سے پیچھے رہنا بھی ان پر گراں گزرے گا کہ میری صحبت سے محروم اور غزوہ سے بھی محروم فاققت: اگر ان اغزو پر عطف ڈالیں تو منصوب ہے۔ بخاری کے الفاظ یہ ہیں: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول والذي نفسي بيده لولا ان رجلاً من المؤمنين لا تطيب انفسهم ان يتخلفوا عني ولا اجد ما احملهم عليه ما تخلفت عن سريه تغزو في سبيل الله والذي نفسي بيده لو ددت اني اقتل في سبيل الله ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل۔ یعنی کہتے ہیں بعض لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کی اس قسم کے متعلق اشکال ہوا۔ اس جاننے کے باوجود کہ وہ قتل نہ ہوگا۔ ابن المنیر نے کہا شاید اس آیت کے نزول سے پہلے کی بات ہے۔ واللہ یعصمک من الناس: اور اس جواب پر اعتراض یہ ہے کہ یہ تو مدینہ منورہ تشریف آوری کے بعد اتری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس آیت کے اپ ﷺ سے سننے کی تصریح کی ہے اور ان کی مدینہ آمد ۷ھ کے اوائل میں تھی (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ خیر و فضیلت کی تمنا اس کے وقوع کو لازم نہیں کرتی۔ یعنی نے کہا: جہاد کی فضیلت کو بطور مبالغہ بیان کرنے کے لئے اس طرح فرمایا۔ انس رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت میں شہید کے متعلق موجود ہے کہ وہ دنیا کی طرف لوٹنے کی تمنا کرے گا تا کہ وہ دس مرتبہ قتل ہو جب وہ اپنا اعزاز دیکھے گا (مسلم) حاکم نے جابر کی سند سے بیان کیا: کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذکر اصحابه الذین استشهدوا فی احد قال واللہ لو ددت انی עודدت مع اصحابی بفحص الجبل و فحصى الجبل ما بسط منه و کشف من نواحيہ۔ (حاکم)

تخریج: أخرجه مالك (۹۷۳) وأحمد (۳/۷۱۶۰) والبخاری (۳۶) ومسلم (۱۸۷۶) والنسائی (۵۰۴۵)

وابن ماجہ (۲۷۵۳) وابن حبان (۴۶۱۰) والبیہقی (۳۹/۹) وأبی داود (۲۴۹۴)
الفرائد: اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلنے والا قتل ہو یا واپس لوٹے اجر و نسیمت کا حقدار ہے۔ جہاد و مجاہد اور شہید کی عظیم فضیلت
 مذکور ہے۔



۱۲۹۶: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ وَكَلِمَةُ يَدْمِي: اللَّوْنُ لَوْنُ دَمٍ وَالرَّيْحُ رِيحُ مُسْلِكٍ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۲۹۶: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: "جو آدمی اللہ کی راہ میں زخم کھانے والا ہوگا وہ
 قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ اس کے زخموں سے خون ٹپک رہا ہوگا۔ اس کا رنگ تو خون جیسا ہوگا مگر
 خوشبو کستوری جیسی ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: مکلوم: زخمی۔ یکلم: یہ مجھول لایا گیا تاکہ کفار کی طرف سے ہر قسم کا زخم شامل ہو، خواہ تلوار، نیزے، پتھر،
 لکڑی سے ہو۔ یدمی: یہ جملہ حالیہ ہے۔ اصل وہو ہے۔ اللون: یہ یدمی کے فاعل سے جملہ حالیہ ہے یا جملہ متاثرہ
 ہے۔ سوال مقدر کا جواب ہے کہ اس کی رنگت کیسی ہوگی۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۰۰۱) وأحمد (۳/۷۳۰۶) والبخاری (۲۳۷) ومسلم (۱۸۷۶) وابن حبان (۴۶۵۲)
 والترمذی (۱۶۶۳) والنسائی (۳۱۴۷) والبیہقی (۱۶۴/۹)
الفرائد: شہید کا زخم قیامت کے دن اس کی شہادت کا گواہ ہوگا۔



۱۲۹۷: وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ: "مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ رَجُلٍ
 مُسْلِمٍ فُوقَ نَاقَةٍ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ جَرَحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا
 تَجِبُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَأَغْزَرِ مَا كَانَتْ: لَوْنُهَا الزُّعْفَرَانُ وَرِيحُهَا كَالْمُسْلِكِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۲۹۷: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس مسلمان نے اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں اتنی دیر جہاد کیا جتنا اونٹنی کو دو بارہ دوھنے کا وقفہ ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت واجب ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ
 میں زخمی ہو یا اس کو خراش آئی تو وہ قیامت کے دن زیادہ گہری ہو کر آئے گی۔ اس کا رنگ زعفرانی اور خوشبو کستوری
 جیسی ہوگی۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: من بیانہ ہے جو من کے ابہام کو دور کرنے کے لئے لائے ہیں۔ فوق ناقہ۔ یہ تھوڑے جہاد سے کنایہ
 ہے۔ وجبت له الجنة: اس میں اس آدمی کے لئے خوشخبری ہے جو رضائے الہی کے لئے جہاد کرنے والا ہے جبکہ اسلام پر
 موت ہو۔ من جرح: یہ فعل مجھول ہوگا۔ جرحاً (۱) جرح کا ظرف لغو ہے۔ (۲) ظرف مستقر ہو تو مصدر کی صفت ہے۔ یہ

اسی آیت کی طرح ہے: اذا دعاکم دعوة من الارض : یہاں ظرف فعل سے متعلق ہے۔ لطیف ہے: اذا جاء نہر اللہ بطل نہر معقل۔ او نکب، نکبہ۔ نون مضموم ہے۔ اس کا معنی حادثہ ہے (ابن اثیر) نکبہ جمع نکبات (جوہری) جرح پر اس کو عطف کیا یہ عطف عام علی ایخاص کی قسم سے ہے۔ ہا ضمیر قرب کی وجہ سے اسی طرف لوٹی ہے۔

اغزر ما کانت: اسی اغزر ما کابنانی غیر ذلك الوقت: وقت مقدر ہے۔ غزر یغزر۔ بہت کثیر ہوگا۔ ریحہا کاعسک۔ رنگت کا سرخ اور خوشبو کا کستوری کی طرح ہونا متضاد نہیں۔ نیز سرفی زردی جمع ہو سکتی ہے۔ (۲) دونوں کا تذکرہ تقریب کے لئے کیا گیا ہے۔ جامع کبیر میں یہ روایت اس طرح ہے: من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقة وجبت له الجنة ومن سال اللہ القتل من نفسه صادقاً مات او قتل فانه له اجر شهيد اور اس کے آخر میں ریحہا ریح المسک اور ان الفاظ کا بھی اضافہ ہے۔ ومن خرج به خراج فی سبیل اللہ کان علیہ طابع الشهداء ابن حبان ابو داود، ترمذی، نسائی، زنجویہ عن عمرو بن عمرو بن عبسہ۔ یہ لفظ نقل کیے۔ من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقة حرم اللہ علی وجہہ النار۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۲۰۷۵) وأبو داود (۹۲۵۴۱) والترمذی (۱۶۶۲) والنسائی (۳۱۴۱) وابن ماجہ (۲۷۹۲) وابن حبان (۴۶۱۸) والدارمی (۲۰۱/۲) وعبد الرزاق (۹۵۴۳) والطبرانی (۲۰۳۰۲۰) والبیہقی (۷۰۱/۹)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل، مجروح، زخمی ہونے کی عظیم فضیلت ہے ② اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے اور امت کی حفاظت کے لئے مشقتوں کا اٹھانا بڑے اجر کا باعث ہے۔

۱۲۹۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشُعْبٍ فِيهِ عَيْنَةٌ مِنْ مَاءٍ عَذْبَةٍ فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ: لَوْ اعْتَرَلْتُ النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشَّعْبِ وَلَنْ أَفْعَلَ حَتَّى اسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَواتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا، إِلَّا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ الْجَنَّةَ؟ اغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُواقِ نَاقَةٍ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔

وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

"وَالْفُواقِ": مَا بَيْنَ الْحَلَبَتَيْنِ۔

۱۲۹۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک کا گزرا ایک گھانی کے پاس سے ہوا جہاں میٹھے پانی کا چشمہ تھا۔ وہ ان کو پسند آیا تو کہنے لگے اگر میں لوگوں سے الگ ہو کر یہاں قیام کر لوں تو مناسب ہے مگر جب تک رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہ لے لوں اس وقت تک ایسا نہ کروں گا۔ چنانچہ اس نے

رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپؐ نے فرمایا: ”تم ایسا مت کرو۔ تمہارا اللہ کی راہ میں اقامت اختیار کرنا تمہارے اپنے گھر میں ستر سال کی نمازوں سے بہتر ہے۔ کیا تم پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے اور تمہیں جنت میں داخل فرما دے؟ تم اللہ کی راہ میں جہاد کرو۔ جس نے اللہ کی راہ میں اتنا جہاد کیا جتنی دیر میں اونٹنی کو دوبارہ دوہا جاتا ہے اس کے لئے جنت واجب ہے۔ (ترمذی)

حدیث حسن ہے۔

الفَوَاقِ: دو مرتبہ دوہنے کے درمیان وقفہ

تشریح ○ رجل: نام معلوم نہیں ہوا۔ بشعب: پہاڑی راستہ سے۔ عینۃ من ماء عذبة: میٹھے پانی کا چشمہ۔ فاعجبته: اس کو چشمہ پسند آیا۔ لو اعتزلت الناس: اس لئے اس کا جواب لائے (۲) شرطیہ بھی ہو سکتا ہے پھر جواب محذوف ہوگا۔ اعتزال: میل جول ترک کر دینا۔ فاقمت: اکیلا یہاں عبادت کروں۔ یہ جملہ اعتزلت پر عطف ہے۔ ولن افعل: اقامت و علیحدگی میں سے کوئی کام ہرگز نہ کرو گا جب تک اجازت نہ لے لوں۔ یہ جملہ لو کے مدخول پر عطف کیا گیا ہے۔ اس سے صحابہ کرامؓ کے دل میں آپؐ کا اکرام و احترام ظاہر ہوتا ہے۔ یہ بات آپؐ کے سامنے میں ضرور پیش کروں گا۔ آپؐ نے منع فرمادیا۔ لا تفعل: یہ نبی تنزیہی ہے۔ اس کے برعکس کرنے کا حکم فرمایا۔ فان مقام احدکم: مقام مصدر یہی ہے۔ افضل من صلاحته فی بیتہ: جب جہاد ابتداء امر میں لازم تھا اب بھی جب کفار کے ملک پر استیلاء اور نجوم کا خطرہ ہو اس وقت مسلمانوں کو جہاد پر آمادہ کرنا افضل سے افضل ہے کیونکہ جہاد کا نفع متعدی اور نفل کا نفع اس کے ساتھ لازم ہے اور جب معاملہ اس انتہاء تک نہ ہو تو پھر بدنی عبادات میں سب سے افضل نماز ہے۔ کذا قالہ الجہور۔ الا تحبون: الایہ حروف عرض سے ہے۔ تعیم کی طرف اشارہ کے لئے مفعول کو حذف کر دیا۔ ویدخلکم الجنة: وہ دوستوں کا گھر لا کر امت کی جگہ ہے۔ اغزوا فی سبیل اللہ: ثواب کا تذکرہ کر کے آمادہ کیا پھر حکم فرمایا اور علت بیان کر دی۔ وجبت لہ الجنة: داخلہ جنت کے لئے اسلام پر موت ضروری ہے۔ خواہ ناجین کے ساتھ ہو یا کچھ وقت بعد۔ محبوب کا وعدہ بھی محبوب ہے۔ جیسا شاعر کا قول

عديني بوصل واصطلي بنجاره ☆ فعندي اذا صح الهوى حسن المطل

فواق ناقلہ: دو مرتبہ دوہنے کا درمیانی فاصلہ دوہ دھونے کے بعد دوہ کا تھنوں میں واپس لوٹنا۔

(المصباح ابن الفارس)

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۰۷۹۰) والترمذی (۱۶۵۶)

الفرائد: ① عزلت والی عبادت سے امور جہاد میں مداومت اور ثابت قدمی بڑے اجر کا باعث ہے ② گناہوں کی بخشش اور استحقاق جنت جہاد کے بعد ملتے ہیں۔



۱۲۹۹: وَعَنْهُ قَالَ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَعْدِلُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: ”لَا تَسْتَطِيعُونَهُ“ فَأَعَادُوا عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ: ”لَا تَسْتَطِيعُونَهُ“ ثُمَّ قَالَ: مَثَلُ

الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَائِمِ بَايَاتِ اللَّهِ لَا يَفْتُرُ مِنْ صَلَوةٍ وَلَا صِيَامٍ ، حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَعْدِلُ الْجِهَادَ؟ قَالَ : ”لَا أَجِدُهُ ثُمَّ قَالَ : هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ فَتَقُومَ وَلَا تَفْتُرَ ، وَتَصُومَ وَلَا تَفْطُرَ؟“ فَقَالَ : ”وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ؟“

۱۲۹۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپؐ سے عرض کیا گیا کہ جہاد کے برابر کون سی چیز ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ”تم اس کی طاقت نہیں رکھتے“۔ انہوں نے سوال کو دو تین مرتبہ لوٹایا تو آپؐ نے ہر مرتبہ فرمایا: ”تم اس کی طاقت نہیں رکھتے“۔ پھر فرمایا: ”اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال اس روزے دار شب خیز اللہ تعالیٰ کی آیات کی تلاوت کرنے والے کی ہے جو نماز روزے سے تھکتا نہیں۔ یہاں تک کہ وہ مجاہد فی سبیل اللہ واپس گھر لوٹے۔“ (بخاری و مسلم) یہ الفاظ مسلم کے ہیں۔ بخاری ہی کی ایک اور روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسا عمل بتلائیں جو جہاد کے برابر ہو۔ آپؐ نے فرمایا: ”میں ایسا کوئی عمل نہیں پاتا۔ پھر آپؐ نے فرمایا: ”کیا تم طاقت رکھتے ہو کہ مجاہد جہاد کے لئے نکلے تو تو اپنی مسجد میں داخل ہو کر قیام کرے اور اس سے نہ تھکے اور روزہ رکھے اور افطار نہ کرے۔ اس نے کہا کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟

تشریح: قیل: یہ فعل مجہول ہے سوال کرنے والے کئی افراد تھے۔ ما يعدل: اس کے برابر کوئی چیز ہے۔ لکا تستطیعونہ: حذف نوں کا نسخہ بھی ہے اور اثبات والا بھی۔ فاعادوا علیہ: یہ سوال دو تین مرتبہ دہرایا گیا۔ مسرتین و مثلاً ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہیں۔ مبتداء ہے کہ آپؐ نے پھر فرمایا تم اس کی طاقت نہ رکھ سکو گے۔ مثل المجاہد فی سبیل اللہ: اس کی وہ عظیم الشان حالت جو ایک مثال بننے کے لائق ہے۔ القائم: خوب محنت کرنے والا۔ القانت: مطیع۔ بایات اللہ: باء سببیہ ہے۔ اخیر کی علت کے طور پر لائے۔ یہ قائم و قانت ہر ایک سے متعلق بن سکتا ہے۔ جب اس روایت میں افضل الصلوٰۃ، طول القنوت، قنوت سے قراءت مراد ہے یہاں بھی ان صفات سے قاری مراد ہے یا قیام کو طویل کرنے والا بقول عاقولۃ۔ قنوت طویل قیام اور مطلق قیام دونوں پر بولا جاتا ہے۔ لا یفتُر: غافل نہیں ہوتا۔ المجاہد: اس کے بعد طرف کو اخطاب کے لئے لائے۔

فرق روایت: مسلم میں ہے دلنی علی عملی: عمل کی تئوین تعظیم کے لئے ہے۔ لا اجد: ثواب کے لحاظ سے کوئی عمل اس کے برابر نہیں پاتا۔ یہ سوال کا جواب پھر آپؐ نے سائل کو فرمایا کیا تم طاقت رکھتے ہو۔ خروج: اس سے مراد جہاد کے لئے نکلنا ہے۔ ولا تفتُر: تیزی سے تھک جاتے۔ ومن یستطیع ذلک: یہ استفہام انکاری ہے۔ یہ مانوس عادت بشریہ کے لحاظ سے ہے۔ ورنہ ارباب مجاہدات کے ہاں امکان کے تحت داخل ہے۔

سیوطی کا قول کہ ایام عشرہ کے اعمال کو سب سے اعلیٰ قرار دیا گیا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے وہ خاص ہے یا جو حدیث کے اختتام ہے وہ مراد ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۹۹۲۷) والبخاری (۲۷۸۵) ومسلم (۱۸۷۸) والنسائی (۳۱۲۸) وابن حبان (۴۶۳۷) والبيهقي (۱۵۸/۹)

الفرائد : جہاد تمام اعمال میں اس لحاظ سے افضل ترین عمل ہے کیونکہ یہ دین کے اعلان، نشر اور کفر کے مٹانے اور بچھانے کا ذریعہ ہے۔ اس کی فضیلت اصل کا وسیلہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ (ابن دقیق العید)



۱۳۰۰ : وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُمْسِكٌ بِعَنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً طَارَ عَلَى مَتْنِهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ أَوْ الْمَوْتَ مَظَانَّةً أَوْ رَجُلٌ فِي غَنِيْمَةٍ أَوْ شَعْفَةٍ مِنْ هَذَا الشَّعْفِ أَوْ بَطْنٍ وَإِدِنْ هَذَا الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۰۰ : حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا : ”لوگوں میں سب سے بہتر زندگی والا وہ ہے جو اپنے گھوڑے کی لگام اللہ کی راہ میں تھامنے والا ہو۔ جب بھی کوئی جنگی آواز یا گھبراہٹ آمیز آواز سنتا ہے تو اس کی پیٹھ پر سوار ہو کر اڑنے لگتا ہے اور موت یا قتل کے مقامات کو تلاش کرتا ہے یا پھر وہ آدمی جو کچھ بکریاں لے کر یا ان چوٹیوں میں سے کسی چوٹی یا ان وادیوں میں سے کسی وادی میں جائے۔ اقامت اختیار کرتا ہے نماز قائم کرتا ہے زکوٰۃ ادا کرتا ہے اپنے رب کی عبادت میں موت آنے تک مصروف و مشغول رہتا ہے اور لوگوں کے ساتھ اس کا صرف خیر و بھلائی کا ہی تعلق ہے۔ (مسلم)

تشریح : معاش الناس : جس پر لوگوں کی زندگی گزارنے کا دار و مدار ہے۔ لہم : پہلا ظرف من خیر۔ رجل ممسک کے لئے محل خبر میں واقع ہے۔ رجل کا مضاف مقدر ہے اور لہم : یہ محل حال میں واقع ہے اور فی سبیل اللہ ممسک کی ضمیر سے حال ہے۔

یطیر علی متنہ : یہ سرعت سے کنا یہ ہے۔ ہیعہ : لڑائی کی آواز۔ او : یہ شک راوی کے لئے ہے۔ فرعة : خوفناک و گھبراہٹ کی چیز۔ یبتغی القتل او الموت : او سے معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو دونوں الفاظ میں شک ہے کہ کونا استعمال کیا۔ اس سے یہ اشارہ کر دیا کہ لڑائی میں موت بڑی عظمت رکھتی ہے۔ خواہ بلا قتل ہو۔ مظانۃ : یہ منصوب علی الظرفیت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ موت کو ان مقامات میں تلاش کرتا ہے جہاں موت کا گمان ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے وہ اپنی جان پیش کر دے۔ ورجل : یہ مبتداء ہے پر تقدیر اضاف سے معطوف ہے۔ فی غنیمۃ : یہ ماقبل کی مفت ہے۔ (۲) اگر مصدر مانیں تو معاش مقدر کے متعلق ہے۔ یہ غنم کی تغیر ہے۔ یہ مؤنث معنوی ہے۔ اسی وجہ سے تغیر میں یا پائی جاتی ہے۔ فی رأس شعفۃ : فی هذه الشعفۃ یہ شعفہ کی صفت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان پہاڑوں میں سے کسی پہاڑ کی چوٹی پر۔ او فی بطن واد : یہ اوتولج کے لئے ہے۔ یہ وادی میں اس لئے چلا گیا تاکہ خلوت میسر ہو جائے۔ یؤتی الزکوٰۃ

بعد ربہ : یہ عام کے خاص پر عطف کی قسم ہے۔ حتی یاتیہ یقین، یقین : موت کے معنی میں ہے۔
التَّحْقِيقُ : اور یہ ظرف وصفی میں ضمیر سے یہ جملہ محل حال میں ہیں۔ لیس من الناس الا فی خیر : وہ لوگوں کی بھلائی
والی حالت کے علاوہ اور کسی میں شریک نہیں۔

فی خیر ای حال خیر : مضاف مقدر کے ساتھ یہ متشقی متصل ہے۔ باب استحباب العزله میں گزر چکی۔
تخریج : أخرجه مسلم (۱۸۸۹)

الفرائد : ① موت تک امور دین پر قائم رہنا چاہئے ② فساد کے وقت فتنوں سے الگ تھلگ رہنا افضل ہے ③ جہاد
رباط اور حرص شہادت افضل اعمال ہیں۔



۱۳۰۱ : وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۳۰۱ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : ”جہاد میں سو درجات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ ہر دو درجات میں اتنا فاصلہ ہے جتنا آسمان وزمین کے درمیان ہے۔“ (بخاری)

تشریح : جملہ فعلیہ ظرفی خبر کے بعد دوسری خبر ہو۔ خبر میں ضمیر سے حال ہو تو قد مقدر ہوگا اور جملہ مستأنفہ بھی بن سکتا ہے۔ اس میں مجاہد پر اللہ تعالیٰ کی عظیم عنایات اور مجاہد کی بڑی فضیلت مذکور ہے۔ جہاد کی عظمت ثابت کرنے کے لئے اللہ کا لفظ ظاہر لایا گیا حالانکہ ضمیر بھی کافی تھی کیونکہ اسم ذات کی طرف اضافت شان کو بڑھانے والی ہے۔
ما بین الدرجتین : دونوں میں ماموصولہ ہے اور صلے دونوں طرف ہیں اور اس سے ان کے مقامات و منازل کی جنت میں بلندی مراد ہے۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۷۹۰) وأحمد (۳/۸۴۲۷) وابن حبان (۴۶۱۱)
الفرائد : جہاد کے لئے نفس ترین چیز کو صرف کر دینا چاہئے اس کے لئے مقابلہ کرنے والوں کو حصولِ خیر میں مقابلہ کرنا چاہئے۔



۱۳۰۲ : وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ" فَعَجَبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ : أَعَدَّهَا عَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ : "وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ لَمْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ" قَالَ : وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۳۰۲: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو اللہ تعالیٰ کے رب ہونے اسلام کے دین ہونے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رسول ہونے پر راضی ہو گیا اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔“ اس پر ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعجب ہوا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کا اعادہ فرمادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اعادہ فرمادیا۔ پھر فرمایا: ”دوسری چیز جس سے اللہ تعالیٰ بندے کے درجات سو گنا جنت میں بڑھادیے ہیں حالانکہ دو درجات میں آسمان و زمین کے برابر فاصلہ ہے۔ ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا وہ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کی راہ میں جہاد اللہ کی راہ میں جہاد۔“ (مسلم)

تشریح ◉ وجبت له الجنة: خواہ ابتداء نجات پانے والوں میں اسے داخل مل جائے یا آگ میں کچھ وقت ٹھہرنے کے بعد۔ اس میں اشارہ کیا کہ موت اسلام پر آتی ضروری ہے۔ فعجب لها: یہ لازم تعلیلیہ ہے۔ یا رسول اللہ ان محبوب چیزوں کو دوبارہ تذکرہ فرمائیں۔ آپ ﷺ نے اعادہ فرمانے کے بعد فرمایا: اخروی یرفع الله: ای خصلۃ اخروی۔ فی الجنة یہ رفع کے متعلق ہے۔ در جتین: یعنی ان سو میں سے ہر دو درجوں کے درمیان۔ کما بین السماء والارض: یہ جملہ اسمیہ مجاہد کی عظمت اور اس کے اعلیٰ مرتبہ کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا۔

سیوطی کا قول: قاضی کہتے ہیں شاید یہ اپنے ظاہر پر ہوا اور درجات سے وہ مکانات مراد ہوں جو ایک دوسرے سے بلند ہیں اور یہ منازل جنت کی تعریف ہو جیسا کہ ان کے بالا خانوں کے متعلق وارد ہے کہ وہ چمکدار ستاروں کی طرح نظر پڑیں گے۔ (۲) یا معنوی بلندی مراد ہو کہ ان میں بے شمار نعمتیں ہوں اور وہ احسان بہت ہی بڑھ کر ہوگا اور فضیلت میں باہمی فاصلہ آسمان و زمین کے برابر مخلوق کے بیان سے باہر ہیں اور ان پر اکرام و احسان بہت ہی بڑھ کر ہوگا اور فضیلت میں باہمی فاصلہ آسمان و زمین کے برابر ہوگا۔ مگر اول معنی زیادہ ظاہر ہے۔ نووی کہتے ہیں اسی طرح درست معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

قرطبی کا قول: درجہ: بلند مقام کو کہتے ہیں۔ اس سے جنت کے بالا خانے ہیں۔ جن میں سب سے اعلیٰ جنت الفردوس ہے اور اس سے یہ گمان کرنا غلط ہے کہ جنت کے درجات اس عدد میں محصور ہیں بلکہ ان کی گنتی اللہ تعالیٰ کے سواء کسی کو معلوم نہیں۔ کیا دوسری روایت میں صاحب قرآن کے متعلق یہ موجود نہیں کہ پڑھتے جاؤ اور تیرا آخری ٹھکانہ آخری آیت پر ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں درجات آیات قرآن مجید کے مطابق چھ ہزار سے زائد ہیں جب کسی کو قرآن مجید کے ساتھ جہاد بھی میسر آ گیا تو اسے وہ تمام درجات مل جائیں گے۔ اسی طرح وہ آدمی جس کے اعمال زائد ہوں۔ پھر ابوسعید رضی اللہ عنہ میں خصلت کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا وہ جہاد ہے۔

الجهاد فی سبیل اللہ: ابھارنے اور عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے دوبارہ لائے۔

النحو: یہ مرفوع ہو تو مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ ای هو الجہاد۔ سوال کے ذکر پر اکتفاء کیا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۱۱۰۲) ومسلم (۴/۶۱۱۲) والنسائی (۳۱۳۱) وابن حبان (۴۶۱۲) والبیہقی

(۱۵۸/۹)

الفرائد: ① ایمان پر موت جنت کا باعث ہے ② مجاہدین کے بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں مختلف درجات ہوں گے۔

۱۳۰۳: وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ بِحَضْرَةِ الْعَدُوِّ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ" فَقَامَ رَجُلٌ رَثَّ الْهَيْئَةَ فَقَالَ: يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: اقْرَأُوا عَلَيْكُمْ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَالْقَاهُ، ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۰۳: حضرت ابو بکر بن ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ سے سنا۔ جب کہ وہ دشمن کے سامنے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک جنت کے دروازے تلواروں کے سایوں کے نیچے ہیں“ اس پر ایک آدمی کھڑا ہوا جس کی ظاہری حالت پراگندہ تھی اس نے کہا اے ابوموسیٰ کیا تم نے واقعی رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا؟ انہوں نے کہا ہاں۔ پس وہ اپنے دوستوں کے پاس لوٹ کر گیا اور کہا میں تمہیں آخری سلام کہتا ہوں اور پھر اس نے اپنی تلوار کی نیام توڑ کر پھینک دی پھر اپنی تلوار لے کر دشمن کی طرف چل دیا اور دشمن پر اس سے حملہ کرتا رہا۔ یہاں تک کہ وہ خود شہید ہو گیا۔ (مسلم)

تشریح: قرطبی کہتے ہیں یہ انتہائی بدیع کلام ہے۔ اس سے جہاں جہاد پر ابھارا گیا وہاں اس پر ملنے والے ثواب کی بھی خبر دی گئی ہے اور دشمن سے قریب ہو کر لڑنے پر ابھارا گیا۔ تلواروں کے استعمال اور ان پر اعتماد کی طرف اشارہ کیا گیا اور اس میں بتلایا گیا کہ لڑنے والے مدبھیڑ کے وقت ایک دوسرے کے آمنے سامنے ہوتے ہیں تاکہ ان کی تلوار دشمن پر بلند ہوں اور اس طرح بلند ہوں گویا تلواروں نے ضارین پر سایہ ڈال دیا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ تلوار سے لڑنے والے مجاہد کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل فرمائیں گے۔ باب الصبر میں بھی پہلے یہ روایت گزری۔ رث الہینۃ: پھٹے کپڑوں والا۔ اُنت سمعت: اس استفہام سے خبر کی تحقیق مقصود ہے کیونکہ ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان اور واسطہ نہ تھا۔ یہ وسائل جتنے بڑھتے ہیں خبر میں غلطی اور سہو کا گمان پیدا ہوتا جاتا ہے۔ ورنہ صحابی کی مرسل توجہ ہے۔ اس کو تابعین کی مرسل کے ساتھ ملانا درست نہیں۔ فرجع الی اصحابہ: اس آدمی نے نعم میں جواب سن کر اپنے ساتھیوں کو الوداعی وصیت کی اور کہنے لگا: السلام علیکم۔ ثم کسر جفن سیفہ: جفن: تلوار کا غلاف۔ پھر تلوار کا غلاف توڑ ڈالا۔ جفن کی جمع جفون اور جفان بھی ہے۔ پلک کو بھی کہتے ہیں۔ فالقاه: اس کو پھینک دیا کیونکہ دنیا کی زندگی سے اس سے امید ختم کر دی اور واپسی کا خیال ترک کر دیا۔ الی العدو: کفار جنگجوؤں کی طرف بڑھا اور لڑ کر جام شہادت نوش کر دیا۔ حتی: اسم مقدر کے لئے غایت ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۷/۱۹۵۵۵) ومسلم (۱۹۰۲) والترمذی (۱۶۶۵) وابن حبان (۴۶۱۷) والحاکم (۲/۲۳۸۸) وأبو نعیم (۳۱۷/۲) والبیہقی (۴۴/۹)

الفرائد: ① الجنۃ تحت یہ جوامع الکلم سے ہے۔ گویا دشمن کے مجمع میں گھس کر اپنی جان لڑا دے ② اخلاص سے شہادت کی نیت کرنے والا کیونکہ علائق دنیا سے الگ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ نیت پر اس کو ثواب دے دیتے ہیں۔

۱۳۰۴: وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا اغْبَرْتُ قَدْ مَا عَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فْتَمَسَّهُ النَّارُ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۳۰۴: حضرت ابو عبس عبد الرحمن بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ کی راہ میں ایک بندے کے قدم غبار آلود ہوں اور اس کو جہنم کی آگ چھو لے"۔ (بخاری)

تشریح: ابو عبس عبد الرحمن بن جبیر بن زید بن شہم انصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ بعض نے ان کا نام عبد اللہ اور بعض نے معد بتلایا۔ (تقریب لحاظ) یہ صحابی ہیں اور بدر اور مابعد کے معارک میں شریک رہے۔ ان کی وفات ۳۴ھ میں ہوئی۔ اس وقت ان کی عمر ۷۰ سال تھی۔ ان کی روایات بخاری، ترمذی، نسائی نے ذکر کی ہیں۔ یہ روایت انہی نے نقل کی ہے۔ ما اغبرت قدما۔ فتمسہ: یہ ان کی وجہ سے منصوب ہے چونکہ جواب نفی میں آیا ہے۔ اس میں مجاہد کے لئے عظیم الشان شہادت ہے کہ اسے آگ سے نجات ملے گی اور اگر سبیل اللہ کو عموماً پر محمول کریں تو پھر بشارت ہر طاعت کے متعلق عام ہو جائے گی۔ نسائی اور ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: وَلَا اغْبَرْتُ قَدَمَ فِي عَمَلٍ يَتَّبِعِي بِهِ دَرَجَاتِ الْآخِرَةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ كَجِهَادٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (احمد، از ترغیب منذری)

تخریج: أخرجه أحمد (۵/۱۵۹۳۵) والبخاری (۹۰۷) والترمذی (۱۶۳۸) والنسائی (۳۱۱۶) وابن حبان (۴۶۰۵) والبیہقی (۱۶۲/۹)

الفرائد: جس آدمی نے اپنی انتہائی کوشش راہ الہی میں صرف کی اور اس کے قدم غبار آلود ہوئے تو ان پر آگ حرام ہو جاتی ہے۔



۱۳۰۵: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَلْجُ النَّارَ رَجُلٌ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ ، وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ غَبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

۱۳۰۵: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ آدمی آگ میں داخل نہیں ہو سکتا جو اللہ کے خوف سے رویا یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں واپس چلا جائے۔ ایک بندے پر دو باتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔ اللہ کے راستے کا غبار اور جہنم کا دھواں"۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: (۱) ممکن ہے کہ اصل داخلے کی نفی پر ہو پھر اس سے نجات کی بشارت ہو اس کی تائید سے یہ عرش والی روایت سے ہوئی ہے۔ اس میں مذکور ہے: وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِضَاضَتِ عَيْنَاهُ (ابن عساکر) اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں: وَعَيْنٌ بَكَتُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (بیہقی) اور ممکن ہے کہ ہمیشہ ہمیش کے داخلے کی نفی ہو۔ حتیٰ يعود اللبن: یہ تعلق بالحال کر کے اس کے لئے آگ کے داخلے کا محال ہونا ثابت کیا۔ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ: یہ عبد الرحمن بن جبیر والی روایت کی طرح ہے اور پہلے احتمال کی مؤید ہے۔

تخریج : باب فضل الکباء من خشية الله میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۳۰۶ : وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : "عَيْنَانِ لَا تَمْسُهُمَا النَّارُ : عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ " رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۰۶ : حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا: ”دو آنکھیں ایسی ہیں جن کو آگ نہیں چھوئے گی: ایک وہ جو اللہ کے خوف سے روتی اور دوسری وہ جس نے اللہ کی راہ میں پہرہ دیتے ہوئے رات گزاری۔“ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح : یعنی دو شخص مراد ہیں۔ جزء بول کر کل مراد لیا گیا۔ ایک بعید احتمال یہ ہے کہ اگر وہ آگ میں داخل ہوا تو آنکھ کو آگ کا اثر نہ پہنچے گا۔ من خشية الله: (۱) من تعلية۔ لام کے معنی میں ہے (۲) ابتدائیہ بھی درست ہے۔ خشیت: وہ خوف جو تعظیم و معرفت سے پیدا ہو۔ اس وجہ سے اس کو علماء کے ساتھ خاص کیا گیا ہے: ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وعین باتت تحرس فی سبیل اللہ۔ یہ ان لوگوں کو شامل ہے جو دشمن سے لشکر کی حفاظت کرنے والے ہوں اور اسی طرح جو سرحد پر حفاظت کرتے ہوں طبرانی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: عینان تریان النار ابداً عین بکت فی جوف الليل من خشية الله و عین باتت تكلأ فی سبیل اللہ۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۱۶۴۵) والنسائی (۱۵/۶) والدارمی (۲۰۳/۲) والحاکم (۸۳/۲)

الفرائد : اس روایت میں پہرہ اور خشیت سے رونے کی بڑی فضیلت ذکر کی گئی ہے۔



۱۳۰۷ : وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا ، وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۰۷ : حضرت زید بن خالدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے کسی غازی کو اللہ کی راہ میں جہاد کیلئے سامان دیا گویا اس نے خود غزوہ کیا اور جو آدمی کسی غازی کے اہل و عیال پر بھلائی کے ساتھ نگران رہا اس نے بھی یقیناً جہاد کیا۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : جہز کا مطلب آلات حرب اور زاد سفر اور خرچہ رکاب وغیرہ میں اس کی معاونت کی۔ فقد غزا: اس کی وضاحت عمرؓ کی روایت میں ہے۔ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول من جهز غازيا حتى يستقل كان له سنل اجره حتى يموت او يرجع۔ ظاہر الفاظ مکمل سامان دنیا معلوم ہوتا ہے مگر اسی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضروری نہیں۔ کثیر و قلیل سب کو شامل ہے اور ابن ماجہ والی روایت ضعیف ہے۔ معاذ بن جبلؓ والی

روایت میں اسی طرح ہے۔ من جہز غایا او خلفہ فی اہلہ بخیر فانہ معنا۔ اور طبرانی کی زید بن ثابت والی روایت اس طرح ہے: من جہز غایا فلہ مثل اجرہ ومن خلف غازی فی اہلہ بخیر او انفق علی اہلہ فلہ مثل اجرہ۔

من خلف: یہ لام کی تخفیف سے ہے۔ بخیر: اس کا مطلب ان کی تمام یا بعض ضروریات کو پورا کیا۔ خلف نائب بننے کے معنی میں آتا ہے۔ فقد غزا: وہ اجر میں اس کے مماثل ہے اگرچہ اس نے حقیقتہ میں غزوہ میں شمولیت اختیار نہیں کی۔ (ابن حبان) طبرانی کہتے ہیں یہ روایت بتا رہی ہے کہ جو شخص کسی مؤمن کی کسی عمل خیر میں معاونت کرے گا تو اس معاونت کرنے والے کو غافل جیسا اجر ملے گا۔ اسی طرح جو گناہ میں کسی کا معاون ہوگا تو مددگار پر عامل کی طرح بوجھ ہوگا۔ قرطبی کہتے ہیں بعض علماء کہتے ہیں یہ بدلہ بلا تضعیف ہے کیونکہ یہ دوسرے افعال و اعمال پر بھی جمع ہو جاتے ہیں اور دلالت کرنے والے کے پاس تو فقط نیت ہی ہے اور یہ کہا گیا کہ جس آدمی نے کسی دوسرے آدمی کو اپنے اہل و عیال اور مال کا نگران بنایا اور اس نے خیر سے نائیت کے فرائض انجام دیئے تو اس کو جانے والے کا نصف اجر ملے گا۔ یہ بھی کہا گیا کہ ہر دو میں سے ایک جائے اجر ان کے مابین تقسیم ہوگا۔ اس روایت کو مسلم نے ذکر کیا مگر اس حدیث میں اس سلسلہ کی کوئی دلیل نہیں۔ وجہ اول: یہ روایت عمل نزاع کو شامل نہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر اس سے خیر کی نیت کی تو کیا اسے کرنے والے کے برابر بلا اضافہ اجر ملے گا یا تضعیف کے ساتھ ملے گا۔ یہ روایت عمل مضاعف میں مشارکت کو چاہتی ہے۔ پس دونوں کا حکم الگ ہوا۔ وجہ دوم: غازی کے مال اور اہل کا نگران عمل میں اس کا نائب ہے اگرچہ یہ وہی عمل نہیں۔ گویا وہ بذات خود غزوہ میں شریک ہے۔ وہ فقط نیت پر اکتفاء کرنے والا نہیں بلکہ وہ غزوہ کے لئے کام کرنے والا ہے۔ جب وہ ایسا ہے تو اس کو غازی کی طرح کامل ثواب ملے گا اور کئی گنا وافر بھی ملے گا اور اسی حیثیت سے کہ جب اس کو غازی کے اجر کی طرف منسوب کیا جائے تو نصف ہوگا۔ اس طرح سے یہ روایت اس روایت من خلف غازی بخیر فقد غزا اور دوسری روایت: فلہ مثل نصف اجر الغازی و یبقی للغازی النصف میں موافقت پیدا ہوگئی۔ غازی نے اس پر وہ چیز نہیں ڈالی جو اس کے ثواب کی کمی کو لازم کرنے والی ہو۔ یہ اسی طرح ہے جیسا فرمایا: من فطر صائمًا کان لہ مثل اجر الصائم لا ینقص من اجر شیء۔ اب اس کے مطابق نصف کا کلمہ مثل اور اجر کے درمیان گھسنے والا ہے۔ گویا لفظ لانے والے تھے روایت بالمعنی میں یہ لفظ لاتے ہوئے تسامح ہو گیا۔ اس کی دلیل دوسری روایت میں والا اجر بینہما ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا اس کا عجز ثابت ہو گیا اور نیت درست رہی۔ پس مناسب نہیں کہ اس بارے میں اختلاف کیا جائے کہ اس کا اجر خود عامل کی طرح کئی گنا بڑھایا جائے گا (یعنی) ابن ماجہ نے ان الفاظ سے من جہز غازی فی سبیل اللہ کان لہ مثل اجرہ من غیر ان ینقص من اجر الغازی شیناً۔ اور دوسری روایت میں من جہز غازیاً حتی یستقل کان لہ مثل اجرہ حتی یموت او یرجع کے الفاظ سے نقل کی ہے۔ احمد طبرانی نے معاذ بن جبل سے اسی طرح نقل کیا: من جہز غازیاً او خلفہ فی اہلہ بخیر فانہ معنا۔

تخریج: باب فی التعاون علی البر والنہی فی میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔

۱۳۰۸: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْبَحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ طَرُوقَةٌ فَحَلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۰۸: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "صدقات میں سب سے افضل صدقہ اللہ کی راہ میں سایہ کے لئے خیمہ دینا اور اللہ کی راہ میں کوئی خادم عنایت کرنا ہے یا پھر جوان اونٹنی کو اللہ کی راہ میں دینا ہے۔" (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: فی سبیل: ظرف محل صفت میں واقع ہے۔ فسطاط لبر وزن فعال۔ فا کا ضمہ و کسرہ دونوں درست ہیں۔ اس وزن پر آنے والے الفاظ خلاف قیاس ہیں۔ مثلاً القطاس، القرطاس او ضحہ خادم۔ غازی کو خادم دیا۔ او طروقة فعل: اس کا مضاف محذوف ہے ای منحة طروقة: اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جس کی طرف زکا میلان ہو۔ اگرچہ بالفعل ایسا نہ ہوا ہو۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۱، ۶۳۲)

الفرائد: صدقات کی اعلیٰ قسم کا تذکرہ کر کے حاصل کرنے پر آمادہ کیا گیا ہے۔



۱۳۰۹: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ فَتًى مِّنْ أَسْلَمَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْغَزَا وَلَيْسَ مَعِيَ مَا أَتَجَهَّزُ بِهِ قَالَ: "أَنْتَ فُلَانًا فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ تَجَهَّزَ فَمَرَضَ" فَاتَاهُ فَقَالَ: "أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرِنُكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ: أَعْطَيْتِي الَّذِي تَجَهَّزْتُ بِهِ قَالَ: يَا فُلَانَةُ أَعْطِيهِ الَّذِي كُنْتُ تَجَهَّزْتُ بِهِ، وَلَا تَحْبِسِي مِنْهُ شَيْئًا فَوَ اللَّهُ لَا تَحْبِسِينَ مِنْهُ شَيْئًا فَيَبَارِكَ لَكَ فِيهِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۰۹: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک نو جوان نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں جہاد میں جانا چاہتا ہوں لیکن میرے پاس سامان جہاد نہیں۔ فرمایا تو فلاں کے پاس جا اس نے جہاد کا سامان تیار کیا پھر بیمار ہو گیا۔ چنانچہ وہ اس کے پاس گیا اور کہا بے شک اللہ کے رسول تمہیں سلام کہتے ہیں اور فرماتے ہیں وہ سامان مجھے دے دو جو تم نے جہاد کے لئے تیار کیا اس نے اپنی بیوی کو کہا کہ اے فلاںی اس کو وہ سارا سامان دے دو جو میں نے جہاد کے لئے تیار کیا تھا اور اس میں سے کچھ بھی روک نہ رکھنا۔ اللہ کی قسم تو اس میں سے کوئی چیز بھی روک نہ رکھنا پس تمہیں اس میں برکت ڈال دی جائے گی۔ (مسلم)

تشریح: یہ قبیلہ ہے جن کا سلسلہ نسب یہ ہے: اسلم بن اقصیٰ بن حارث بن عمرو بن عامر بن حارث بن امری القیس بن ثعلبہ بن مازل بن ازد (لب اللباب الاصہبانی) ما اتجہر بہ: ارید کے فاعل سے جملہ حالیہ ہے۔ قد تجہز: یعنی اس نے غزوہ کے لئے سامان تیار کیا پھر بیمار ہو گیا۔ فاتاہ: وہ اسلمی مریض کے پاس آیا۔ اعطیتی الذی کنت تجہز بہ:

یہ روایت بالمعنی ہے ممکن ہے آپ نے یہ لفظ بھی فرمائے ہوں۔ اصل مقصود اس چیز کا حاصل کرنا تھا جو جواب میں پائی جاتی ہے یا فلانة: خادمہ یا گھروالی کو کہا کوئی چیز بھی اس میں سے روک کر مت رکھو۔ فیبارك لك فيه: دونوں طرف فعل کے معمول پر پہلا اس کا نائب اور دوسرا مفعول ہے۔

تخریج: باب فی الدلالة علی خیر میں گزر چکی۔
الفرائد: ایضاً۔

۱۳۱۰: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ إِلَى بَنِي لُحْيَانَ فَقَالَ: "لَيَبْعَثَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ بَيْنَهُمَا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: "لَيُخْرِجَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ" ثُمَّ قَالَ لِلْقَاعِدِ: "أَيْكُمْ خَلَفَ الْخَارِجُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ بِخَيْرٍ كَانَ لَهُ مِثْلُ نَصْفِ أَجْرِ الْخَارِجِ"۔

۱۳۱۰: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی لحيان کی طرف ایک دستہ بھیجا اور فرمایا ہر دو آدمیوں میں سے ایک جائے اور اگر دونوں میں مشترک ہوگا۔ (مسلم) مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ہر دو آدمیوں میں سے ایک نکلے۔ پھر بیٹھنے والے کو کہا جو تم میں سے نکلنے والے کے اہل و عیال کی بھلائی سے نگرانی کرے گا تو اس کو نکلنے والے کے اجر کے برابر آدھا ملے گا۔

تشریح: یہ ہزیل قبیلہ کی شاخ ہے۔ اس وقت بنو لحيان کافر تھے۔ ان سے لڑائی کے لئے ایک جماعت کو روانہ فرمایا۔ یبعث من کل: آدھے یہاں رہیں اور آدھے جہاں کے لئے جائیں والاخر بینہما: یہ اس وقت ہوگا جب یہ غازی کا خیبر سے قائم مقام بنے۔ جیسا دیگر احادیث میں وارد ہے اور زید بن خالد جہنی کی روایت میں بتایا جا چکا کہ نصف کا لفظ مثل اور اجر میں داخل کیا ہوا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۱۳۰۱) ومسلم (۱۸۹۶) وأبو داود (۲۵۰۱) وابن حبان (۴۷۲۹) والطبیالسی (۲۲۰۴) والبیہقی (۴۰/۹)

الفرائد: جہاد فی سبیل اللہ افضل ترین عمل ہے اور جہاد میں جانے والے کے مال و اولاد کی نگہبانی بھی اتنے ہی اجر کا مستحق بنتی ہے۔

۱۳۱۱: وَعَنِ الْبُرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ مُقَنَّعٌ بِالْحَدِيدِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ أَوْ أَسْلِمْ؟ فَقَالَ: "أَسْلِمْتُ ثُمَّ قَاتِلْ فَاسْلَمْ ثُمَّ قَاتِلْ فَقَاتِلْ" - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَمِلَ قَلِيلًا وَآجَرًا كَثِيرًا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَهَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ۔

۱۳۱۱: حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک آدمی جنگی ہتھیاروں سے ڈھکا ہوا آیا اور عرض کی

یا رسول اللہ کیا میں قتال کروں یا اسلام لاؤں؟ آپ نے فرمایا: ”اسلام لاؤ پھر لڑو“۔ پس وہ اسلام لے آیا اور پھر اس نے قتال کیا۔ یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اس نے عمل تھوڑا سا کیا اور اجر بہت زیادہ پایا“۔ (بخاری و مسلم) یہ بخاری کے لفظ ہیں۔

تشریح ❁ مقنع بالحديد: السحی سے ڈھنپا ہوا۔ بعض نے کہا جس کے سر پر خود ہو کیونکہ اوڑھنی کی جگہ سر ہی ہے۔ یعنی کا قول یہ ہے کہ یہ اصرم بن عبد اللہ الشہل ہیں۔ (کرمانی) آپ ﷺ نے ان کا نام بدل دیا اور زرعہ نام رکھا دیا۔ (فتح الباری) اسلم ثم قاتل: کیونکہ اعمال صالحہ ایمان کے بعد قابل قبول ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ﴾ [التوبہ] فاسلمہ ثم قاتل‘ فا سے اشارہ کیا وہ اسی وقت ایمان لے آیا پھر اسے آپ ﷺ نے لڑنے کا حکم دیا اور توقف و رخصت کا حکم نہ فرمایا۔ ثم سے اشارہ ملتا ہے کہ لڑائی سے تھوڑا توقف کیا۔ یا ثم‘ فاکي جگہ آیا ہے۔ عمل تلیدوا اجراً للغير: یعنی ایمان و قتال۔ ایمان اور اس کے بعد قتل کیا۔ اگر چہ قتل تاخیر سے تھا۔ اجراً کثیراً۔ یہ موصوف و محذوف کی صفت ہے۔

مسلم کی روایت کا فرق: یہ ہے کہ بنی نبیت کا ایک شخص آیا جو کہ انصار کا ایک خاندان ہے اور کہنے لگا: اشهد ان لا اله الا الله و انت عبده و رسوله ثم تقدم و قاتل حتى قتل‘ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمل هذا یسیراً و اجراً کثیراً۔

تخریج: أخرجه البخاری (۲۸۰۸) و مسلم (۱۹۰۰) و ابن حبان (۴۶۰۱)
الفرائد: بعض اوقات بظاہر معمولی عمل سے اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے عظیم بدلہ مل جاتا ہے۔



۱۳۱۲: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ”مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ عَشْرَ مَرَاتٍ“ لِمَا يَرْضَى مِنَ الْكِرَامَةِ“ وَفِي رِوَايَةٍ ”لِمَا يَرَى مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۱۲: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”کوئی ایک شخص بھی ایسا نہیں کہ جو جنت میں داخل ہونے کے بعد دنیا کی طرف لوٹنے کی تمنا کرے خواہ اس کو ساری زمین پر جو کچھ ہے وہ دے دیا جائے مگر شہید تمنا کرے گا کہ وہ دنیا کی طرف لوٹ جائے پھر دس مرتبہ قتل ہو۔ اس اعزاز کی وجہ سے جو شہادت پر اس نے دیکھا اور ایک روایت میں ہے اس لئے کہ وہ شہادت کی بزرگی دیکھے گا“۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ یہ جملہ احد کی صفت ہے۔ ان يرجع الى الدنيا: کیونکہ دنیا آخرت کے مقابلے میں حقیر ہے۔ وان له ما على الارض من شيء: پہلا ظرف خبر ما ہے اور ظرف ثانی ما کا بیان ہے اور محل حال میں ہے اور جملہ اسمیہ یحب کے فاعل سے حال ہے۔ الا الشہید: یہ مرفوع حالت میں احد کا بدل ہے۔ یتمنی: جنت میں داخل ہونے کے بعد تمنا کرے گا کہ وہ دنیا کی طرف لوٹ کر جائے کیونکہ وہ شہید کا عظیم اکرام دیکھ چکا۔ اس خواہش و رجوع کو تمنا سے تعبیر اس لئے کیا

کیونکہ یہ محال ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ یہی ہے۔

التَّحْقِيقُ : (۱) کا جملہ مستأنف ہے جو کہ استثناء کی حکمت بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ (۲) اور شہید مبتداء ہو تو یہ اس کی خبر ہے اور پھر یہ جملہ مستثنیٰ ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہو گا یا ما کے اسم کا بدل ہو گا تو مرفوع ہو گا۔ لما یری من فضل الشهادة : وہ اس بات کو اس لئے چاہے گا کہ اگر وہ دنیا کی طرف دوبارہ لوٹ کر پھر شہید ہوا تو اس کا اکرام اور بڑھ جائے گا۔

روایت کا فرق : بخاری کی دوسری روایت میں ”ما من عبد یكون له عند الله خیر سیرہ ان یرجع الی الدنیا وان له الدنیا وما فیها الا الشہید لما یری من فضل الشهادة فانه یسرہ ان یرجع الی الدنیا وان له الدنیا وما فیها الا الشہید لما یری من فضل الشهادة فانه یسرہ ان یرجع الی الدنیا فیقتل مرة اخرى“ اور مسلم کی ایک روایت میں ”غیر الشہید فانه یتمنی“ اور دوسری روایت میں اس طرح ہے : ما من نفس تموت لها عند الله خیر لیسیدھا انها ترجع الی الدنیا ولان لها الدنیا وما فیھا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۲۲۷۵) والبخاری (۲۷۹۵) ومسلم (۱۸۷۷) والترمذی (۱۶۴۶) والنسائی (۳۱۵۱) وابن حبان (۴۶۶۲)

الفرائد : مجاہد ہی ایسا دنیا سے جانے والا انسان ہے جو مر کر بھی دنیا میں لوٹ کر پھر مرنے کی تمنا کرتا ہے۔



۱۳۱۳ : وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ”يَغْفِرُ اللَّهُ لِلشَّهِيدِ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔
وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ : ”الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ“۔

۱۳۱۳: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ شہید کو ہر چیز معاف فرمادیں گے مگر قرضہ (معاف نہیں فرمائیں گے)۔“ (مسلم)
مسلم کی ایک روایت میں ہے اللہ کی راہ میں شہادت قرضے کے علاوہ ہر چیز کا کفارہ بن جاتی ہے۔

تشریح : الا الدین : ایک روایت میں ہے اور امام احمد نے اس روایت کو ہی لیا ہے اور دوسری روایت میں الا القتل کا لفظ ہے اس کو طبرانی نے مجہم کبیر اور حلیہ میں نقل کیا گیا ہے۔ ابو نعیم کی ابن مسعود والی روایت میں اس طرح ہے : ”القتل فی سبیل اللہ یکفر الذنوب کلھا الا الامانة“ والامانة فی الصلوة والامانة فی الصوم والامانة فی الحديث و اشد ذلك الودائع“ (جامع صغیر)

تخریج : أخرجه مسلم (۱۸۸۶)

الفرائد : شہادت سے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں مگر انسانی حقوق باقی رہنے سے انسانی حقوق کی ادائیگی کا خوب اہتمام کرنا چاہئے۔

۱۳۱۴: وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَكْفُرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "نَعَمْ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ" ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ قُلْتَ؟ قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَكْفُرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ" إِلَّا اللَّيْنُ فَإِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي ذَلِكَ "رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۱۴: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے اور آپ نے جہاد فی سبیل اللہ اور ایمان باللہ کا تذکرہ فرمایا کہ یہ اعمال میں سب سے افضل ہیں۔ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ کیا حکم ہے اگر میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل ہو جاؤں تو کیا میرے گناہ مٹا دیئے جائیں گے؟ آپ نے فرمایا: "جی ہاں اگر تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو جائے اس حالت میں کہ تو جم کر لڑنے والا ثواب کی امید رکھنے والا آگے بڑھنے والا نہ کہ پیچھے ہٹنے والا ہو۔ پھر رسول اللہ نے فرمایا تو نے کیا سوال کیا؟ اس نے عرض کیا: کیا حکم ہے اگر میں اللہ کی راہ میں مارا جاؤں تو کیا میرے گناہ مٹا دیئے جائیں گے؟ اس پر رسول اللہ نے فرمایا: "جی ہاں جب کہ تو صبر کرنے والا ثواب کا امیدوار اقدام (خالص نیت سے لڑنا) کرنے والا ہوئے کہ پیٹھ پھیرنے والا مگر قرضہ (معاف نہیں ہوگا) پس جبریل علیہ السلام نے مجھے یہ بتلایا۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ فیہم سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مراد ہیں۔ الجہاد فی سبیل اللہ: اس کو افضل ترین سے پہلے لا کر اس کی اہمیت و اہتمام کی طرف اشارہ فرمادیا۔ والايمان بالله: (۱) مجموعہ افضل ہے جیسا عطف کا تقاضا ہے۔ (۲) ہر ایک ان میں سے افضل الاعمال ہے اور یہ جہاد کی ضرورت کے پیش نظر ہے۔

النحو: اسم تفصیل جب معرفہ کی طرف مضاف ہو تو یہ اس کی مطابقت اور عدم مطابقت دونوں درست ہیں۔ الرایت: یہ خبرنی کے معنی میں ہے۔ تکفر: مٹا دیئے جائیں گے۔ خطایای: یہ خطیہ کی جمع ہے۔ اس کی تعلیل معروف ہے خطیہ بروزن فعیلہ گناہ کو کہتے ہیں (شرح العمدة قلندی) آپ ﷺ نے اس کو ہاں میں جواب دیا اور فرمایا وانت صابر محتسب: جبکہ تو اللہ کی راہ میں ہو اور تو اس کے ثواب کا طالب ہو۔ مقبل غیر مدبر: جبکہ میدان سے فرار اختیار کرنے والا نہ ہو۔ اگر دشمن پر مرکز حملہ کے لئے پیچھے ہٹے یا لڑنے والوں کی تعداد معمولی رہ گئی اور یہ وہاں ٹھہرے تو جان کو تلف کرنے کے سوا فائدہ نہیں تو ایسا لوٹنا اس حکم میں شامل نہ ہوگا اور اجر کی کمی میں بھی یہ چیز مؤثر نہ ہوگی۔ (۲) ممکن ہے کہ عدم تکفیر میں مؤثر ہو جائے۔ اگرچہ یہ ایسے لوٹنے کی وجہ سے گنہگار نہ ہو۔ نووی کا یہ قول اس کی تائید کرتا ہے کہ اس شرط کا جواب محذوف ہے۔ اى تکفر عنك خطاياك اور لدلالة ما قبله عليه اور قتلت کی ضمیر مرفوع سے جملہ اسمیہ حالیہ بنے گا۔

زملکانی کا قول (۱) احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد ہو کہ وہ آگے بڑھنے والا ہو کسی وقت بھی پیچھے ہٹنے والا نہ ہو۔ بسا اوقات

آدمی آگے بڑھتا ہے پھر پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتا ہے۔ (۲) یہ تاکید بھی بن سکتی ہے۔ (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ تحسینہ کے مراد لینے سے بچانے کے لئے معنی کو پختہ کرنے کے لئے لایا گیا ہو جیسا اس ارشاد میں ﴿اموات غیر احیاء.....﴾ [النحل: ۴] ممکن ہے ایک کو جوارح پر محمول کریں اور دوسرے کو قلوب پر اور اس کا برعکس بھی ہو سکتا ہے (قوت المغتذی لسیوطی) کیف قلت: آپ ﷺ نے اسے سوال دہرانے کا فرمایا تاکہ جواب کا اعادہ کرنے سے قرض کے معاملے کی عظمت میں خوب مبالغہ ہو جائے کیونکہ جب اسے معلوم ہوا کہ شہید کا اجر قرضے کی شرط سے خالی ہے تو وہ بہت خوش ہوا لیکن قرضے والا حکم اس پر وارد کیا گیا کہ قرضہ اس سے مستثنیٰ ہے تو یہ اس طرح ہو گیا جیسا کہ نیند سے کسی کو جگا دیا جائے اور غفلت سے اس کو بیدار کر دیا جائے۔ یہ اعلان کے لحاظ سے زیادہ مؤثر ہے جو اس حالت میں ہو کہ نیند و غفلت نہ پائی جائے۔ (عاقولی)

انت صابر محتسب مقبل غیر مدبر: یہ خبر کے بعد خبر ہے۔ الا الدین: یہ استثناء منقطع ہے یا متصل یعنی وہ قرضہ جس کی ادائیگی کا ارادہ نہ ہو اور اس سے مراد انسانوں کے وہ حقوق ہیں جو اس کے ذمہ ہوں۔

فان جبرئیل قال لی ذلک: جبریل علیہ السلام وحی الہی سے یہ بات مجھے بتلائی ہے۔

نوی کا قول: اس میں مجاہد کی بہت بڑی فضیلت ہے کہ اس کے تمام گناہ مٹا دیے جاتے ہیں سوائے حقوق العباد کے۔ ان کا کفارہ مذکورہ شرائط سے ہوگا اور وہ یہ ہیں: (۱) وہ صبر ثواب سے آگے بڑھنے والا ہو۔ پیچھے ہٹنے والا نہ ہو۔ (۲) بلا اخلاص اعمال کا فائدہ نہیں۔

قرطبی کا قول: حقوق انسانی کا معاف نہ ہونا اس شرط سے ہے کہ وہ ادائیگی سے باز رہا اس کا ارادہ بھی نہیں حالانکہ اس کو قدرت ہے۔ جب مجبور ہو تو کرم الہی سے امید ہو۔ اس کے سچے ارادے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کے حقوق والوں کو راضی کر دیں گے جیسا کہ ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں وارد ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۰۰۳) وأحمد (۸/۲۲۶۴۸) ومسلم (۱۸۸۵) والترمذی (۱۷۱۲) والنسائی

(۳۱۵۶) والدارمی (۲/۲۰۷) وابن حبان (۴۶۵۴) وسعيد بن منصور (۲۵۵۳)

الفرائد: ① اعمال بلا نیت و اخلاص غیر مفید ہیں ② شہادت جیسا عمل بھی انسانی حقوق کو نہیں بخشوا سکتا۔



۱۳۱۵: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: أَيْنَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ قُتِلْتُ؟ قَالَ: "فِي الْجَنَّةِ" فَأَلْفِي تَمَرَاتٍ كُنَّ فِي يَدِهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ "رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۱۵: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا۔ اگر میں شہید ہو جاؤں تو میں کہاں ہوں گا؟ آپ نے فرمایا: "جنت میں" چنانچہ اس نے وہ کھجوریں پھینک دیں جو اس کے ہاتھ میں تھیں۔ پھر کفار سے لڑتا رہا یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا۔ (مسلم)

تشریح: قلت: یہ اُحد کے میدان کا واقعہ ہے۔ اس آدمی کے نام کی اطلاع نہیں ہو سکی۔ (مسلم) شرط کا جواب حذف کر دیا گیا کیونکہ ما قبل میں دلالت پاتی جاتی ہے۔ فی الجنة: جہاد میں اس کا اخلاص جانتے ہوئے آپ نے فیصلہ کن جواب دیا کہ تو بلاشبہ جنت میں جائے گا۔ تمرات: یہ تمر کی جمع ہے۔ فی یدہ: اس نے ہاتھ کی کھجوریں پھینک دیں

اور ان کو کھانے تک کا وقفہ جنت میں داخل ہونے کے لئے طویل معلوم ہوا۔ (سبحان اللہ)

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۴۳۱۸) والبخاری (۴۰۶۶) ومسلم (۱۸۹۹) والنسائی (۳۱۵۴) وابن حبان (۴۶۵۳) والبيهقي (۴۳/۹)

الفرائد : ① اعمال خیر میں زیادہ سے زیادہ آگے بڑھنے کی کوشش کرنی چاہئے ② صحابہ کرام نصرت اسلام و رغبت شہادت میں بہت آگے تھے۔

۱۳۱۶: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرِ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقْدَمَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَى شَيْءٍ حَتَّى أَكُونَ أَنَا دُونَهُ" فَدَنَا الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "قُومُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ قَالَ يَقُولُ عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَامِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ؟ قَالَ: "نَعَمْ" قَالَ: بَنِي بَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَنِي بَنِي؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَّا رَجَاءُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ: "فَأَنَّا نَكُ مِنْ أَهْلِهَا" فَأَخْرَجَ تَمْرَاتٍ مِنْ قَرْيَةٍ فَجَعَلَ يَأْكُلُ مِنْهُنَّ ثُمَّ قَالَ: لَيْسَ أَنَا حَيِّتُ حَتَّى أَكُلَ تَمْرَاتِي هَذِهِ إِنَّهَا لِحَيَاةٍ طَوِيلَةٍ فَرُمِيَ بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

"الْقَرْنُ" بَفَتْحِ الْقَافِ وَالرَّاءِ: هُوَ جَعْبَةُ النَّشَابِ۔

۱۳۱۶: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چلے۔ یہاں تک کہ بدر میں مشرکین سے پہلے پہنچ گئے اور مشرکین آئے۔ (بعد میں) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں کوئی شخص کسی چیز میں کوئی قدم نہ اٹھائے جب تک کہ میں نہ کروں یا کہوں۔" چنانچہ مشرکین قریب ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اٹھو اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمان و زمین کے برابر ہے۔" عیمر بن ہمام کہنے لگے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی چوڑائی آسمان و زمین کے برابر ہے۔ آپ نے فرمایا: "جی ہاں۔" انہوں نے کہا خوب خوب! اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمہیں اس خوب خوب کی بات پر کس نے آمادہ کیا؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی قسم اس میں اس کے سوا اور کوئی بات نہیں کہ میں جنت والوں میں سے ہو جاؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بے شک تو جنت والوں میں سے ہے پھر انہوں نے چند کھجوریں اپنے ترش سے نکالی اور انہیں کھانے لگے پھر کہا اگر میں زندہ رہوں تو ان کھجوروں کے کھانے تک بے شک یہ تو بڑی لمبی زندگی ہے! پس انہوں نے اپنے پاس جو کھجوریں تھیں انہیں پھینک دیا پھر کفار سے لڑے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ (مسلم) الْقَرْنُ: تیر رکھنے کا فیصلہ۔

تشریح ❁ الی بدر : یہ کفار قریش کے ساتھ پہلی ٹڈبھیڑ کا واقعہ ہے جو بدر کبریٰ کے نام سے موسوم ہے۔ لا یقد من احد حتی اکون انا دونہ: کسی بھی اقدام کی ممانعت فرمادی۔

النَّجْوٰ: انا: یہ اکون کی مستتر ضمیر کی تاکید ہے۔ دون یہ ظرف ہونے کی وجہ عمل کے متعلق ہے۔ اى حتى اکون انا اقرب منه الیہ: مراد کسی بھی عمل کا ارتکاب ہے۔

فلنا المشرکون : یعنی لڑائی کے لئے صغیر بنا کر مشرکین مسلمانوں کے سامنے آئے۔

السموات والارض : آسمان کی جمع لائے کیونکہ علویات اصل وذات کے لحاظ سے مختلف ہیں اور الارض کو مفرد لائے کیونکہ سفلیات اصل کے اعتبار سے ایک ہیں (بیضاوی وقاضی)

النَّجْوٰ: جملہ اسمیہ جنت کی صفت ہے۔ قولوا : میں مسارعت کا معنی پائے جانے کی وجہ سے الی سے اس کو متعدی کیا گیا ہے۔

جنت کا عرض بیان کیا تاکہ یہ معلوم ہو کہ اس کی طوالت تو طوالت ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے: ﴿ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة﴾ عمیر بن الحمام بن جموح بن عمرو الانصاری۔ آپ ﷺ نے ان کے اور ابو عبیدہ بن حارث بن عبد المطلب کے درمیان مواخاۃ کرادی تھی۔ یہ دونوں بدر میں شہید ہوئے۔ بقول عاتولی عمیر کو خالد بن اعلم نے قتل کیا۔ یا رسول الله جنة عرضها: یہ استفہام تقریری ہے۔ آپ نے فرمایا: ہاں! تو انہوں نے کہا: نخ نخ۔ یہ خاک کے کسرہ و فتح دونوں سے پڑھا جاتا ہے۔ یہ معاملے کی تحمیل و تعظیم پر دلالت کرتا ہے۔ (نووی) بقول عاتولی یہ مینی علی السکون ہے۔ وصل کی صورت میں کسور آئے گا۔ مؤنث ہے۔ یا یحملک: تم نے یہ خوف سے کہا یا امید جنت میں تاکہ تم بھی اہل جنت سے ہو جاؤ۔ لا واللہ: نفی لامحذوف مقدر کی وجہ سے ہے اور مستثنیٰ مضرغ ہے یعنی میں نے یہ کسی علت کی وجہ سے نہیں کہا۔ فقط اہل جنت میں سے بن جانے کی امید میں کہا۔ فانک من اهلها: یہ معجزہ نبوت ہے کہ ایک امیر غیبی کی بذریعہ وحی اطلاع دی اور اسی طرح ہوا۔ فجعل یا کل منهن: بھوک میں حصول طاقت کے لئے۔ (۲) اس خوش کن خبر سے اپنے آپ کو راحت پہنچانے کے لئے جیسا خوش کن خبر کے وقت لذیذ اشیاء کھائی جاتی ہیں۔ لنن انا حییت: لام تمہید قسم کے لئے ہے۔ ان شرطیہ ہے۔ انا ضمیر ضمیر مستقر کی تاکید ہے جو کہ فاعل ہے اور مابعد اس کی تفسیر ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے: لنن حیث انا: یہ فعل شرط مضرغ ہے۔ یعنی اگر میں زندہ رہا زندہ۔ ہذہ: زندگی غایت کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ یہ کھجوریں کھانے کا واقعہ۔ انھا لحیاة طویلہ۔

النَّجْوٰ: جواب قسم کا جملہ ہے اور اس کو لا کر جواب قسم کو ذکر نہیں کیا اسی پر اکتفاء کر لیا۔ عاتولی: تخصیص کے لئے ضمیر منفصل کو اہل معانی کے ہاں مقدم کرنا درست ہے جیسا قل لو انتم تملکون: یہاں بھی اس نے گویا اپنے نفس کو اس حالت میں پایا کہ وہ اس زندگی کو شہادت پر ترجیح دے رہا ہے۔ اس نے نفس کی بات ماننے سے انکار کر دیا اور جس کی طرف نبی اکرم ﷺ آمادہ کر رہے تھے۔ قوموا الی جنة.....: اس میں نفس کی سلامتی پر چند کھجوریں جو دس سے کم تھیں ان کے کھانے تک کی زندگی بڑی لمبی ہے جنت کی راہ میں حائل ہو رہی ہے۔ تمرات: جمع قلت۔ چند کی طرف ہے۔ قرن: فزری۔ کھجور کا تھیلا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۲۴۰۱) ومسلم (۱۹۰۱) وأبو داود (۲۶۱۸)

الفرائد : ① صحابہ کرام کو کلام نبوت پر کس قدر یقین تھا ② نصرت دین اور اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں صحابہ ہر وقت سرشار تھے۔



۱۳۱۷: وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ نَاسٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ ابْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا يَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ فِيهِمْ خَالِي حَرَامٌ، يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بِاللَّيْلِ: يَتَعَلَّمُونَ وَكَانُوا بِالنَّهَارِ يَجِئُونَ بِالْمَاءِ فَيَضَعُونَهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَيَحْتَضِبُونَ فَيَسْبِغُونَهُ وَيَشْتَرُونَ بِهِ الطَّعَامَ لِأَهْلِ الصَّفَةِ وَالْفُقَرَاءِ، فَبَعَثَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَعَرَّضُوا لَهُمْ فَقَتَلُوهُمْ قَبْلَ أَنْ يَلْغُوا الْمَكَانَ فَقَالُوا: اللَّهُمَّ بَلِّغْ عَنَّا نَبِيَّنَا أَنَا قَدْ لَقِينَاكَ فَرَضِينَا عَنْكَ وَرَضِيتَ عَنَّا وَآتَى رَجُلٌ حَرَامًا خَالَ أَنَسٍ مِنْ خَلْفِهِ فَطَعَنَهُ بِرُمُحٍ حَتَّى أَنْفَذَهُ فَقَالَ حَرَامٌ: فُزْتُ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ إِخْوَانَكُمْ قَدْ قُتِلُوا وَرَأَيْتُمْ قَالُوا: اللَّهُمَّ بَلِّغْ عَنَّا نَبِيَّنَا أَنَا قَدْ لَقِينَاكَ فَرَضِينَا عَنْكَ وَرَضِيتَ عَنَّا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ۔

۱۳۱۷: حضرت انسؓ سے ہی روایت ہے کہ کچھ لوگ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ کچھ لوگ ہمارے ساتھ بھیج دیں جو ہمیں قرآن و سنت کی تعلیم دیں۔ آپؐ نے ان کی طرف ستر انصاری بھیجے جن کا لقب قراء تھا۔ ان میں میرے ماموں حرام بھی تھے یہ سب لوگ دن کو قرآن مجید پڑھتے رات کو اس کا ورد کرتے اور کھتے سکھاتے دن کے وقت میں پانی لا کر مسجد میں رکھتے اور لکڑیاں کاٹ کر ان کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں اہل صفہ کے لئے اور فقراء کے لئے کھانا خریدتے۔ پس رسول اللہؐ نے ان کو بھیج دیا پھر لے جانے والے ان کے دشمن ہو گئے اور ان کو اصل مقام تک پہنچنے سے پہلے ہی قتل کر دیا۔ (انہوں نے قتل سے پہلے) دعا کی اے اللہ! ہماری طرف سے اپنے پیغمبر کو یہ بات پہنچا دے کہ ہماری ملاقات ہو گئی اور ہم اس سے راضی ہو گئے اور وہ ہم سے راضی ہو گیا۔ ایک آدمی حضرت انسؓ کے ماموں حرام پر پیچھے سے حملہ آور ہوا اور ان کو اس طرح نیزہ مارا کہ ان کے آ رہا ہو گیا اس پر حضرت حرام نے کہا: رب کعبہ کی قسم میں کامیاب ہو گیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک تمہارے بھائیوں کو قتل کر دیا گیا اور انہوں نے یہ کہا اے اللہ! ہماری طرف سے ہمارے پیغمبر کو یہ بات پہنچا دے کہ ہم اپنے رب کو مل گئے ہیں وہ ہم پر راضی ہو گیا اور ہم اس پر راضی ہو گئے۔ (بخاری و مسلم) یہ مسلم کے الفاظ ہیں۔

تشریح : ناس : یہ اہل نجد کے لوگ تھے جن کے سردار کا نام ابو براء بن ملاعب الاسد تھا۔ یعلمونا: دوسری نون محذوف ہے اور یہ نا ضمیر ہے۔ بعث سبعین رجلاً من الانصار : بعث: بھیجنے کے معنی میں ہے۔ انصار میں سے جو اہل صفہ تھے وہ مراد ہیں۔ انصار۔ یہ اسلامی نام اولاد اوس و خزرج کے لئے استعمال ہوا کیونکہ انہوں نے اسلام کی نصرت کا حق ادا کیا۔ القراء : جمع قاری کی ہے۔ فیہم خالی حرام: یہ انس کے ماموں ابن ملحان بن خالد بن زید بن حرام انصاری

ذکر ہیں۔

البیِّن : یہ جملہ القراء کی صفت یا حال ہے۔ ظرف کو اہتمام کے لئے مقدم کیا گیا ہے۔ یتدار سونہ باللیل یتعلمون : یہ جملہ متانفہ ہے جو ان کی مدح کے لئے لایا گیا ہے اور ظرف کا تعلق دوسرے فعل سے ہے۔ پہلے سے دلالت پر اکتفاء کرتے ہوئے حذف کر دیا۔ یجینون بالماء : تاکہ مسلمان اس پانی سے فائدہ حاصل کریں اور وضوء اور دیگر ضروریات میں استعمال کر سکیں۔ دن کو وہ اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کرے اور رات کو قیام تلاوت اور قرآن مجید پڑھنے پڑھانے میں صرف کرتے۔ یحتطبون : جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر لاتے اور اسے بیچ کر کھانے پینے کی اشیاء حاصل کرتے۔ باب افعال کو استعمال کیا تاکہ لکڑیوں والے عمل میں مزاوت کی ضرورت ہے اس پر دلالت کرے۔ الطعام : میں الف لام عہد ذہنی کا ہو تو بازار میں میسر آنے والا کھانا اور جنس کا ہو تو جس پر کھانے کا اطلاق کیا جاسکے وہ مراد ہوگا جیسا اس ارشاد میں لئن اکلہ الذنب بھیڑیے کی جنس میں سے کوئی۔ لاهل الصفة : یہ فقراء غریب تھے جن کا کوئی گھر نہ تھا۔ مسجد کے پچھلے حصہ بنائے جانے والے چبوترے میں اس کا قیام تھا۔ باب فضل الزہد میں ان کے حالات گزرے۔ وللفقراء : یہ خاص پر عام کے عطف کی قسم سے ہے تاکہ تعیم ہو۔ فبعنہم : آپ ﷺ نے ان کو ان کفار کی طرف ایمان کی دعوت اور قرآن مجید کی تعلیم کے لئے بھیجا۔ فعرضوا الہم : دشمن خدا عمر بن طفیل ان کے آڑے آیا اور خط لے جانے والے صحابی حرام بن ملحان کے سر پر نیزے سے وار کیا۔ جب خون ان کے ہاتھ پر بہنے لگا تو اس کو چہرے پر چھڑکا اور کہنے لگے فزت و رب الکعبۃ : بنی عامر کو ان پر حملہ کی دعوت دی انہوں نے انکار کر دیا اور کہا ہم ابو براء کے عہد کو نہیں توڑتے۔ اس نے مسلمانوں کے خلاف عصیہ سلیم رعل کو ابھارا تو انہوں نے اس کی بات پر لبیک کہی اور مسلمانوں کو دیکھ کر تلواروں سے ان پر پل پڑے۔ فقتلوہم : اور اسی میدان میں ان کو شہید کر ڈالا ابھی وہ ابو البراء کے مکان تک نہ پہنچے پائے تھے۔ فقلوا : جب دشمن نے ان کا گھیراؤ کر لیا تو انہوں نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔ اللہم انا لا نجد من یبلغ رسولک منا السلام غیر فاقرونہ منا السلام۔ چنانچہ آپ کو جبریل علیہ السلام نے یہ اطلاع دی۔ فرضینا عنک : لقاء سے مراد شہادت کی موت پا کر تیرے عظیم فضل کی وجہ سے تجھ پر راضی ہو گئے۔ ورضیت عنا کہ تو نے ثواب والا وعدہ پورا کر دیا۔ ممکن ہے کہ موت کے بعد بارگاہ الہی میں یہ کہا ہو۔ پہلی صورت میں معنی رضایہ ہے کہ قضاء و قدر کے فیصلے پر ہم راضی ہیں اور تیری رضاء کی علامت یہ ہے کہ اپنی قضاء و قدر کے فیصلے پر ہمارے دل خوش کر دیئے۔ من خلفہ : پچھلی جانب سے سر پر نیزہ مارا۔ انفذہ : نیزہ سر سے پار کر دیا۔ فقال حرام : جبکہ خون سر اور چہرے پر پھوٹنے لگا۔ فزت : میں شہادت سے کامیاب ہوا جو سعادت کا سبب ہے۔ ان اخوانکم قد قتلوا : تمہارے دوستوں کو دشمنوں نے قتل کر دیا ہے اور انہوں نے یہ دعا کی کہ اے اللہ ہمارے متعلق ہمارے پیغمبر کو اطلاع پہنچا دے کہ قد لقیناک : تیری راہ میں قتل ہو کر تجھے مل گئے۔ فرضینا عنک : اس لئے کہ ہم نے وہ دیکھ لیا جو کسی آنکھ نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اس کا خیال گزرا۔ ورضیت عنا : ہماری اس طاعت پر بے حساب ثواب عنایت فرمایا ہے۔

نوی کا قول : علماء کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رضا خیر احسان اور رحمت پہنچانا پس اس صورت میں یہ صفات افعال سے ہوں گے اورادہ کے معنی میں ہو تو صفات ذات سے ہوگا۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۰۰۱) ومسلم (۳/۱۵۱۱)
الفرائد : ① صحابہ کرام کی دین حق کے بلند کرنے کے لئے عظیم الشان قربانی کا تذکرہ ہے ② شہداء کا بارگاہ الہی میں اکرام یہ ہے کہ وہ یقیناً کامیاب ہونے والے ہیں ③ پیغمبر ﷺ کے معجزے کا ذکر ہے۔

۱۳۱۸: وَعَنْهُ قَالَ: غَابَ عَمِّي أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ قِتَالٍ بَدْرٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالٍ قَاتَلْتَ الْمُشْرِكِينَ، لَئِنْ اللَّهُ أَشْهَدَنِي قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ لَيَرَيْنَّ اللَّهُ مَا أَصْنَعُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَدُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ يَعْزِي أَصْحَابَهُ وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ يَعْزِي الْمُشْرِكِينَ - ثُمَّ تَقَدَّمَ فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ: يَا سَعْدُ ابْنُ مُعَاذٍ الْجَنَّةُ وَرَبِّ النَّضْرِ إِنِّي أَجِدُ رِيحَهَا مِنْ دُونِ أُحُدٍ قَالَ سَعْدُ: فَمَا اسْتَطَعْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَنَعْتُ قَالَ أَنَسُ: فَوَجَدْنَا بِهِ بَضْعًا وَتَمَانِينَ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ، أَوْ طَعْنَةً بِرُمَحٍ أَوْ رَمِيَّةً بِسَهْمٍ، وَوَجَدْنَاهُ قَدْ قُتِلَ وَمَثَلَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ فَمَا عَرَفَهُ أَحَدٌ إِلَّا أُخْتَهُ بِنَاتِهِ قَالَ أَنَسُ: كُنَّا نَرَى - أَوْ نَظُنُّ - أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِ وَفِي أَشْبَاهِهِ "مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ إِلَىٰ آخِرِهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ فِي بَابِ الْمُجَاهِدَةِ۔

۱۳۱۸: حضرت انس رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ میرے چچا انس بن نضر رضی اللہ عنہ بدر کی لڑائی میں حاضر نہ تھے۔ اس لئے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اس پہلی لڑائی سے جو آپ نے مشرکین کے خلاف لڑی غائب رہا۔ اگر اللہ نے مجھے مشرکین کے ساتھ لڑائی میں حاضری کا موقع دیا تو ضرور اللہ دیکھ لیں گے کہ میں کیا کرتا ہوں۔ جب اُحد کا دن آیا اور مسلمان بکھر گئے تو انہوں نے کہا اے اللہ میں تیری بارگاہ میں معذرت کرتا ہوں جو انہوں نے کیا یعنی ان کے ساتھیوں نے اور تیری بارگاہ میں بے زاری کا اظہار کرتا ہوں اس سے جو انہوں نے کیا یعنی مشرکین نے۔ پھر آگے بڑھے تو ان کا سامنا سعد بن معاذ سے ہو گیا تو کہنے لگے اے سعد بن معاذ رب نضر کی قسم جنت یہ ہے۔ بے شک میں اس کی خوشبو اُحد سے ادھر پار ہا ہوں۔ پس سعد فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں وہ نہ کر سکا جو انہوں نے کیا۔ انس بن مالک کہتے ہیں کہ ہم نے ان کے جسم پر اسی سے کچھ زائد تلوار کے وار یا نیزے کے زخم یا تیر کے نشان پائے اور ہم نے ان کو اس حال میں پایا کہ وہ شہید ہو چکے اور مشرکین نے ان کا مثلہ کیا پس ان کو سوائے ان کی ہمشیرہ کے اور کسی نے نہ پہچانا۔ انہوں نے بھی انگلیوں کے پوروں سے ان کی پہچان کی۔ انس کہتے ہیں کہ ہمارا خیال یا گمان یہ تھا کہ یہ آیت ان کے اور ان ہی جیسے لوگوں کے بارے میں اُتری: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ إِلَىٰ آخِرِهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ﴾ کچھ ایسے مرد ہیں جنہوں نے اس وعدے کو پورا دیا جو اللہ تعالیٰ سے کیا۔ (بخاری و مسلم) باب مجاہدہ میں یہ روایت گزری۔

تشریح ﴿﴾ یہ انصاری خزرجی صحابی ہیں۔ قتال بدر میں موجود نہ تھے جو کہ ۷ رمضان ۲ھ میں پیش آیا۔ فقال: تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہ ہونے پر افسوس کیا۔ قاتلت المشرکین: اس کے بعد فیہ محذوف ہے تاکہ جملے کا موصوف سے رابطہ ہو جائے اور یہ تذکرہ حسرت کے لئے ہے جیسے اس ارشاد میں ﴿رب انی وضعتها انفی واللہ اعلم بما وضعت ولیس الذکر کالانثی﴾ [آل عمران: ۲۶]۔

لیرین اللہ ما اصنع: لام اس قسم کو بتلانے کے لئے ہے جو مقدر ہے جس کا جواب یہ جملہ ہے۔ جواب شرط پر اکتفاء کیا۔ اسم ذات کریم فعل شرط محذوف کا فاعل ہے۔ مفسر کے موجود ہونے کی وجہ سے اس پر اکتفاء کیا گیا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جو کرنا تھا اس کو متعین نہیں کیا تاکہ اس بتلائے ہوئے عاجز آنے کی صورت میں وعدہ خلافی میں ابتلاء کا شائبہ نہ ہو۔ اس لئے مجمل طور پر سچی بات کہی جو ان کے جہاد میں محنت سے معلوم ہو رہی تھی۔ فلما کان یوم احد: ۳ھ میں جب معرکہ احد پیش آیا اور آخر میں تیر اندازوں کے مورچہ چھوڑ دینے کی وجہ سے جبکہ ان کو حکم آنے تک اپنی جگہ پر جمے رہنے کا تھا تو آخر کے لحاظ سے جو پیش آنا تھا وہ پیش آیا۔ اس وقت انس رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ کہے: اللھم انی اعتذر: اس سے ان اور اس کا فعل یعنی اپنی جگہ سے ہٹنا مراد تھا۔ و ابرا الیک: مشرکین کا فعل اللہ اور اس کے رسول کا انکار اور اس کے پیغمبر سے لڑائی والا فعل اس سے براءت کا اظہار کرتا ہوں۔ پھر دشمن کی طرف بڑھے۔ سعد بن معاذ یہ منصوب ہے الجنة و رب النصر: جملہ قسیمیہ ہے جو مبتداء اور خبرانی اجد کے درمیان حائل ہے۔ انی اجد ریعھا من دون احد: کلام کو حقیقت پر محمول کرنا بھی درست ہے کہ ان ہوں نے اس کی خوشبو سونگھ لی تاکہ ان کو جہاد پر آمادہ کیا جائے اور وہ اس خوشبو کو پالیں۔ ۲) ان کے سامنے وہ جنت کر دی گئی جو شہید کے لئے تیار کی جاتی ہے اور انہوں نے اس کو اس جگہ میں تصور کیا جہاں وہ لڑ رہے تھے۔ اس صورت میں معنی یہ ہے کہ جنت یہاں کمائی جاتی ہے اور میں اس کا شوق مند ہوں۔ ان اصنع ما صنع: یا رسول اللہ! میں جہاد میں ان جیسا اقدام نہیں کر سکا کہ اپنے آپ کو دشمنوں میں پھنک دیا اور اللہ تعالیٰ کی خاطر اس سے نکل گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اکابر و اشراف کے حسن عمل کی گواہی دینی چاہئے۔ بعضاً: یہ تین سے نو تک بولا جاتا ہے اور مؤنث و مذکر دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اور صاحب مصباح کہتے ہیں یہ تیرہ سے انیس تک بھی استعمال ہوتا ہے مگر اس میں مذکر کے ساتھ ة قائم رہتی ہے اور مؤنث کے ساتھ حذف کی جاتی ہے۔ بیس سے زائد میں اس کا استعمال نہیں ہوتا۔ ابو زید وغیرہ نے اوپر کے اعداد میں بھی اجازت دی ہے۔ اس کا معنی مبہم غیر محدود و مکرر۔ حدیث باب میں بھی بیس سے اوپر اس کا استعمال ثابت ہو رہا ہے۔ (المصباح) بالسیف: تلوار کو معرفہ لائے بقع کو کمرہ لائے تاکہ تغیر میں خوبصورتی ہو جائے۔ قد قتل وقد مثل به: اول مجہول ہے۔ مثل ناک، کان ہونٹ کا ثنا تاکہ عبرت بن جائے۔ الا اختہ: اس کا نام ریح رضی اللہ عنہ ہے یہی ہے جن کے ہاتھ سے کسی عورت کا دانت ٹوٹا اور انہوں نے قصاص کا مطالبہ کیا۔ بینانہ: انگلیاں۔ بعض نے کہا اس کا واحد نباتہ اور پورے۔ بعض کہتے ہیں اس کا نباتہ کہنے کی وجہ اس سے ان احوال کی درنگی ہوتی ہے جن سے انسان درست ہوتا ہے۔ عرب کہتے ہیں: فلان ابن بالمكان: جبکہ اس مقام میں قرا را اختیار کرے۔ (المصباح) او: شک راوی کے لئے کہ نوئی لفظ فرمایا یا نطن کا۔ اشباہہ: یہ شبہ کی جمع ہے۔ جیسے حمل و احمال یا شبہ کی جمع جیسے شریف و اشراف یا شبہ جیسے جمل و اجمال۔ اس کا معنی مشابہت ہے۔ من المؤمنین: الی آخر الایۃ میں یہ جملہ آیت پر عطف بیان ہے۔ باب المجاہدہ میں روایت

گزری۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آدمی طلب شہادت میں دشمن سے قتال کا مطالبہ کرے خواہ اسے معلوم ہو کہ وہ قتل ہو جائے گا بہت سے صحابہ کرام و صالحین سے یہ ثابت ہے کیونکہ اگر وہ ہلاک ہوا تو اس کا کمانڈر کے لئے مناسب نہیں کیونکہ اس کی ہلاکت سے پورے دستے کی ہلاکت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی کراہت بھی منقول ہے۔ لان اموت علی فراشی احب الی من ان اقتل بین یدی صف یعنی یستقتل۔ بعض نے اس کو ہلاکت میں ڈالنے کے مترادف قرار دیا۔ قرطبی کہتے ہیں یہ درست نہیں کیونکہ ہلاکت میں ڈالنا نہیں۔ ہلاکت تو اعراض من القتال نہیں ہے۔

تخریج : باب فی المجاہدۃ میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔

۱۳۱۹: وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ آتِيَانِي فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ لَمْ أَرْقُطُ أَحْسَنُ مِنْهَا قَالَا: أَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشَّهَدَاءِ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهُوَ بَعْضُ مِنْ حَدِيثِ طَوِيلٍ فِيهِ أَنْوَاعٌ مِنَ الْعِلْمِ سَيَأْتِي فِي بَابِ تَحْرِيمِ الْكُذْبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

۱۳۱۹: حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے رات کو دیکھا کہ دو آدمی میرے پاس آئے۔ وہ مجھے لے کر درخت پر چڑھے پھر مجھے انہوں نے ایک ایسے گھر میں داخل کیا جو بہت خوبصورت اور اعلیٰ تھا کہ میں نے اس سے زیادہ شاندار گھر کبھی نہیں دیکھا۔ دونوں نے کہا یہ گھر شہداء کا ہے۔ (بخاری) یہ طویل روایت کا حصہ ہے جس میں علم کی کئی قسمیں ہیں۔ وہ ”باب تَحْرِيمِ الْكُذْبِ“ میں ان شاء اللہ آئے گا۔

تشریح ﴿﴾ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ: میں نے خواب دیکھا۔ لیلہ میں یہ ظرف زمان مفعول ہے۔ رجلین: بعد میں معلوم ہوا کہ یہ جبرئیل و میکائیل علیہما السلام ہیں۔ فصعدا بی الشجرة: گھر کی عظمت و تحم شان کے لئے۔ جس سے وہ زیادہ افضل تھا اس کو حذف کیا گیا۔ لم ار بالبناء: میں نے آج تک ایسی خوبصورت عمارت نہ دیکھی تھی۔ فقط، ظرف زمان ہے۔ ماضی کی تاکید کے لئے آتا ہے۔ فدار الشهداء: یہ حدیث کا بعض حصہ ہے۔ مصنف نے سابقہ عادت کے مطابق روایت کا کچھ حصہ ذکر کر دیا۔ اس کی وضاحت باب تحریم الکذب میں آئے گی ان شاء اللہ۔

تخریج : أخرجه البخاری (۱۳۸۶) وأخرجه أحمد (۷/۲۰۱۱۵) وابن حبان (۶۵۵) والطبرانی (۶۹۸۶) والترمذی (۲۲۹۵) والبیہقی (۱۸۷/۲)

الفرائد : ① شہید کے لئے تیار کئے جانے والے بعض انعامات کو ذکر کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی ان کے زمرے میں شامل فرمائے۔

۱۳۲۰. وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أُمَّ الرَّبِيعِ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنِ سُرَاقَةَ، آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ، وَكَانَ قَتْلُ يَوْمٍ بَذْرٍ، فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرْتُ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ؟ فَقَالَ: "يَا أُمُّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۳۲۰: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ام ربیع بنت براءؓ یہ حارثہ بن سراقہ کی والدہ ہیں خدمت نبوی میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حارثہ کے بارے میں بتلاتے۔ یہ حارثہ بدر میں شہید ہوئے تھے کہ انھوں نے جنت میں ہے تو صبر کروں اور اگر کوئی دوسری بات ہے تو پھر میں اس پر خوب روؤں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے حارثہ کی والدہ! بے شک جنت میں بہت سے باغات ہیں اور یقیناً تیرا بیٹا تو فردوس اعلیٰ میں پہنچ چکا۔" (بخاری)

تفسیر صحیح ✽ تفسیر ہے یا مشدد ہے۔ حارثہ بن سراقہ کا سلسلہ نسب یہ ہے: ابن حارث بن عدی یہ بنی عدی بن النجار سے ہیں۔ (ابن اسحق) ان کی کنیت ام حارثہ اور ام تتبع ہے۔ اس کو براء کی بیٹی قرار دینا بخاری کا وہم ہے کذا قال دمیاطی یہ ربیع بنت النضر ہیں جو کہ انس بن مالک کی پھوپھی ہیں اور اس کے بھائی کی بیٹی ہیں۔ ترمذی اور ابن خزیمہ کی روایت میں اسی طرح ہے۔ گویا حدیث میں عمت البراء تھا۔ رواۃ نے اس کو بدل کرام کر دیا۔ الا یہ حرف ہے جو عرض کے لئے آتا ہے۔ کان قتل یوم بدر: ان کو کسی نامعلوم آدمی نے تیر مارا۔ اس کو سہم غرب کہتے تھے اور اگر تیر مارنے والا معلوم ہو تو وہ سہم غرب و عرض نہیں بعض کہتے ہیں ان کو حبان بن عرفہ نے قتل کیا۔ اس نے تیر مارا جس سے وہ ہلاک ہو گئے۔ پس اس تیر کو غرب و عرض کا نام نہیں لیا جاسکتا۔ (یعنی)

ابن قتیبہ کا قول: زیادہ فصیح لفظ غرب ہے۔ ابو زید کہتے ہیں اگر تیر مارنے والے معلوم نہ ہو تو غرب اور اگر معلوم ہو لیکن نشانے کے علاوہ دوسرے کو لگا ہو تو غرب ہے۔ از ہری فتح کو ترجیح دی حارثہ منظر دیکھنے نکلے قاتل کے لئے نہ نکلے تھے۔ جیسا احمد نسائی نے روایت کیا ہے۔ فان کان فی الجنة صبرت: پھر اس کا اعلیٰ مقام کو پالینا مجھے تسلی بخش دے گا۔ وان کان غیر ذلک: اگر وہ آگ میں ہے تو میں اس پر خوب روؤں۔ اس لئے کہ وہاں ان دو کے علاوہ تیسرا مقام نہیں۔ بعض نے اس سے نوحہ کا جواز لینے کی کوشش کی مگر (روایت میں اس پر کوئی دلالت نہیں۔ احد کے بعد نوحہ کو حرام کیا گیا اور یہ بدر کے بعد کا واقعہ ہے۔ بخاری کتاب الزکوۃ کے الفاظ یہ ہیں: فان کان فی الجنة لم ربك علیه۔ جنان فی الجنة: اے ام حارثہ وہ جنت کے باغات میں ہے۔ الفردوس الاعلیٰ: ہر چیز کو جامع باغ، بعض نے کہا۔ جس میں انگور ہوں یہ جنت کا مخصوص مقام ہے۔ اے بعض نے قبطنی، بعض نے سریانی، بعض نے رومی لفظ قرار دیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اذا سالتم الله فاسألوه الفردوس انها اوسط الجنة واعلى الجنة واراها فوقه عرش الرحمن و منه تفجر انهار الجنة (بخاری): اوسط سے مراد بہترین افضل و اوسع پس اعلیٰ ہونے میں اشکال نہ رہا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲۱۲۲۵۴) والبخاری (۲۸۰۹) والحاكم (۳/۴۹۳۰) وابن حبان (۹۵۸) وابن سعد

الفرائد : ① تمام شہداء میں اہل بدر کا مرتبہ سب سے زیادہ ہے ② جتنے مشکل ترین حالات میں جو قربانی دے گا اتنا ہی اس کا مرتبہ بلند ہوگا۔

۱۳۲۱: وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: جِيءَ بِأَبِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَدْ مَثَلَ بِهِ فَوْضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَذَهَبَتْ أَكْشِفُ عَنْ وَجْهِهِ فَتَهَانَى قَوْمٌ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتَيْهَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۲۱: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میرے والد (عبد اللہ) کو نبی اکرم ﷺ کی خدمت پیش کیا گیا، اس حال میں کہ ان کا مثلہ کیا گیا تھا، ان کو آپ کے سامنے رکھ دیا گیا تو میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹانے لگا تو بعض لوگوں نے مجھے منع کیا۔ اس پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا فرشتے عبد اللہ کو اپنے پروں سے سایہ کئے ہوئے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یہ احاد کے دن کی بات ہے۔ اکشف کا عطف جی پر ہے۔ اکشف عن وجہہ: کفار کے مثلہ کی وجہ سے ان پر غم کو ظاہر کرتے ہوئے ان کے چہرے سے کپڑا اتارنے لگا۔ کچھ لوگوں نے اس سے روکا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تا زالت الملائكة: ان کے شرف و مرتبہ کی وجہ سے فرشتے پروں سے ان پر سایہ کرنے والے ہیں۔ بخاری میں "حتی رفع" کا لفظ بھی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۵/۱۴۱۹۰) والبخاری (۱۲۴۴) ومسلم (۲۴۷۱) والنسائی (۱۸۴۱) وعبد الرزاق (۶۶۹۳) وابن سعد (۵/۶۱۱/۳) وابن حبان (۷۰۲۱) والطیالسی (۱۷۱۱) والبیہقی (۴۰۷/۳) الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے والا اللہ تعالیٰ کی امان میں ہے ② عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑا مرتبہ حاصل ہے۔

۱۳۲۲: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۲۲: حضرت سهل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے سچی نیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت طلب کی اللہ تعالیٰ اس کو شہداء کے مقامات میں پہنچا دیں گے۔ خواہ وہ بستر پر فوت ہو۔" (مسلم)

تشریح ✽ اس کے لئے کوشش کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو شہید بنادیں بشرطیکہ صدق نیت سے ہو تو اللہ تعالیٰ صدق نیت کی وجہ سے شہداء کا درجہ عنایت فرمادے گا۔
تخریج : باب الصدق میں گزر چکی۔
الفرائد : ایضاً۔

۱۳۲۳: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا أُعْطِيَهَا وَلَوْ لَمْ تُصَبِّهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۲۳: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے سچائی سے شہادت طلب کی وہ اس کو دے دی جاتی ہے خواہ وہ شہادت نہ پائے۔“ (مسلم)

تشریح ✽ اس کو نیت کا ثواب مل جاتا ہے۔ ولو لم تصبه: اگرچہ شہادت کی موت نہ آئے۔
تخریج : أخرجه مسلم (۱۹۰۸)

الفرائد : ① اخلاص نیت سے طالب شہادت کو ثواب شہادت مل جاتا ہے اگرچہ ظاہر میں شہادت نہ بھی پائے۔

۱۳۲۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا يَجِدُ الشَّهِيدُ مِنْ مَسِّ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ مِنْ مَسِّ الْقُرْصَةِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۲۴: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شہید قتل سے اتنی (معمولی) تکلیف محسوس کرتا ہے جتنی تم میں سے کوئی چیونٹی کے کاٹنے سے محسوس کرتا ہے۔“ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح ✽ من مس: یعنی تکلیف۔ القتل: قتل اور اس کی تکالیف۔ القرصة: ہر تکلیف وہ چیز میں سے ہلکی تکلیف جو جلد ختم ہو جائے اور کسی مرض و بیماری کا باعث نہ ہو۔ قرص: انگلیوں کے اطراف سے پکڑنا اس پر حرفِ حصر لا کر اس کے الم کا اسم سے معمولی ہونا ظاہر کیا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۷۹۵۸) والترمذی (۱۶۷۴) والنسائی (۳۱۶۱) وابن ماجہ (۲۸۰۲) والدارمی (۲۴۰۸) وابن حبان (۴۶۵۵) وأبو نعیم (۲۶۴/۸)

الفرائد : شہید سے شدت و سکرات موت ہٹا دیے جاتے ہیں اور اسے موت کے وقت اس طرح محسوس ہوتا ہے جیسے چیونٹی نے کاٹا ہے۔

۱۳۲۵: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي

لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرُ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ: "إِيَّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السَّيْفِ" ثُمَّ قَالَ: "اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمُجْرِيَ السَّحَابِ، وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَانْصُرْنَا عَلَيْهِمْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۲۵: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی معرکہ میں جو دشمن کے ساتھ پیش آیا سورج کے ڈھلنے کا انتظار فرمایا۔ پھر خطبہ کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور فرمایا: "اے لوگو! دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو۔ مگر جب دشمن سے مقابلہ ہو جائے تو صبر کرو اور یقین سے جان لو کہ جنت تلواروں کے سایہ میں ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی: "اے اللہ تو کتاب کا اتارنے والا بادلوں کا چلانے والا، گردہوں کو شکست دینے والا ہے۔ دشمن کو ہزیمت دے اور ان کے خلاف ہماری مدد فرما۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: العدو: مقاتل کفار مراد ہیں۔ انتظار: یہ بطور تقاول کے فرمایا۔ دکھ سے کشادگی اسی طرح میسر آئے۔ لا تتمنوا اللقاء العدو: اس سے اس لئے منع فرمایا کیونکہ اس میں اپنی قوت نفس پر بھروسہ اور اس کی طرف جھکاؤ ہے اور یہ بزدلی کا باعث بن جاتا ہے۔ جیسا فرمایا: ﴿یوم حنین اذا عجبکم کثر تکم فلم تغن عنکم شیئاً﴾ [توبہ: ۲۵] واسألوا اللہ العافیۃ: دنیا و آخرت میں دکھ دینے والی تمام چیزوں سے سلامتی مانگو کیونکہ سلامتی میں راہت اور مشقتوں سے بچت اور پریشانیوں سے نجات ہے۔ فاذا لقیتموہم: جب بلا طلب ان سے سامنا ہو جائے تو فاصبروا: تم مت بھاگو بلکہ لڑائی میں ثابت قدمی دکھاؤ۔ واعلموا ان الجنة تحت ظلال السیف: یہ جملہ تعلیلہ جو امر بالصبر کی علت کو ظاہر کر رہا ہے۔ باب الصبر میں اس کی تشریح گزری۔ پھر آپ نے ان کے صبر میں اضافہ کیلئے دعا فرمائی۔ اللہم منزل الکتاب: یہ انزال سے اسم فاعل اور الکتاب الف لام جنس کا ہے تمام کتب مراد ہیں۔ اگر عہد خارجی کا ہو تو قرآن مجید مراد ہے۔ مجری السحاب: ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف لے جانا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے معنی میں ہے۔ ﴿والسحاب المسخر بین السماء والارض﴾ [البقرة: ۱۶۴] وهازم الاحزاب: اگر الف لام عہد کا ہو تو ۵ھ خندق کے موقع پر بھاگنے والے کفار مراد ہوں گے جس کی تعداد دس ہزار بتلائی جاتی ہے اور اگر جنس کا مراد ہو تو تمام کفار کے لشکر مراد ہیں جو شکست خوردہ تھے اور ہورہے ہیں اور اللہ کا لشکر وہ غلبہ پانے والا ہے۔ اول ظاہر ہے کیونکہ یہ ایک احسان تھا جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر ﷺ پر فرمایا۔ آپ اپنی دعاؤں میں فرماتے: ہزم الاحزاب وحده۔ اہزم: اے اللہ اس وقت ہمارا سامنا کرنے والے دشمنوں کو شکست عنایت فرمایا۔ باب الصبر میں روایت گزری۔

تخریج: باب الصبر میں گزر چکی۔

الفرائد: ① ایضاً۔

۱۳۲۶: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثِنْتَانِ لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلَمًا تُرَدَّانِ: الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْبَأْسِ حِينَ يَلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۲۶: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو دعائیں ایسی ہیں جو رد نہیں کی جاتیں: (۱) اذان کے وقت کی دعا۔ (۲) لڑائی کے وقت کی دعا جب کہ آپس میں رن پڑ (یعنی دونوں فریقوں کے درمیان لڑائی شروع ہو چکی ہو) چکا ہو۔ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح ❁ دعوتان: یہ دعوت کی تشبیہ ہے ایک مرتبہ کی دعا۔ لا تردان: او شک راوی کو ظاہر کرتا ہے کہ لا تردان فرمایا یا فلما تردان فرمایا۔ قلم میں ماکا ضمہ ہے اور اگر قلت سے کنایہ ہو تو پھر دونوں روایتیں جمع ہو جاتی ہیں اور اپنے موضوع پر ان کے باقی رہنے کا احتمال ہے۔ پس مطلب یہ ہوگا کہ ان دو موقعوں پر دعا مسترد نہیں کی جاتی مگر کبھی کبھی۔ الدعاء عند النداء: اذان و اقامت کے وقت کی دعا۔ وعند البأس: لڑائی کے وقت کی دعا۔ يلحم: یہ جیم کے ساتھ بھی ہے۔ قریب ہونا مراد ہے کہ ایک کا گوشت دوسرے سے مل رہا ہے اور جیم سے گویا ہر ایک دوسرے کو ہتھیاروں سے لگام دے رہا ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۵۵) وأبو داود (۲۵۴۰) والدارمی (۱۲۰۰) وابن حبان (۱۷۲۰) والحاکم (۱/۷۱۲) والطبرانی (۵۷۵۶) وابن الجارود (۱۰۶۵) وابن أبي شیبہ (۲۲۴/۱۰) والبیہقی (۴۱۰/۱) الفرائد: ① اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اسی طرح میدان جہاد میں مجاہد کی صف قاتل میں دعا بھی مقبول ہے۔



۱۳۲۷: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَزَا قَالَ: اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي، بِكَ أَحُولُ، وَبِكَ أَقَاتِلُ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۲۷: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ غزوہ کے لئے تشریف لے جاتے تو یوں دعا کرتے: ”اے اللہ تو ہی میرا بازو اور مددگار ہے تیری مدد سے میں پھرتا اور تیری معاونت سے حملہ آور ہوتا ہوں اور تیری مدد کے ساتھ دشمن سے لڑتا ہوں۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ❁ یعنی جب غزوہ کا ارادہ فرماتے تو مالک الملک کی سپردداری میں اپنے کو دیتے۔ عضدی: آپ میرے کامل و مکمل مددگار ہیں۔ ونصیری: یہ عطف تفسیری ہے آپ اکیلے ہی مددگار ہیں۔ بك احوال: آپ کی مدد سے میں ایک جگہ سے دوسری جگہ اور ایک حالت سے دوسری میں منتقل ہوتا ہوں۔ وبك اقاتل: اور دین کے دشمنوں پر آپ کی مدد سے حملہ آور ہوتا ہوں۔ صال القرن یعنی اس سے مقابل پر حملہ کیا۔ وبك اقاتل: اس میں مدد حاصل ہونے کے طریقہ کی طرف تعریض ہے۔ یہ اپنے نفس سے نکل کر اللہ تعالیٰ کے اعتماد میں داخل ہونا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۲۹۰۸) وأبو داود (۲۶۳۲) والترمذی (۳۵۸۴) والنسائی (۲۰۴) وابن حبان

(۴۷۶۱)

الفرائد: ① جب آپ ﷺ غزوہ کی طرف جانے کا ارادہ فرماتے تو اللہ تعالیٰ سے نصرت و مدد طلب کرتے کیونکہ وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم۔



۱۳۲۸: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ: "اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۲۸: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ جب کسی قوم سے خطرہ محسوس فرماتے تو یہ دعا فرماتے: اے اللہ ہم آپ کو ان کا مد مقابل قرار دیتے ہیں اور ان کے شر سے تیری پناہ میں آتے ہیں۔ (ابوداؤد صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح: یعنی آپ کے حکم اور امر کو مقرر کرتے ہیں۔ فی نحورہم: کہ وہ ان کے ارادوں کو ذور کرنے والا بن جائے۔ ونعوذ بك: اور ان کے شرور سے آپ کی پناہ چاہتے ہیں۔ اس میں اسماء باری تعالیٰ سے ان چیزوں میں پناہ مانگی جو انسان پر گراں گزرتی ہیں اور یہ چیز توکل کے خلاف تو کیا عین مطابق ہے۔
تخریج: باب ما يدعو اذا خالف ناسا أو غیرہم میں گزر چکی۔

الفرائد: ① ایضاً۔



۱۳۲۹: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا وَالْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۲۹: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”گھوڑوں کی پیشانیوں میں بھلائی قیامت تک کے لئے باندھ دی گئی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: خیل کا لفظ مونث ہے۔ اس کا واحد لفظاً موجود نہیں۔ اس کی جمع خیول ہے کیونکہ یہ منک کر چلتے ہیں، عرب کہتے ہیں: اختال الرجل، اختال به خيلاء۔ خييل: غازی کا گھوڑا۔ اس کی دلیل سابقہ روایت ہے جس میں گھوڑے کی تین قسمیں بتلائیں اور ابن منذر کہتے ہیں ہر اعتبار سے وہ مراد نہیں اور حافظ کہتے ہیں جنس خیل بھی مراد لے سکتے ہیں یعنی وہ اس مقام پر ہیں کہ ان میں خیر ہو لیکن جس نے گھوڑے کو ناپسند عمل کے لئے باندھا اس عارضی معاملے کی وجہ سے اس کو گناہ ہوگا۔ معقودہ فی نواصیہا الخیر: نواصیہ ناصیۃ کی جمع ہے۔ پیشانی کے بالوں کا گچھا پیشانی پر لٹکے ہوئے بال۔ ان کو خاص طور پر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عرب کہتے ہیں: فلان مبارك الناصية: ان کو بول کر انسان سے کنایہ کیا جاتا ہے (یعنی) اس میں اشارہ ہے کہ تمام گھوڑوں سے یہ کنایہ کیا گیا ہے۔ مگر حافظ نے اس کو بعید قرار دیا اور اس کو ظاہر پر باقی رکھنا پسند کیا اور ممکن ہے کہ ناصیہ کو خاص اس لئے کیا ہو کہ یہ اس کا اگلا حصہ ہے۔ پس اس سے دشمن پر اقدام کرنے والے کی فضیلت

کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہو۔ پچھلے حصے کا ذکر نہیں کیونکہ اس سے پیٹھ پھیرنا مراد ہونا ہے۔ الخیر : خواہ جلد ملنے والی ہو یا بدیر۔ الی یوم القيامة : جب تک دین باقی ہے اور یہ دنیا کے آخر تک کا وقت ہے جبکہ تمام زمین پر کفر عام ہو جائے گا۔
تخریج : أخرجه مالك (۱۰۱۶) وأحمد (۲/۴۶۱۶) والبخاری (۲۸۴۹) ومسلم (۱۸۷۱) والنسائی (۳۵۷۵) وابن ماجه (۲۷۸۷) وابن حبان (۴۶۶۸) والطیالسی (۱۸۴۴) وأبو یعلیٰ (۲۶۴۲) والقضاعی (۲۲۱) والبیہقی (۳۹۲/۶)

الفرائد : ① جہاد قیامت تک باقی ہے۔ اس کے لئے گھوڑے پالنے اور اس کی تیاری کا ہر زمانہ کے مطابق سامان مہیا کرنا اللہ تعالیٰ کے ہاں اعزاز کا باعث ہے۔



۱۳۳۰: وَعَنْ عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ: الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۳۰: حضرت عروہ باریقی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قیامت تک کے لئے بھلائی گھوڑوں کی پیشانیوں میں باندھ دی گئیں ہیں یعنی اجر (ثواب) اور (مال) غنیمت"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح : یہ عروہ باریقی رضی اللہ عنہ ہیں ان کو بعد بھی کہا جاتا ہے۔ بعض نے ابن ابی الجعد کہا۔ بعض نے کہا ان کے والد کا نام عیاض ہے۔ البارقی : یہ قبیلہ ازد کی ایک شاخ ہے۔ بارق بن عدی بن حارث بن امرئ القیس بن ثعلبہ بن ماذن بن الازد بن الغوث بن حبت بن مالک بن زید بن کہلان بن برسبان بن یثجب بن یثرب بن قحطان البتہ ان کو بارقی کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ بارق نامی پہاڑ کے پاس اترے اسی کی طرف منسوب ہو گئے۔ بعض نے اور بھی کہا ہے بعض نے کہا یمن کی ایک بستی مدار کے ایک پانی کا نام ہے۔ وہاں ازد کا قبیلہ عدی بن حارث بن عمرو مقیم ہوا اور اسی سے ان کا نام پڑ گیا۔ ان میں سعد بن عدی بھی ہیں جن کو بارق کہا جاتا تھا۔ دمیاطی کا خیال یہ ہے کہ یہ ذی بارق کی طرف نسبت ہے جو کہ ذی رعیں کا ایک قبیلہ ہے۔ حافظ کہتے ہیں انہوں نے تیرہ روایات نقل کی ہیں۔ ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ یہ سرحد پر مقیم تھے ان کے پاس کئی گھوڑے تھے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے لئے تیار کئے جاتے تھے۔ ان میں ایک گھوڑے کو انہوں نے دس ہزار درہم میں خریدا تھا۔ شیب بن غرقہ کہتے ہیں میں نے ان کے گھر میں ۷۰ گھوڑے دیکھے جو سب جہاد کے لئے تھے۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کر لی۔ یہ وہاں پہلے قاضی ہیں ان کی احادیث کو تمام نے نکالا ہے۔ (تقریب تہذیب نووی)

الخیل الاجر : ان کے رکھنے کا ثواب وہ غنیمت حاصل ہونے والی خیر ہے۔ المغنم : کفار سے حاصل کیا ہوا مال۔ یہ جلد ملنے والا بدلہ ہے۔

الْبَخِيْخُ : الاجر اور المغنم یہ دونوں البحر سے بدل یا غطف بیان ہیں۔

طیبی کا قول : ممکن ہے کہ خیر کی تفسیر اجر سے کریں اور غنیمت ظہور و ملازمت سے استعارہ ہے۔ ناصیہ کا تذکرہ اس کے مرتبہ کی بلندی کی وجہ سے کیا۔ گویا اس کو ایک محسوس چیز سے تشبیہ دی جس کو ایک بلند جگہ پر رکھا گیا ہو۔ پس خیر کی نسبت مشبہ بہ کے لازم کی طرف کی گئی۔ ناصیہ کا تذکرہ استعارہ کو خالص کرنے کے لئے کیا۔ (فتح الباری) طبرانی نے اوسط میں جابر بن عبد اللہ سے

اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ الخیل معقود فی بنواصیہا الخیر والنیل الی یوم القیامۃ واهلہا معانوں علیہا قلد وهاولا تقلدوها الاوتار۔ احمد کی روایت معانوں کے بعد فامسحوا بنواصیہا وادعوا لہا بالبرکہ وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار اور طبرانی نے کبیر میں الجبیر کے بعد یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔ والنیل الی یوم القیامۃ واهلہا معانوں علیہا والمنفق علیہا کالباسط یدہ فی الصدقۃ وابوالہا وارواثہا لاہلہا عند اللہ یوم القیامۃ من مسک الجنة۔ (جامع صغیر)

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۱۹۳۷۲) البخاری (۲۸۵۰) ومسلم (۱۸۷۳) والترمذی (۱۶۹۴) والسنائی (۳۵۷۶) وابن ماجہ (۲۳۰۵) والدارمی (۲۴۲۶)

الفرائد : ① مسلمانوں کے قیامت تک باقی رہنے کی بشارت ہے ② بہترین مال وہ ہے جو جہاد کے گھوڑوں کے ذریعہ حاصل ہو۔ (خطابی) ③ گھوڑا پاتو جانوروں میں فضیلت والا ہے۔



۱۳۳۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ احْتَبَسَ قَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِيْمَانًا بِاللَّهِ، وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبَعَهُ، وَرِيَهُ، وَزَوْجَهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۳۳۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جس نے اللہ کی ذات پر یقین کرتے ہوئے اور اس کے وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ کی راہ میں گھوڑا باندھا۔ پس اس کا سیراب ہونا اور اس کی گھاس اور گوبر اور پیشاب قیامت کے دن اس کے میزانِ عمل میں ہوگی۔“ (بخاری)

تشریح : یہ جس کے معنی میں ہے۔ یعنی رقمراز ہیں: احتبس علی الشیء واحتبسہ: متعدی ولازم دونوں طرح مستعمل ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس کو اس لئے روکا ہوا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ سرحد میں کوئی نقص و بگاڑ پیدا ہو۔ ایمانا باللہ: ایمان باللہ پر اخلاص اور اس کے حکم کی مکمل اتباع کرتے ہوئے۔ وتصدیقا بوعده: اس پر مرتب ہونے والے ثواب کے وعدے پر یقین کرتے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے روکنے اور پالنے پر وعدہ فرمایا پس جس نے گھوڑا باندھ کر رکھا گویا اس نے عمل سے یہ کہا اے میرے اللہ آپ نے میرے ساتھ سچا وعدہ فرمایا ہے۔ شبعہ: چارہ وغیرہ جس سے وہ سیر ہوتا ہے۔ ورہ: اس کی سیرابی۔ یہ روایت الماء سے لیا گیا ہے۔ فی میزانہ: اس کے لئے میزان میں نیکیاں بنیں گی۔ عین کہتے ہیں روٹ سے ثواب مراد ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ گوبر کا وزن کیا جائے گا۔ اسماء بنت یزید کی روایت میں وارد ہے کہ من ربطحہا رباء سمعته۔ ان میں یہ مذکور ہے۔ فان شبعها ورہا الی آخرہ خسران فی موازینہ (احمد) جامع کبیر میں ہے کہ نیت پر اجر مرتب ہوگا اور اس میں یہ ہے کہ یہ نیکیاں گھوڑے والے کی طرف سے قبول کی جائیں گی کیونکہ شارع نے فرمایا کہ یہ اس کے میزان میں ہوگی۔ بخلاف اور نیکیوں کے وہ نہ مقبول ہوں گی اور نہ میزان میں داخل کی جائیں گی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۸۷۵) والبخاری (۲۸۵۳) والسنائی (۳۵۸۴) وابن حبان (۴۶۷۳) والحاکم

(۲/۲۴۵۶) والبیہقی (۱۶/۱۰)

الفرائد : اعلائے کلمۃ الحق کے لئے جو لوازمات بھی جمع کئے جائیں وہ عظیم الشان نیکیاں ہیں۔



۱۳۳۲ : وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ فَقَالَ : هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَبْعُ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۲: حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مہار والی اونٹنی نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ اللہ کی راہ میں صدقہ ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تیرے لئے اس کے بدلے میں سات سو اونٹنیاں ہوں گی جو تمام مہار والی ہوں گی (یعنی سواری کے لئے تیار)۔ (مسلم)

تشریح : اس کی جمعہ خطم جیسے کتاب اور کتب مہر جانو کی ناک اور منہ کا اگلا حصہ اور پرندے کی چونچ کا ناک والا حصہ اور اور اونٹ کو نیل اسی جگہ ڈالی جاتی ہے اس لئے اس کو خطم کہتے ہیں۔ ہذہ فی سبیل اللہ یہ نیل سمیت اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیش کرتا ہوں لك بها : بابدلیت کے لئے ہے۔ تجھے اس کے بدلے ہے سبع مائة ناقة جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کروانے کی حالت ہے۔ جیسا کہ فرمایا: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةِ انْبِتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ [البقرة] کلہا مخطومة کیونکہ اس کی نیل پڑ کر اس کا مالک جو چاہے اس سے کام لے سکتا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۶/۱۷۰۹۳) ومسلم (۱۸۹۲) والنسائی (۳۱۸۷) وابن حبان (۴۶۴۹) والحاكم (۶/۲۴۴۹) وأبو نعیم (۱۱۶/۸) والدارمی (۲۴۰۲)

الفرائد : ① صحابہ کرامؓ جانی قربانیوں کے علاوہ مالی قربانیوں میں کس قدر دلیر تھے ② صدقہ کرنے والے کا اجر سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے۔



۱۳۳۳ : وَعَنْ أَبِي حَمَادٍ وَيُقَالُ أَبُو سَعَادٍ وَيُقَالُ أَبُو أُسَيْدٍ وَيُقَالُ أَبُو عَامِرٍ وَيُقَالُ أَبُو عَمْرٍو وَيُقَالُ أَبُو الْأَسْوَدِ وَيُقَالُ أَبُو عَبْسٍ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ الْجُهَنِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ : "وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۳: حضرت ابی حماد بعض نے کہا ابوسعاد یا کہا جاتا ہے ابواسد اور یہ بھی کہا جاتا ہے ابو عامر اور کہا جاتا ہے ابو عمرو اور کہا جاتا ہے ابوالاسود اور کہا جاتا ہے ابوعبس عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برسر منبر یہ فرماتے سنا: ”تم ان دشمنوں کے لئے تیاری کرو جس حد تک طاقت ہے خبردار! سن لو طاقت

تیر اندازی ہے، سن لوطاقت تیری اندازی ہے، سن لوطاقت تیر اندازی ہے۔ (مسلم)
 قشعریح: عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ کی کئی کنیتیں ہیں حافظ نے تقریب ابو حماد کو ترجیح دی اور نووی نے ابوسعاد ابوسید
 ابو عامر ابو عمرو ابوالسود ابوعیس ابوسید تہذیب میں ذکر کی ہیں۔ ان کے حالات پہلے کتاب الفضائل میں گزرے۔ واعدوا
 لهم ما استطعتم طاقت کے مطابق کفار کے مقابلہ میں تیاری کرو۔ من قوة قول کا بیان ہے۔ ان القوة الرمی۔ لڑائی
 انتہاء کی فائدہ مند تیر اندازی ہے یہ حصہ اسی طرح ہے جیسے: الحج عرفة والبر حسن الخلق جب حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کو
 کمان کی فضیلت معلوم ہوئی تو ستر کمانیں جہاد کے لئے تیار کیں۔

تخریج: ۱۳۴۴ أخرجه أحمد (۶/۱۷۴۳۷) ومسلم (۱۹۱۷) وأبو داود (۲۵۱۴) وابن ماجه (۲۸۱۳)
 والدارمی (۲۴۰۴) وابن حبان (۴۷۰۹) والطبرانی (۱۱۲۷۲۲۵) والحاکم (۲/۳۲۶۷) والبیہقی (۱۳/۱۰)
 الفرائد: ① ہر زمانے کی مناسبت سے اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے خلاف آلات حرب و ضرب مہیا کرنے چاہیں تاکہ
 اسلام اور مسلمانوں کی شوکت باقی رہے۔



۱۳۳۴: وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ "سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ أَرْضُونَ وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ،
 فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْهَمِهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۳: عقبہ بن عامر جہنی سے ہی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو فرماتے سنا: ”غنقریب تم پر زمینوں کے فتح کے
 دروازے کھول دیئے جائیں گے اور اللہ تمہارے لئے کافی ہو جائے گا۔ پس تم میں کوئی شخص بھی تیروں کے بارے
 میں کوتاہی کا شکار نہ ہو۔“ (مسلم)

قشعریح: راء کے فتح سے ارض کی جمع تکبیر ہے جس کو جمع مذکر سالم والا اعراب دیا گیا ہے۔ ویکفیکم اللہ۔ اللہ تعالیٰ
 تمہارے لئے دشمنوں کے خلاف لڑائی کے لئے کافی ہو جائیں گے۔ ان یلہو باسہمہ یہ سہام کی جمع علت ہے اور اس کی جمع
 کثرت سہام کے وزن پر آتی ہے نووی کہتے ہیں اس سے تیر اندازی کی مشق پر آمادہ کرنا مقصود ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۷۴۳۸) ومسلم (۱۹۱۸) والترمذی (۳۰۹۴) وابن حبان (۴۶۹۷) والطبرانی
 (۹۱۲/۱۷) والبیہقی (۱۳/۱۰)

الفرائد: ① اگر مسلمان اپنی مسلمانی پر قائم رہیں تو ان کے لئے غلبہ کی بشارت ہے۔ اے اللہ! مسلمانوں کو صحیح مسلمان
 بنا آمین۔



۱۳۳۵: وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ عَلِمَ الرُّمَى ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ فَقَدْ
 عَصَى" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۵: عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے تیر اندازی سیکھ کر اس کو

چھوڑ دیا تو وہ ہم میں سے نہیں یا اس نے نافرمانی کی۔ (مسلم)

تشریح: وہ ہمارے طریقہ کو اپنانے والوں سے نہیں۔ او یہ شک راوی کے لئے ہے فقد عصی نووی کہتے ہیں تیر اندازی سیکھنے کے بعد بھولنے والے کے لئے بڑی وعید ہے جو بلا عذر اس کو چھوڑے کراہت شدیدہ میں مبتلا ہونے والا ہے ان دونوں روایات کو خطیب نے اس طرح ذکر کیا: ”من علم الرمی ونسیہ فہی نعمۃ جحدھا“

تخریج: أخرجه مسلم (۱۹۱۹) أخرجه أحمد (۶/۱۷۳۳۹)

الفرائد: ① فنون حرب کو حاصل کرنے کی ترغیب دی گئی ہے تاکہ کفر کے خلاف اس کو موقعہ بموقعہ استعمال کیا جاسکے۔



۱۳۳۶: وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ: صَانِعَهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ، وَالرَّامِيَ بِهِ، وَمُنْبِلَهُ- وَارْمُوا وَارْكَبُوا وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا - وَمَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ بَعْدَ مَا عَلَّمَهُ رَعْبَةً عَنْهُ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ تَرَكَهَا أَوْ قَالَ - كَفَرَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ -

۱۳۳۶: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”اللہ تعالیٰ ایک تیر سے تین آدمیوں کو جنت میں داخل فرماتے ہیں۔ اس کا بنانے والا جو اس کے بنانے میں بھلائی کی نیت کرنے والا ہو۔ تیر چلانے والے اور اس کو تیر نکال کر دینے والا۔ تم تیر اندازی کرو گھر سواری کرو اور تمہارا تیر اندازی کرنا سواری سیکھنے سے زیادہ محبوب ہے جس نے تیر اندازی کو سیکھنے کے بعد بے رغبتی سے چھوڑ دیا۔ اس نے ایک نعمت کو چھوڑ دیا یا اس نے نعمت کی ناشکری کی۔“ (ابوداؤد)

تشریح: یعنی ایک تیر تین آدمیوں کے جنت میں داخلے کا سبب بنتا ہے صانعه (۱) تلاش کا تابع ہونے کی وجہ سے منصوب یا اعمیٰ کا مفعول بننے کی وجہ سے منصوب ہے (۲) ابتداء کی وجہ سے مرفوع ہے: یحتسب فی صنعہ جو بنانے میں قرب الہی طالب ہو۔ الرامی بہ و منبلہ منبل اسم فاعل ہے وہ شخص جو تیر اٹھا اٹھا کر تیر انداز کو دے عرب کہتے ہیں: نبلتہ اذا ناولتہ اسہم سیر فی بہ العدو (النهاية) اس کی دو صورتیں ہیں (۱) تیر انداز پہلو میں یا پیچھے کھڑا ہو کر اس کو ایک ایک تیر دے۔ (۲) اس کی طرف پھینکے جانے والے تیر اکٹھے کر کے اسے دے۔ تاکہ وہ تیر اندازی کرے۔ بقول منذری جو صحابہ کے لئے اپنے مال سے تیر تیار کر کے مہیا کرے اور اسکو تقویت پہنچائے۔ یہی کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان الله عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه الذي يحتسب في صنعته الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمي به في سبيل الله (منذری) ابن رسلان کہتا ہے کہ یحتسب سے پہلے جملہ کو مقید کیا گیا ہے اس قید کا لحاظ اس کے قرین میں بھی ہوگا۔ ارموا الدواب لڑائی کے جانوروں پر سواری کی تدریب و عادت ڈالو اور تیر اندازی کی بھی۔ احب الی کیونکہ شہسواری سے اس کا فائدہ بڑھ کر ہے من ترک الرمی جس سے تیر اندازی سیکھنے کے بعد اس سے اعراض کر کے نہ کسی عذر کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ سابقہ روایت میں بھی اس قید کا لحاظ ہے۔ فانہا

نعمۃ۔ اللہ تعالیٰ کے اس انعام کو وہ طاق نسیان میں نہ رکھے۔ ترکھا کفر۔ اس کا چھوڑنا ناشکری ہے۔ حاکم نے نعمۃ کفرہا کے الفاظ نقل کیے ہیں۔ شارح کا قول جس نے تیر اندازی سیکھی اس کو دفاع دین کا ایک طریقہ ہاتھ آ گیا اور دشمن پر ضرب لگانے کی راہ معلوم ہو گئی اور جہاد کا وہ اہل بن گیا اس کو ترک کر کے اس نے جہاد میں کوتاہی کی ہے۔ (ماوردی کا قول ہے کہ اگر اس کو حاصل کرنے کا مقصد غلط نہ ہو تو مباح ہے اگر اس نے ڈاکہ زنی کے لئے سیکھا تو یہ حرام ہے (ماوردی) لیس من اللہو۔ یہ تین چیزیں سہو میں شمار نہ ہوں گی (۱) گھوڑے کو سکھانا (۲) اپنے اہل سے کھیل کی باتیں کرنا (۳) کمان سے بطور مشق تیر اندازی۔ یہ روایت کا حصہ اکتفاء کی وجہ سے چھوٹ گیا غرض باب سے تو اس کو بھی پہلے حصے کی طرح تعلق ہے (مترجم)

تخریج : أخرجه أحمد (۱۷۳۳۷) وأبو داود (۲۰۱۳) والحاكم (۲/۲۴۶۷) والنسائي (۳۱۴۶) وابن ماجه (۲۸۱۱) والدارمی (۲۴۰۵)

الفرائد : ① نشانہ بازی کی فضیلت ظاہر ہو رہی ہے۔ اسی سے دوسرے تمام اسلحہ کے استعمال کا جواز ثابت ہوتا ہے۔



۱۳۳۷ : وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى نَفَرٍ يَنْتَضِلُونَ فَقَالَ : "ارْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۳۳۷ : حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا گزرا ایک جماعت کے پاس سے ہوا جو تیر اندازی میں مقابلہ کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا : "اے اسماعیل کی اولاد! تم تیر اندازی کرو۔ بے شک تمہارا باپ تیر انداز تھا۔" (بخاری)

تشریح : یہ دادا کی طرف نسبت ہے۔ اس کا سلسلہ نسب اس طرح ہے سلمہ بن عمرو بن الاکوع "جلیل القدر صحابی ہیں۔ نفر : یہ تین سے نو تک بولا جاتا ہے یہ لوگ قبیلہ اسلم سے تعلق رکھتے تھے جیسے احادیث میں موجود ہے ينتضلون : جو تیر اندازی میں مقابلہ کر رہے تھے۔ انتضل و تناضل : یعنی تیر اندازی میں مقابلہ کیا۔ ناضله اذا راماہ : عن فلان اذا رمیٰ عنہ [النهايہ] فان اباکم کان رامیاً۔ عینی نے لکھا کہ "کل العرب من ولد اسماعیل بن ابراهیم علیہما السلام" (ابن سعد) مکحول سے نقل کیا گیا : "العرب کلها بنو اسماعیل الا اربع قبائل السلف الاوزاع و حضر موت و ثقیف" (کتاب الزبیر) ابن صاعد نے کتاب النصوص میں یہی بات لکھی ہے جس سے اہل نسب نے کہا کہ اہل یمن بھی اولاد اسماعیل سے ہیں۔ حافظ نے اس استدلال کو کمزور قرار دیا اسلم قبیلہ قحطانی ہے اس روایت سے ثبوت ملتا ہے کہ دادا کو "اب" کہا جاسکتا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۶۵۲۸) والبخاری (۲۸۹۹) وابن ماجه (۲۸۱۵) والطبرانی (۶۹۹۱) والحاكم (۲۴۶۵) وابن حبان (۴۶۹۳) والبیہقی (۱۷/۱۰)

الفرائد : ① جد اعلیٰ بھی جد ہی کہلاتا ہے ② صاحب فن کا تذکرہ اس کی عظمت اور بعد والوں کی ترغیب کے لئے درست ہے ③ بڑوں کو اچھی خصلتیں اپنانی چاہئیں۔

۱۳۳۸: وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عَدْلُ مُحَرَّرَةٍ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۳۸: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "جس نے اللہ کی راہ میں ایک تیر پھینکا اس کے لئے ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب ہے۔" (ابوداؤد ترمذی) دونوں نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: ان کے حالات باب الرجا میں ملاحظہ کریں من رمی بسهم في سبيل الله - عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ خواہ وہ تیر دشمن کو لگے یا نہ لگے اس کو ثواب ملے گا صراحت اس حدیث میں ہے: "من رمى بسهم في سبيل الله فبلغ سهمه العدو اصاب او اخطاء فعدل رقبه" (طبرانی فی الکبیر والحاکم فی المسند رک عن ابن عمر) عدل غیر جنس سے بدل عدل جنس بدل۔ بعض نے برعکس کہا۔ النہایہ۔ محروہ: آزاد کردہ گردن۔ اس کے موصوف کو حذف کر دیا۔ طبرانی نے عمر انصاریؒ سے اسی طرح روایت کی من رمی بسهم في سبيل الله فقصر او بلغ كان ذلك له نوراً يوم القيامة اور حاکم نے ابی ثحیح کی روایت اسی طرح نقل کیا ہے: "من رمى بسهم في سبيل الله كان كمن اعتق رقبه" جامع کبیر ملاحظہ ہو۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۷) والترمذی (۱۶۴۴) وأبو داود (۳۹۶۵) والنسائی (۳۱۴۲) وابن ماجه (۲۸۱۲) والحاكم (۲۴۶۹) وابن حبان (۴۶۱۵) والبيهقي (۲۷۲/۱۰)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک تیر پھینکنے سے اتنا بڑا اجر ملتا تھا کہ دو درجوں کے درمیان سو سال کا فاصلہ ہے۔

۱۳۳۹: وَعَنْ أَبِي يَحْيَى خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ لَهُ سَبْعُ مِائَةِ ضِعْفٍ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۳۹: حضرت ابو یحییٰ خرم بن فاتک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے اللہ کی راہ میں کچھ بھی خرچ کیا اس کے لئے سات سو گنا لکھا جاتا ہے۔" (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: خریم صیغہ تفسیر ہے اس کا سلسلہ نسب یہ ہے خریم بن اخرم بن شداد بن عمرو بن فاتک۔ یہ بنو اسد سے تعلق رکھتے ہیں ان کی نسبت دادا کی طرف ہے ان کے دادا حدیبیہ میں موجود تھا۔ ان کے متعلق بدر میں حاضر ہونا معلوم نہیں۔ انہوں نے خلافت معاویہؓ کے دوران مقام رقبہ میں وفات پائی۔ اصحاب سنن اربعہ سے ان سے روایت لی ہے اور بدر میں حاضری درست قرار دیا بخاری اور اکثر علماء نے ان کو شامیین میں شمار کیا اور بعض نے کوفیین میں (تہذیب نووی) انہوں نے دس روایات نبی اکرمؐ سے نقل کی ہیں۔ (مختصر الشیخ) من انفق: خرچ کرنے والے کے لئے اللہ تعالیٰ صحیفہ اعمال یا عالم ملکوت میں

سات سو گنا اجر لکھتے ہیں آیات اسکی شہادت دیتی ہیں مستدرک میں خرم بن قاتک سے اس طرح نقل کیا: ”من انفق نفقة فاضلة في سبيل الله فبسع مائة ضعف“ ومن انفق على نفسه او على اهله او عاد مريضاً او اماط اذى عن الطريق فهي حسنة بعشر امثالها“ والصوم جنة ما لم يخرقها ومن ابتلاء الله في جسده فهو له حطة۔ (طبرانی، احمد، ابن منج، دارمی، ابویعلیٰ، شافعی، ابن خزیمہ، حاکم فی المستدرک، بیہقی فی الشعب والدارقطنی و ابویعلیٰ الموصلی عن ابی عبیدہ بن الجراح) (جامع کبیر)

تخریج : أخرجه أحمد (۱۹۰۵۸) والترمذی (۱۶۳۱) والنسائی (۳۱۸۶) الکبری (۳/۴۳۹۵) وابن حبان (۴۶۴۷) والحاکم (۲/۲۴۴۱) والطبرانی (۴۱۵۵)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے والے کو سات سو گنا زیادہ بدلہ ملے گا۔



۱۳۴۰: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَا مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۴۰: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو بندہ اللہ کے راستے میں ایک دن روزہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس دن کے بدلے میں اس کے چہرے کو آگ سے ستر خریف (سال) دور کر دیتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : عید سے مذکور مؤنث جو مکلف ہو وہ مراد ہے مرد کے لئے طاعت پر قائم رہنے کی وجہ سے ذکر کیا۔ ورنہ خصوصیت نہیں۔ بصوم یوماً۔ اللہ تعالیٰ اس کے روزے کی وجہ سے اس کے چہرے یعنی ذات کو جیسا اس آیت میں فرمایا: ویبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ﴿﴾ سو فرمایا: كل شيء هالك الا وجهه۔ حدیث میں مجاز مرسل مانیں یا ظاہر عمل کریں چہرے کے بھیرنے سے تمام جسم کا پھیرنا مراد ہے احمد و ترمذی میں اسی طرح کی روایت موجود ہے جس میں زحزح کی بجائے باعد کے لفظ ہیں اور نسائی نے ابوسعید کے خریف کی بجائے عاماً كاللفظ نقل کیا ہے۔

تخریج : باب وجوب صوم رمضان میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۳۴۱: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۴۱: حضرت ابوامامہؓ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں: ”جس نے اللہ کی راہ میں ایک روزہ رکھا اللہ تعالیٰ اس کے اور آگ کے درمیان آسمان اور زمین کے برابر خندق ڈال دیتے ہیں۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ❁ یہ جعفر کے وزن پر ہے۔ شہر کی دیواروں کی حفاظت کے لئے کھودی جانے والی کھاتی (القاموس) یہ بعد سے کنایہ ہے کما بین السماء والارض سیوطی نے ابن راہویہ اور بزاز کے حوالے سے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ما بین السماء والارض مسیرۃ خمس مائۃ عام“ اسی طرح ابن ماجہ، ابن ابی عاصم، فی السنۃ وابو یعلیٰ وابن خزیمہ و طبرانی وحاکم عن عباس بن عبدالمطلب قال کنا عند النبی ﷺ فقال اتدرون کم بین السماء والارض؟ قلنا اللہ اعلم ورسولہ قال بینہما مسیرۃ خمس مائۃ سنۃ“ پس ابوامامہ کی روایت نے ثواب اضافے کا اسی طرح فائدہ دیا جو روایت ابی سعید میں وارد ہوا۔ اسی طرح عقبہ بن عامر والی روایت ”من صام يوماً فی سبیل اللہ باعد اللہ منہ جہنم مسیرۃ مائۃ عام“ اس روایت کو نسائی، ابویعلیٰ، طبرانی نے نقل کیا۔ البتہ اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کم ثواب کی اطلاع ملی پھر ثواب میں اضافہ کر دیا گیا جس کی خبر حدیث عقبہ بن عامر میں دی گئی ہے۔ پھر اور اضافے کی اطلاع دی گئی جس کو حدیث ابوسعید میں ذکر کیا گیا (۲) عدد کا مفہوم کوئی نہیں اضافہ مطلقہ مراد ہے اور مافوق کی نفی نہیں۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۱۶۳۰)

الفرائد : ① کبھی اللہ تعالیٰ بندے کو جنس عمل سے بدلہ بھی عنایت فرماتے ہیں یہ اسی قسم سے ہے۔



۱۳۴۲ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغُزْ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْغُزْوِ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۴۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو اس حالت میں مرا کہ اس نے (کبھی) غزوہ نہ کیا اور نہ ہی اس کے دل میں جہاد کی بات آئی اس کی موت منافقت کی ایک خصلت پر ہوئی۔“ (مسلم)

تشریح ❁ شعبہ من نفاق: یعنی خصلت نفاق پر اس کی موت آئی۔ قرطبی کا قول اگر کسی نیک کام کی قدرت نہ ہو تو کم از کم اس کے کرنے کا ارادہ ہونا چاہئے کہ اگر موقع ملا تو ضرور کرے گا تا کہ سنت اس کے فعل کا بدل بن جاتے اور اگر نیت و فعل دونوں سے خالی ہو تو یہ منافق کی علامت ہے جو کہ نہ بھلائی کے کام کرتا ہے اور نہ اس کی نیت کرتا ہے خصوصاً جس سے اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت بخشی ہے یہاں تک کہ تمام دونوں پر غالب ہوا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۸۷۴) ومسلم (۱۹۱۰) وأبو داود (۲۵۰۲) والنسائی (۳۰۹۷)

الفرائد : ① ترک جہاد اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت دینے والا ہے تو نفرت جہاد کو غضب الہی کا شکار بنانے والا ہے۔ اعاذ اللہ منہ۔



۱۳۴۳ : وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَقَالَ : ”إِنَّ بِالْمَدِينَةِ لَرَجَالًا مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا“ وَلَا قَطَعْتُمْ وَاِدْيَا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ : حَبَسَهُمُ الْمَرَضُ

وَفِي رِوَايَةٍ: إِلَّا شَرَكُواكُمْ فِي الْأَجْرِ "رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ أَنَسٍ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ رِوَايَةِ جَابِرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ-

۱۳۴۳: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک غزوہ میں حضورؐ کے ساتھ تھے تو آپؐ نے فرمایا: ”بے شک مدینہ میں کچھ آدمی ایسے (رہ گئے) ہیں کہ تم نے جو سفر طے کیا یا کسی وادی کو عبور کیا مگر وہ تمہارے ساتھ (ثواب میں شریک) ہیں ان کو بیماری نے روک دیا ایک اور روایت میں ہے کہ ان کو ایک عذر نے روک لیا ایک اور روایت میں ہے کہ وہ اجر میں تمہارے ساتھ شریک ہیں۔“ بخاری نے حضرت انسؓ اور مسلم نے جابرؓ سے روایت کیا اور یہ الفاظ مسلم کے ہیں۔

تشریح ✽ اس سے مراد غزوہ تبوک ہے جیسا کہ باب اخلاص میں گذرا۔ بالمدينه: یعنی مدینہ طیبہ میں۔ مسیراً: جو سفر کرتے ہو یا سفر میں وادیاً یہ اس آیت طرف اشارہ ہے وہ ﴿يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ [التوبہ ۱۲۱] الا كانوا معكم ثواب میں عزم جہاد کی وجہ سے تمہارے ساتھ شریک ہیں اگر وہ معذور نہ ہوتے تو وہ ضرور ثبوت اختیار کرتے جسبہم المرض۔ یہ جملہ متانفہ ہے کو بیان سبب کے لئے لایا گیا ہے۔ العذر وہ معاملہ جو مکلف کو پیش آ جائے تو اسے تخفیف درست ہو ماقبل کے لحاظ سے یہ عام ہونا چاہئے۔ اور مراد اس سے خاص ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مراد عام ہو فقر یا سفر کی سہولیات کا میسر نہ ہونا۔ شرک کو کم فی الاجر۔ شرک از باب علم ہے تمہارے ساتھ اجر میں شریک ہیں کیونکہ اس کا قصد درست تھا۔ یعنی کا قول جس آدمی کو اچھے اعمال سالع بن جاتے اگر اس کی نیت ہو تو وہ عمل کرنے والی کے ساتھ اجر میں شریک ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ آدمی جو غلبہ نیند کی وجہ سے نماز کے لئے نہ آسکا فرمایا: ”ان له اجر صلاته وکان نومہ علیہ صدقہ۔“

تخریج: باب الاخلاص و حضار النبۃ میں گزر چکی۔
الفرائد: ایضاً۔

۱۳۴۴: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُدْكَرَ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ؟ وَفِي رِوَايَةٍ يُقَاتِلُ شُجَاعَةً، وَفِي رِوَايَةٍ حِمِيَّةً وَفِي رِوَايَةٍ يُقَاتِلُ غَضَبًا، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ قَاتَلَ لِنُكُونِ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۴۴: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک آدمی غنیمت حاصل کرنے کے لئے لڑتا ہے اور ایک آدمی شہرت کے لئے اور ایک آدمی اس لئے لڑتا ہے تاکہ اس کا مقام معلوم ہو جائے اور ایک روایت میں ہے کہ بہادری اور غیرت کے لئے لڑتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ غصہ کی خاطر لڑتا ہے۔ ان میں کون سا اللہ کی راہ میں لڑنے والا ہے؟ پس اس پر رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا: ”جس نے اس لئے لڑائی کہ تاکہ اللہ کی بات ہی بلند ہو۔ وہ اللہ کی راہ میں لڑنے والا ہے۔“

تشریح : دیہاتی خواہ عربی ہو یا غیر عربی۔ بخای کے الفاظ یہ ہیں: جاء الى النبي ﷺ۔ بعض نے کہا کہ اس اعرابی کی تفسیر ضمیرہ بابلی سے کی گئی ہے۔ عفیر بن سعدان کہتے ہیں: ”وفدت على النبي ﷺ فسألته عن الرجل يقاتل لذكر الاجر والذكر فقال لا شيء له“ بیہقی نے اس کو ضعیف قرار دیا۔ الرجل يقاتل للمغنم والرجل لقاتل لذكر والرجل يقامل لیری مکانہ۔ مغنم میں لام اجلیہ ہے یعنی وہ غنیمت کی خاطر قتال کرتا ہے۔ یذکر تاکہ لوگوں میں اس کا تذکرہ اور شہوری ہو اور تیری بہادری میں اس کا مرتبہ معلوم ہو۔ ایک روایت میں شجاعت کا لفظ موجود ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو بہادری مقابل کے ساتھ مقابلہ پر آمادہ کرتی ہے۔ ویقاتل حمیہ۔ غیرت اور قبیلے کی طرف سے دفاع یا شہوری۔ لقاتل غضباً تاکہ سابقہ ناراضگی کا بدلہ لے۔ فمن فی سبیل اللہ۔ موعود ثواب ان شمار کردہ اقسام میں کسی کو ملے گا تو فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کی خاطر جہاد کیا۔ وہ نہیں ہو کسی دینی غرض یعنی حصول غنیمت یا شہرت یا حمیت یا دکھلاوے کی خاطر قتال کیا۔ حاصل یہ ہے کہ ثواب اس کو ملے گا جس نے کفار سے ایمان کی خاطر کی لڑائی کی۔ کسی بھی دینی غرض کی خاطر لڑنے والے کو ثواب نہ ملے گا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۱۹۱۰) والبخاری (۱۲۳) ومسلم (۱۹۰۴) وأبو داود (۲۵۱۷) والترمذی (۱۶۵۲) والنسائی (۳۱۳۶) وابن ماجه (۲۷۸۳) وابن حبان (۴۶۳۶) والطیالسی (۴۸۷) والبیہقی (۱۶۷/۹) **الفرائد :** ① اعمال پر ثواب نیت کے لحاظ سے مرتب ہوتا ہے ② تمام اجور کا حقد ارفظ مجاہد فی سبیل اللہ ہی ہے۔



۱۳۴۵: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَا مِنْ غَازِيَةٍ، أَوْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فَتَغْنَمَ وَتَسْلَمَ إِلَّا كَانُوا قَدْ تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أُجُورِهِمْ، وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ تُخْفِقُ وَتَصَابُ إِلَّا تَمَّ لَهُمْ أُجُورُهُمْ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۴۵: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو لڑنے والا گروہ یا دستہ جہاد کرے پھر غنیمت پائے اور صحیح سالم واپس آجائے۔ تو انہوں نے اپنے اجر کا دو تہائی دنیا میں جلد پالیا اور جو لڑنے والا گروہ یا دستہ شہید ہو جائے یا زخمی کیا جائے تو ان کا اجر پورا رہتا ہے۔“ (مسلم)

تشریح : اس کی موصوف محذوف ہے اسی طائفہ نمازیہ۔ او یہ شک روای کے لئے یا تنويع کے لئے ہو۔ سر یہ بشکر ایک حصہ اس کو سر یہ رات کو مخفی چلنے کی وجہ سے کہتے ہیں۔ جمع سرا یا وسریات جیسے عطیہ و عطا یا عطیات۔ یہ السری سے بھی ہو سکتا جس کا معنی زبردست ہے۔ تغزو فتغنم یہ جواب نفی میں ہے۔ تعجلوا ثلثی اجورہم۔ ایک روایت میں ہے: من الاخرة و تبقي لم الثلث کا اضافہ پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ جامع کبیرہ صغیر میں موجود ہے۔ نووی کا قول اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا اجر ان سے کم ہوتا ہے جو نہیں بچتے یا فوج جاتے ہیں مگر غنیمت نہیں پاتے۔ لڑائی میں شرکت سے ملنے والے اجر کے ایک جزو کے بدلے میں غنیمت ہے جب غنیمت پالی تو اجر کے دو حصے اس نے پالے۔ یہ روایت پہلی روایت کے خلاف نہیں

کہ اس میں اجر و غنیمت دونوں کا ذکر ہے۔ اس نقص اجر کا کچھ تذکرہ نہیں اور نہ یہ مذکور ہے کہ اس کا اجر اس کی طرح ہے جس نے غنیمت نہ پائی بلکہ وہ روایت و مطلب ہے اور یہ مقید ہے پس مطلق کو مقید پر محمول کریں گے (اور اگر دونوں کو آدمیوں کے احوال کے اعتبار سے رکھا جائے کہ مطلق کو اطلاق پر اور مقید کو مقید پر تب بھی جمع ممکن ہے۔ واللہ اعلم) فحقق۔ غزوہ تو کریں گے مگر غنیمت نہ پائیں اسی طرح اخفاق پر طالب حاجت جب اپنا مقصد نہ پائے تو اس کو اخفاق کہا جاتا ہے مثلاً: اخفق الصعائد کہتے ہیں جب اس کو شکار نہ ملے۔ و تصاب الا تم لهم اجور هم۔ موت یا زخم پہنچا تو ان کو پورا جر ملے گا۔ نووی کہتے ہیں حدیث کا مفہوم یہی درست ہے کہ نمازی جب سلامت رہیں اور غنیمت پائیں تو ان کا اجر ان سے کم ہوگا جو نہ بچے یا بچے مگر غنیمت نہ پائی۔ یہ مشہور روایات کے موافق بات ہے۔ جیسے کہتے ہیں: و منا من ابتعت له ثمرته فهو يهدى بها۔ یعنی وہ اپنا پھل چتا ہے۔ قرطبی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے اسی مطلب کو ترجیح دی ہے اس میں احتمال یہ بھی ہے کہ یہ لوگ جو مال غنیمت سے محروم رہیں اس کا اجر دوسروں سے ابتلاء کے زائد ہونے کی وجہ سے زائد ہونا چاہئے اور غنیمت و فتح دونوں ہی اس کے ہاتھ سے گئیں (صدیقی) مگر یہ تاویل بعید ہے کیونکہ کامل وہ ہے جس نے اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے قتال کیا وہ اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی خاطر خرچ کرنے والا ہے وہ نہ کسی سامان کا خواہاں اور نہ کوئی اور غرض اسکے پیش نظر ہے۔

تخریج: أخرجه احمد (۲/۶۵۵۸۸) ومسلم (۱۹۰۶) وأبو داود (۲۴۹۷) والنسائي (۳۱۲۵) وابن ماجه

(۲۷۸۵)

الفرائد: ① جس آدمی نے غزوہ میں غنیمت کو پالیا اس نے اپنے اجر کے دو ثلث پائے ایک ثلث آخرت میں ملے گا اور شہید ہونے والے کو کامل اجر وہیں ملے گا۔



۱۳۴۶: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُذَنُّ لِي فِي السِّيَاحَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ۔
۱۳۴۷: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے سیاحت کی اجازت دیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری امت کی سیر و سیاحت جہاد فی سبیل اللہ ہے۔“ (ابوداؤد) سند جید کے ساتھ۔

تشریح: ① السیاحۃ سے مراد وطن سے دور جانا اور کسی ناواقف سرزمین میں جا بسنا۔ السیح: سطح زمین پر پھیل کر چلنے والا پانی، گویا اس نے اپنے وطن کو اس لئے چھوڑنے کی اجازت مانگی تاکہ لذات اور مباحات کو ترک کر کے اپنے نفس پر زبردستی قابو پائے۔ آپ ﷺ نے اس کے مطالبہ کو مسترد فرمایا۔ تب تلی: عورتوں سے علیحدگی عبادت الہی کے لئے نکاح کو چھوڑ دینا۔ قال سیاحۃ امتی۔ شاید سائنلکی غرض سے جہاد کے زمانے کی تعین تھی اور سائل بہادر انسان تھا۔ البتہ جنگوں کی سیر بلند ہمت لوگوں کی صفات کو دیکھنے کے لئے تاکہ نفس اپنی رعوتوں سے الگ ہو جائے اور اوطان کی فرقت اور قرابت داروں اور رشتہ داروں سے جدائی پر صبر کرتا تاکہ اللہ تعالیٰ سے مشغول کر دینے والی چیز میں ختم ہو جائیں بشرطیکہ اولاد و ازواج کے حقوق کا ضیاع نہ ہونے پائے ایسا سفر تو مامورات سے ہے۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۲۴۸۶) والحاكم (۱/۲۳۹۸)

الفرائد : ① مسلمان کی سیاحت اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے سفر ہے ② ترویج نفس کے لئے گھومنا کسی ثواب کا حقدار نہیں بنتا۔



۱۳۴۷ : وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : قَالَ "قَفْلَةٌ كَغَزْوَةٍ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ۔

"الْقَفْلَةُ" : الرُّجُوعُ - وَالْمَرَادُ : الرُّجُوعُ مِنَ الْغَزْوِ بَعْدَ فَرَاغِهِ - وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ يَنْتَابُ فِي رُجُوعِهِ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنَ الْغَزْوِ۔

۱۳۴۷: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جہاد سے لوٹنا جہاد کرنے کی طرح ہے"۔ (ابوداؤد) سند جید کے ساتھ۔

الْقَفْلَةُ: لوٹنا مراد فراغت کے بعد واپس لوٹنا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ فراغت کے بعد واپس لوٹنے میں بھی برابر ثواب ملتا ہے۔

تشریح ﴿﴾ غزوہ سے لوٹنا۔ کغزوۃ: مطلب یہ ہے کہ غزوہ کے بعد مجاہد کا اپنے وطن کی طرف لوٹنے کا اجرا اتنا ہی ہے جتنا جہاد کی طرف جانے کا کیونکہ واپسی میں جہاد کے لیے قوت اور اہل و عیال کے حق کی ادائیگی ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد دشمن کا سامنا کرنے کے بعد دوسری مرتبہ لوٹنا ہے اور بعض اوقات اس طرح معاملہ پیش آتا ہے جبکہ ان میں دوسری مرتبہ لوٹنا ہے اور بعض اوقات اس طرح معاملہ پیش آتا ہے جبکہ ان دو میں سے ایک بات ہو (۱) دشمن ان کے لوٹنے کی وجہ سے مطمئن ہو جاتے ہیں اس پر حملہ آور ہوں اور اس سے فرصت پالیں۔ (۲) جب وہ غلبہ پا کر لوٹیں گے تو اس کا خطرہ موجود ہے کہ دشمن اس کا پیچھا کریں اور ان کے لوٹ ڈالنے کی حالت میں ان کو ہلاک کر دیں بعض اوقات لشکر یا اس کا بعض حصہ واپس لوٹنے پر معاون بن جاتا ہے اگر دشمن ان کی تلاش میں ہوگا تو یہ ان سے مقابلہ کے لئے پہلے تیار ہوں گے ورنہ وہ محفوظ ہوتے اور غنیمت کو بچا لیا۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسی قوم سے ہوں جو دشمن کے زیادہ ہونے کی وجہ سے مکمل طور پر ہلاکت کا خطرہ رکھتے ہوں اور وہ لوٹے تاکہ اپنے مجاہدوں کی اور تعداد بڑھا سکیں۔ پھر انہوں نے دشمن پر مڑ کر حملہ نہ کیا تو یہ بھی غزوہ سے لوٹنے والے پر پہلا مغنی اصل میں مذکور ہے۔ نووی کہتے ہیں حدیث کا مطلب یہی ہے کہ غزوہ سے واپس پوٹنے میں بھی اس کو ثواب ملتا ہے جیسا کہ جانے میں ملتا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۲/۶۶۳۶) وأبو داود (۲۴۸۷) والحاكم (۲/۲۳۹۹)

الفرائد : ① غزوہ کے لئے جانے کا جواز ہے وہی لوٹنے پر ملتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کا اپنے مومن بندوں پر خصوصی فضل و احسان ہے۔



۱۳۴۸: وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ تَلَقَّاهُ النَّاسُ فَلَقِيَتْهُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عَلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ بِهَذَا اللَّفْظِ، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ قَالَ: ذَهَبْنَا نَتَلَقَّى رَسُولَ اللَّهِ مَعَ الصَّبِيَّانِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ۔

۱۳۴۸: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس لوٹے تو لوگ ان کو ملے۔ پس میں نے بھی بچوں کے ساتھ ثنیۃ الوداع پر آپ سے ملاقات کی۔ ابو داؤد نے ان الفاظ کو صحیح سند سے روایت کیا۔ بخاری کی روایت میں ہے ہم بچوں کے ساتھ ثنیۃ الوداع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے لئے حاضر ہوئے۔

تشریح: یہ غیر منصرف ہے تانیث وعلیت کی وجہ سے۔ تلقاه الناس۔ جو مدینہ منورہ پہنچے رہ گئے تھے خواہ منافقین تھے یا دیگر۔ الصبیان۔ جمع صبی میں بلوغت سے پہلے بچے پر بولا جاتا ہے۔ ثنیۃ الوداع۔ مسافر کی مشایعت کیلئے اس مقام پر لوگ آتے تھے (القاموس) الوداع: یہ وداع کا مصدر ہے دوسرے فعل کو عمل دینا اولیٰ ہے۔

روایت کا فرق: بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ذہبنا نتلقى رسول اللہ ﷺ مع الصبیان الى ثنیۃ الوداع“ یعنی کہتے ہیں یہاں اس سے مراد تبوک والی جانب کی کھائی ہے اور ممکن ہے کہ یہ کھائی مدینہ منورہ کے تمام اطراف سے ملتی ہو کھائی کے راستہ کو مٹیہ کہتے ہیں صاحب محکم کہتے ہیں سوراخ کی طرح پہاڑ میں راستہ مٹیہ کہلاتا ہے بعض نے کہا پہاڑ تک راستہ بعض نے کہا کھائی بعض نے کہا بذات خو پہاڑ مراد ہے۔ رواوی کا قول ثنیۃ الوداع مکہ کو تبوک کی جہت میں اسی طرح ہے جیسے مشرق مغرب کے مقابل ہوتا ہے ورنہ تو اس جانب کی دوسری کھائی مراد مٹیہ پہاڑی راستہ ہے۔ صاحب توضیح نے پہاڑی راستہ کو مٹیہ ماننے سے انکار کیا بلکہ کہا زمین سے بلند ٹیلہ کو کہتے ہیں گویا ان کو صاحب محکم کی بات کا علم نہیں ہوا اس لئے تردید کر دی۔

تخریج: أخرجه البخاری (۳۰۸۳) وأبو داود (۲۷۷۹) والترمذی (۱۷۲۴)

الفرائد: ① استقبال مجاہد سنت نبوی ہے ② مجاہد کی مشایعت میں بھی اسی طرح کا اجر کا باعث ہے اس سے محبت و اخوت کے جذبات ابھرتے ہیں۔



۱۳۴۹: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”مَنْ لَمْ يَغْزُ، أَوْ يَجْهَزْ غَازِيًا أَوْ يَخْلُفْ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ بِغَيْرِ أَصَابَةٍ اللَّهُ بِقَارِمَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۴۹: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے جہاد نہ کیا یا کسی غازی کو سامان نہ تیار کر کے دیا یا بھلائی کے ساتھ کسی غازی کے اہل کی نگہبانی نہ کی تو قیامت سے پہلے اللہ تعالیٰ اس پر بڑی مصیبت ڈالیں گے۔“ (ابو داؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح: لم یغز۔ یعنی غزوہ کے لئے نہیں نکلا۔ یجہز غازیًا۔ یا اس کے لئے اسباب سفر مہیا نہ کیے۔

اویخلف۔ گھروالوں کے معاملات کا ذمہ دار نہ بنا۔ قارمہ۔ ہلا دینے والی مصیبت جو اسے اکھاڑ پھینکے گی۔ قبل یوم القیامہ۔ جلد پہنچنے کی طرف اشارہ کیا۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۲۵۰۳) وابن ماجه (۲۷۶۲) والدارمی (۲۴۱۸)

الفرائد : ① جہاد میں تعاون سے پیچھے نہ ہٹنا چاہئے اس سے منہ موڑنے والا اللہ تعالیٰ کے عذاب کا منتظر ہے۔



۱۳۵۰ : وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : "جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالْيَسْتَكُم" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۵۰ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : "مشرکین کے ساتھ اپنے مالوں، جانوں اور زبانوں سے جہاد کرو"۔ ابوداؤد صحیح سند کے ساتھ۔

تفسیر : یعنی اموال کی لڑائی کی تیاری اس کے آمدات و اسلحہ کے لئے خرچ کرو و انفسکم۔ بذات خود لڑو۔ والیستکم۔ انکے شرک و کفر پر خبردار کرے یا ان کی گمراہی پر دلائل قائم کرو اور ان کے اعمال کے برباد ہونے کے متعلق وضاحت کرو۔

تخریج : أخرجه أحمد (۴/۱۳۶۳۹) وأبو داود (۲۵۰۴) والنسائی (۳۰۹۶) وابن حبان (۴۷۰۸) والدارمی (۲۴۳۱) والحاکم (۲/۲۴۲۷) والبیہقی (۲۰/۹)

الفرائد : ① مذاہب باطلہ سے مال و نفس اور جان تینوں طرح سے موقعہ کے مطابق جہاد لازم ہے کیونکہ مسلمان تو اپنا مال و جان اللہ تعالیٰ کو فروخت کر چکا ہے۔



۱۳۵۱ : وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو - وَيُقَالُ أَبُو حَكِيمٍ الثُّعْمَانُ بْنُ مُقَرِّنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ آخَرَ الْقِتَالِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهْبَتِ الرِّيحُ وَيَنْزِلَ النَّصْرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۵۱ : حضرت ابو عمرو بعض نے کہا ابو حکیم نعمان بن مقرن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (لڑائیوں میں) حاضر رہا۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم دن کے اوّل حصہ میں لڑائی کا آغاز نہ فرماتے تو پھر زوال تک لڑائی کو موخر فرماتے۔ ہواؤں کے چلنے تک اور مدد کے اترنے تک تاخیر فرماتے۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تفسیر : نعمان بن مقرن بن عائد المزنی یہ ان سات بھائیوں سے ہیں جنہوں نے اکٹھے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ یہ واقعہ نہاد میں ۲۱ھ میں شہید ہوئے جنہوں نے ان کے سلسلہ نسب میں نعمان بن عمرو بن مقرن کہا انہوں نے غلطی کی ہے کیونکہ وہ ان کے بھتیجے ہیں اور تابعی ہیں اور یہ جلیل القدر صحابی ہیں۔ اصحاب ستہ نے ان سے روای کی ہے (تقریب

حافظ) انہوں نے چھ روایات نقل کی ہیں بخاری و مسلم ایک ایک روایت میں منفرد ہیں۔ لم یقاتل من اول النهار۔ جبکہ صبح ٹھنڈی ہوتی اس کے جھونکے چل رہے ہوتے۔ حتیٰ نزول الشمس۔ جب سورج ڈبل جاتا۔ وتھب الرياح وينزل النصر۔ تاکہ ٹھنڈا وقت آجائے اور ہتھیاروں کا پہننا آسان ہو جائے اور گھوڑوں کے لئے بھاگنا اور لڑنا حملہ کرنا آسان ہو جائے اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد بھی آجائے۔ ابن رسلان کہتے ہیں ”نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور“ اور دوسری روایت میں ”يحضر الصلوات أوقاتھا فإوقاتھا افضل الاوقات ويستجاب فیھا الدعاء۔“

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۲۳۸۰۵) وأبو داود (۲۶۵۵) والترمذی (۱۶۱۹) وابن حبان (۴۷۵۷) وابن أبي شيبة (۳۶۸/۱۲) والبيهقي (۱۵۳/۹) أخرجه البخاری (۳۱۶۰)

الفرائد : ① دشمن کے قاتل کا بہترین وقت صبح ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی نصرت اترتی ہے۔ اسی طرح زوال کے بعد رحمت کی ہوائیں چلتی ہیں اور مدد اترتی ہے۔



۱۳۵۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِذَا لَقِيتُمْ فَاصْبِرُوا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ۔"

۱۳۵۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”دشمن سے لڑنے کی تمنائمت کرو مگر جب ان سے آ مناسا منا ہو جائے تو صبر (ثابت قدمی) کرو“ (بخاری و مسلم)

تشریح : العدو تاکہ ان کی لڑائی کے وقت کہیں تو آزمائش میں نہ ڈال دیے جاؤ۔ فاصبروا اس وقت تمہاری امداد کی جائے گی کیونکہ تم ابتلاء میں ہو اسکے قریب ہی اس روایت کا معنی ہے: ”لا تطلب الامارة فانك ان طبتها او كلت اليها وان طلبت لها اعنت عليها“ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفی میں اس کا مطلب گزر چکا۔

تخریج : باب الصبر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۲۳۵: بَابُ بَيَانِ جَمَاعَةٍ مِّنَ الشُّهَدَاءِ فِي ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَيُغْسَلُونَ

وَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ بِخِلَافِ الْقَتِيلِ فِي حَرْبِ الْكُفَّارِ

باب : آخرت کے ثواب میں شہداء کی ایک جماعت جن کو غسل دیا جائے گا اور ان

پر نماز جنازہ پڑھی جائیگی بخلاف ان لوگوں کے جو کفار کے ساتھ میدان میں قتل ہوں

تشریح : الشهداء : جمع شہید جیسے شریف و شرفاء۔ اس کو شہید کہنے کی وجہ یہ ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول

نے اس کے متعلق جنت کی گواہی دی (۲) اس کو اٹھایا جائے گا اور اس کے قتل کا شاہد ہوگا (۳) رحمت کے فرشتے اس کی موت کے وقت حاضر ہو کر اس کی روح کو قبض کرتے ہیں۔ (السنی الطالب) ثواب الآخرة۔ وہ ثواب جو خصوصاً شہید کے لئے تیار کیا گیا۔ یصلی علیہم۔ عام مسلمان مرنے والوں کی طرح۔ بخلاف القتیل۔ خواہ کفار کے اسلحہ سے یا اپنے اسلحہ سے یا گھوڑے سے گر کر یا دیگر ذرائع سے اسکو نہ غسل دیا جائے گا اور نہ اس کی نماز جنازہ ہوگی پھر اگر اس کے جہاد کے رضا الہی مراد ہو اور دین کی مدد اسکی غرض تھی تو وہ آخرت کے اعتبار سے بھی شہید ہوگا ورنہ وہ شہید دینا ہے آخرت میں حصہ نہیں۔

۱۳۵۳: وَعَنْهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ: "الْحَرْبُ خُدْعَةٌ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

۱۳۵۳: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "لڑائی (جنگ) ایک چال ہے۔"

(بخاری و مسلم)

تشنیح ❁ الحرب خدعة۔ یہ خاکے ضمہ فتح و کسرہ تینوں کے ساتھ استعمال ہوتا ہے مطلب یہ ہے کہ لڑائی میں ہر ممکن حیلہ اختیار کرنا چاہئے۔ ابن المنیر کا قول: مکمل لڑائی مخادعہ ہے مواجہت نہیں کیونکہ آسنے سانسے میں خطرات ہیں اور مخادعت میں بے خطر کامیابی ہے یعنی کا قول: فتح کے ساتھ سب سے زیادہ فتح ہے۔ خدعہ۔ ایک مرتبہ کا دھوکا۔ مطلب یہ ہے جس نے اس میں ایک مرتبہ دھوکا کیا وہ ہلاک ہوا پھر واپس نہ ہوگا۔ ابن سید ہی کا قول: جس نے خدعہ کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اہل عرب کو وہ دھوکا میں ڈالے۔ خدعہ کا میابی و غلبہ کی تمنا کرنا پھر اسکو پورا نہ بنا ہنا خدعہ جیسے کہتے ہیں اہل لغت جو بہت لعنت کرنے کا عادی ہو جب ایک فریق دوسرے کو دھوکا دے تو وہ گویا (خدعہ) ایک دھوکا ہے۔ ابن عبد الواحد خدعہ مطر ز کہتے ہیں تا نصف قیرش فتح سے ہے وہ افضل ہے۔ ابن درستویہ: یہ کسی قوم کی لغت نہیں فتح سے ایک مرتبہ کا دھوکا۔ ابو بکر بن طلحہ کہتے ہیں یہ مختصر الفاظ کثیر المعانی لفظ ہے مطلب یہ ہے کہ لڑائی میں ممکن حد تک حیلہ کرو۔ جب حیلہ نہ رہے تو لڑو اسی لئے آپ ﷺ اس کو اختیار فرماتے مثلاً تو یہ کمین گاہیں وعدے کا الٹ بعض اوقات انسانی جان کی حفاظت کے لئے کذب کا استعمال بالاجماع درست ہے۔ مہلب کا قول: لڑائی میں خداع ہر ممکن صورت میں جائز ہے البتہ قسم، عہد، صراحت امن کی صورت میں کسی طور پر ملال نہیں۔ بعض اہل سیر نے کہا کہ یہ ارشاد نبی اکرم ﷺ نے خاص نعیم بن مسعود اشجعی کے لئے فرمایا۔

تخریج : ۱۳۶۳ أخرجه أحمد (۵/۱۴۱۸۱) والبخاری (۳۰۳۰) ومسلم (۱۷۳۹) وأبو داود (۲۶۳۶) أبو

داود (۲۶۳۶) والترمذی (۱۶۸۱) وابن حبان (۴۷۶۳) والطیالسنی (۱۶۹۸) وابن أبی شیبہ (۵۳۰/۱۲)

والحمیدی (۱۶۸۱) وأبو یعلیٰ (۱۸۲۶) والبیہقی (۴۰/۷)

الفرائد : ① جنگ میں پوری احتیاط کرنی ضروری ہے اور دشمن کے خلاف مختلف خفیہ تدابیر بھی اختیار کرنی چاہئے کا ثبوت مل رہا ہے۔

۱۳۵۴: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ

الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ، وَالْغَرِيقُ، وَصَاحِبُ الْهَذْمِ، وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

لَمْ يَسْكُتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴿۱۰۰﴾ [الأنعام: ۱۰۰] اور اسم پر بھی جیسے: ﴿وَأَنْتُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الشعراء: ۴۲] اور ان کنت ظالماً اذا حکمک فی تافہ اور اس معنی کو نجات دہنے کے لئے لکھا: انہ یحذف المضاف الیہا اذا ويعوض عنها التوین کیونکہ اگرچہ اسے حذف جملہ کا ذکر نہیں اور اس کے عوض توین مذکور نہیں لیکن زرکشی نے قاضی عیاض سے نقل کیا کہ اذا کو مضارع کے نواصب سے قرار دینا اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس کو اذن اصلیہ پر محمول کیا جائے گا۔ اذن پر نہیں اور یہ اس جملہ کی طرف مضاف ہوگا جس سے توین کو حذف کیا گیا ہے اور اس کے بعد مضارع کو رفع آئے گا۔ حاصل کلام یہ ہے جس سلسلہ میں اذا استعمال ہوا ہے یہ یا تو شہید کی قلت پر خبردار کرنے کے لئے لایا گیا وہ شہادت ان مذکورہ صفات میں بند ہے یا یہ اس اذا کی توین کی قسم سے ہے جو جملہ کی طرف مضاف ہوتا ہے توین کی بجائے اور اصل اس طرح ہے اذا کان شہداء امتی من ذکر تم فقط۔ اصل اس طرح ہے کہ میری امت کے شہداء فقط وہ ہیں جن کا تم نے ذکر کیا۔ قالوا فمن یا رسول اللہ یعنی اس کے سبب جیسا حدیث میں گزرا یہ سبب میں اسی طرح ہے جیسا اس حدیث میں ”دخلت النار امرأة فی ہرة حبستها“ الحدیث۔ فہو شہید۔ فی دونوں میں علت کے لئے ہے۔ البطن۔ پیٹ کی تمام بیماریاں اس میں شامل ہیں۔ الغریق شہید اور غریق بھی شہید ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۰۷۶۶) ومسلم (۱۹۱۵) وعبد الرزاق (۹۵۷۴) وابن ماجہ (۲۸۰۴) وابن أبی شیبہ (۳۳۲۵) وابن حبان (۳۱۸۶)

الفرائد: ① ان تمام اقسام امراض کے مرضاء کو شہداء کا سا اجر ملتا ہے۔

۱۳۵۶: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۵۶: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو اپنے مال کے دفاع میں قتل ہو جائے وہ بھی شہید ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: من قتل دون ماله فہو شہید: دون کا لفظ اپنی اصل کے لحاظ سے تحت کے معنی میں ظرف مکان ہے اور مجازاً خبردار کرنے کے لئے آتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو اپنے مال سے دفاع کرتا ہے وہ اس کو اپنے پیچھے رکھتا ہے یا اپنے نیچے رکھتا ہے اور پھر اس کی خاطر بھرتا ہے۔ (کذا قال القرطبی) فہو شہید۔ ابن منذر کہتے ہیں ہر آدمی کو مال سے دفاع ضروری ہے یا کوئی چیز اس سے ظلماً بلاترغیب کے لی جائے۔ البتہ بادشاہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس کے ظلم سے متعلق صبر کی روایات وارد ہیں اور اس کے خلاف بغاوت نہ کرے۔ (فتح الباری)

فرق روایت: بخاری نے مقبری سے فہو شہید اور دحیم ابن ابی عمرو اور ابن سلام کی مقبری سے روایت میں ”فله الجنة“ کا لفظ نقل کیا اور بخاری نے ذکر نہیں کیا معلوم ہوتا ہے یہ اس نے اپنے حافظہ میں محفوظ روایت سے نقل کیا ہے اور ابو نعیم کی روایت میں: من قتل دون ماله مظلوماً۔ (یعنی)

بخاری میں مختصر ہے مگر مسلم نے ان الفاظ سے اس کی تخریج کی ہے مگر سند مختلف ہے نسائی کے الفاظ بخاری سے یہ ہیں
من قتل دون ماله مظلوماً فله الجنة“ دوسری روایت میں فہو شہید اور ایک روایت میں بخاری جیسے الفاظ ہیں مگر
نسائی نے کہا کہ یہ درست نہیں درست وہی ہے جو ترمذی کے الفاظ سے نقل کیا ہے اور اس باب میں علی ابو ہریرہ ابن عباس رضی
اللہ عنہم اور دیگر حضرات سے روایات ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۶۵۳۳) والبخاری (۲۴۸۰) ومسلم (۱۴۱) وأبو داود (۴۷۷۱) والترمذی (۱۴۲۴) والنسائی (۴۰۹۵)

الفرائد: ① مال قلیل ہو یا کثیر اس کی حفاظت میں مقتول ہونے والا بھی شہداء کا اجر پائے گا۔ (جمہور علماء کا قول)



۱۳۵۷: وَعَنْ أَبِي الْأَعْوَرِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ، أَحَدِ الْعَشَرَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ
بِالْجَنَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ،
وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دَيْنُهُ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ،"
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۵۷: حضرت ابوالاعور سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جو عشرہ مبشرہ (وہ دس صحابہ جن کو دنیا میں ہی جنت کی خوشخبری
دی گئی) میں سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جو اپنے مال کے دفاع
میں قتل ہووے بھی شہید ہے اور جو اپنے خون کو بچانے کے لئے قتل ہووے بھی شہید ہے اور جو اپنے گھر والوں کی حفاظت
کی خاطر قتل ہووے بھی شہید ہے۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: حضرت سعید بن زید کا سلسلہ نسب یہ ہے: زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزیز بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن
کرز بن عدی بن کعب بن لوی بن غالب القرشی العدوی، لمدنی یہ رضی اللہ عنہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ آپ کی وفات اس حال
میں ہوئی کہ اللہ ان سے راضی تھا۔ یہ عمرؓ سے پہلے اسلام لائے۔ اور یہ چیز عمرؓ کے اسلام کا باعث بنی سعید شروع میں اسلام
لائے یہ مہاجرین اولین سے تھے نبی اکرم ﷺ نے ان کے اور ابی بن کعب کے درمیان مواخات کرا دی یہ بدر کے بعد تمام
معارک میں شریک ہوئے بدر میں ان کی حاضری کے متعلق اختلاف ہے اکثریت نے کہا کہ یہ عذر کی وجہ سے حاضر نہ ہوئے یہ
مدینہ منورہ میں موجود نہ تھے۔ نبی اکرم ﷺ نے اس کا حصہ مال غنیمت میں لگایا اور عنایت فرمایا۔ ایک جماعت نے کہا کہ یہ خود
شریک ہوئے۔ بخاری نے بدر میں شریک لوگوں میں ان کا تذکرہ کیا ہے یہ جنگ یرموک اور محاصرہ دمشق میں موجود تھے یہ
مستحاب الدعوات تھے اروئی کے ساتھ اس کا واقعہ باب الکرامات میں آئے گا۔ انہوں نے ۲۸ روایات آپ ﷺ سے نقل کی
ہیں جن میں دور روایات پر بخاری و مسلم متفق ہیں اور ایک حدیث میں بخاری منفرد ہیں۔ مقام عقیق میں ان کی وفات ہوئی بعض
نے کہا کہ مدینہ میں ان کی وفات ہوئی۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سے زائد تھی ابن عمرؓ نے ان کو غسل دیا۔ بعض نے سعد بن ابی

وقاص کا نام لیا ہے۔ ابن عمرؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور سعد اور ابن عمرؓ ان کی قبر میں اترے (تہذیب نووی) من قتل دون ماله اس پر کسی حملہ آور نے حملہ کیا اس نے دفاع کیا اور قتل ہو گیا تو شہید ہے۔ ومن قتل دون دینہ۔ انہوں نے اس سے ارتداد بدعت کا مطالبہ کیا اس نے انکار کیا اور قتل کر دیا گیا۔ فرق روایت: نسائی نے دین کے تذکرہ کے بغیر روایت ذکر کی۔ یعنی نے کہا کہ اس باب میں علیؓ ابن عمرؓ ابو ہریرہؓ جابرؓ سعد بن ابی وقاصؓ عبداللہ بن مسعودؓ بریدہ بن حصینؓ سوید بن مہیونؓ انس بن مالکؓ عبداللہ بن زبیرؓ عبداللہ بن عامر بن کریمؓ فہد بن مطرفؓ مخارف بن سلیم رضی اللہ عنہم سے روایات پائی جاتی ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۱۶۵۲) وأبو داود (۴۷۷۲) والترمذی (۱۴۲۶) والنسائی (۴۱۰۲) وابن ماجہ (۲۵۸۰) والطیبی (۲۳۳) وابن حبان (۳۱۹۴) وأبو یعلیٰ (۹۴۹) والقضاعی (۳۴۱) والبیہقی (۲۶۶/۳) الفرائد: ① مال اہل نفس دین کے دفاع میں مارا جانے والا شہداء میں شمار ہوگا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و اکرام ہے۔



۱۳۵۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ اخْتِذَ مَالِي؟ قَالَ: فَلَا تُعْطِهِ مَالَكَ. قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي؟ قَالَ: "قَاتِلْهُ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "فَأَنْتَ شَهِيدٌ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتَهُ؟ قَالَ: "هُوَ فِي النَّارِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۵۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا حکم ہے اس بات کا کہ اگر کوئی آدمی میرا مال لینے کے ارادے سے آئے؟ فرمایا: اس کو اپنا مال مت لینے دو۔ عرض کیا اگر وہ مجھ سے لڑے تو پھر کیا حکم ہے؟ فرمایا اس سے لڑو۔ اس نے پھر سوال کیا اگر وہ مجھے قتل کر دے؟ جواب میں فرمایا: تو شہید ہے۔ اس نے پھر سوال کیا؟ اگر میں اس کو قتل کر دوں۔ فرمایا: "وہ جہنمی ہے۔"

(مسلم)

تشریح: ① ارأیت اس کا معنی مجھے بتلائیں۔ یرید اخذ مالی: ناحق میرا مال لینا چاہتا ہے تو میں کیا کروں۔ فله تعطه مالک۔ یہ جواب شرط ہے ارأیت ان قاتلنی اگر مال وصول کرنے کے لئے وہ مجھ سے قتال کرے۔ قاتله اس سے لڑ جاؤ۔ (الرباحت کے لئے) ان قتلنی: اگر لڑائی میں اس نے مجھے قتل کر دیا۔ فانت شہید: تم آخرت کے شہداء سے ہو غسل اور نماز پڑھی جائے گی۔ فهو فی النار: اگر اس نے قتل حلال سمجھ کر کیا تو ہمیشہ ورنہ سزا کے طور پر داخل ہوگا۔

آخرت کے شہدا

(۱) ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنے والا (۲) علوم دین میں مشغول فوت ہوا (۳) نیند کے لئے وضوء کر کے سویا

اور موت آگئی (۳) اچانک آگ میں جل گیا (۵) ڈوب مرا (۶) سانپ نے ڈس لیا (۷) جادو سے مر گیا (۸) زہر دیا گیا (۹) پیاسا، بھوکا، دکھوں میں پھنسا مر گیا (۱۰) درندے نے کھالیا (۱۱) عاشق مجنون (۲۱) نفاس والی عورت (۱۳) انتہائی بڑھا (۱۴) پیٹ کی بیماری میں مبتلا (۱۵) فالج زدہ (۱۶) ظلماً قتل کر دیا گیا (۱۷) دفاع مال میں مارا گیا (۱۸) دفاع جان میں مارا گیا (۱۹) دین کی وجہ سے قتل کیا گیا (۲۰) میدان جنگ میں مارا گیا (۲۱) لڑائی کے زخموں سے مر گیا (۲۲) اللہ تعالیٰ کی خاطر اذان دینے والا (۲۳) ہر روز کے بھاؤ سے سودا بیچنے والا (۲۴) طاعون سے وطن میں مرا (۲۵) سفر کی حالت میں مر گیا (۲۶) اواخر حشر کی آیات تلاوت کرنے والا (۲۷) ہمیشہ قصر پڑھنے والا (۲۸) ہمیشہ چاشت کی نماز پڑھنے اور اپنا یومیہ ورد پڑھنے والا (۲۹) ہمیشہ روزہ رکھنے والا (۳۰) تیسرے ہفتہ میں زوال کے وقت دسواں رکوع پڑھنے والا (۳۱) فاتحہ کے بعد آیت الکرسی و سورہ اخلاص ہمیشہ پڑھنے والا (۳۲) جس نے موت کی آمد پر مبارک کہا۔ جو آدمی اللہ تعالیٰ سے اخلاص سے شہادۃ کا طالب ہو وہ اسے پالے گا۔

تخریج : أخرجه مسلم (۱۴۰۰)

الفرائد : ① نافع مال لینے والے کو قتل کرنا جائز ہے ② دوسروں پر ظلم کرتے ہوئے قتل ہونے والا جہنمی ہے کیونکہ وہ حقوق اللہ میں زیادتی کرنے والا ہے۔



۲۳۶: بَابُ فَضْلِ الْعِتْقِ

بَابُ: آزادی کی فضیلت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ؟ فَكُّ رَقَبَةٍ﴾ (البقرة: ۱۷۷)
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”پس نہ وہ داخل ہوا گھاٹی میں اور تمہیں کیا معلوم وہ گھاٹی کیا ہے وہ گردن کا آزاد کرنا ہے۔“ (البلد)

تشریح: العتق۔ سابقہ عقت کی وجہ سے کسی آدمی سے عتق کا زائل کرنا یا کسی نے اللہ تعالیٰ کی خاطر اقالہ طلب کیا یہ آدمی پرندہ یا جانور کو لے کر نکلا تو اس کا عتق درست نہ ہوگا۔ ابن صلاح کہتے ہیں اختلاف تو اس کے متعلق ہے جو شکار کے ذریعہ مالک بنے۔ بہائم کو آزاد کرنا یہ اسی طرح ہے جیسے اہل جاہلیت بحیرہ و سابقہ چھوڑتے تھے جو کہ قطعی طور پر باطل ہے ابو نعیم کی وہ روایت جو ابوالدرداء کی رائے ہے: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ۔ اقتحام سختی و زبردستی داخل ہو جاتا اس میں اعمال صالحہ کو گھاٹی قرار دیا اور اس پر عمل کو گھاٹی سے گزرنے سے تعبیر کیا اس میں نفس کا مجاہدہ ہے مطلب یہ ہوا کہ اس نے اس احسان کا شکریہ ادا نہیں کیا جو اللہ تعالیٰ نے اس پر فرمایا ہے۔ وما ادراك ما العقبہ۔ اس کی تکلیف و ثواب کو نہیں جانتا فلک رقبہ۔ گردن کو آزاد کرنا ہے او اطعام۔ پس عقبہ گردن کو آزاد کرنا اور کھانا کھلانا اور صبر کی تلقین اور رحمت کی تاکید کرنا ہے بعض نے کہا کہ تم اس لئے لائے کہ ایمان کا مرتبہ عتق و اطعام سے بہت اونچا ہے پس عقبہ کی عتق و اطعام سے تفسیر کی اور دونوں کی اس لئے خاص کیا کیونکہ اس کا نفع متعدی ہے۔

۱۳۵۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ حَتَّىٰ فُرَجَهُ بِفُرَجِهِ"۔ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

۱۳۵۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے ایک مسلمان کی گردن آزاد کی اللہ اس کے بدلے میں اس کے ہر عضو کو آگ سے آزاد فرمادیں گے۔ یہاں تک کہ اس کی شرمگاہ کو شرمگاہ کے بدلے میں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: من اعتق رقبہ مسلمہ۔ جس مسلمان نے کسی مذکر و مؤنث انقیس و خسیس گردن کو آزاد کیا۔ بکل عضو منہ۔ اس آزاد کردہ غلام کے ہر عضو کے بدلے اس کا ہر عضو آگ سے آزاد کیا جائے گا۔ یہ آزادی کا بدلہ ہے حتیٰ فوجہ۔ حتی عطف کے لئے ہے کہ آزاد کرنے والے کی شرمگاہ و اس کی شرمگاہ کے بدلے آزاد کرنے کی وجہ سے آگ سے آزادی ملے گی۔ یہ رقبہ مذکر کے ساتھ خاص ہے کیونکہ غلامی اس میں کھوت کی طرح ہے۔ ابن امیر کا قول ہے۔ ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آزادی کامل ہونی چاہئے تاکہ اس کو بھی استیعاب حاصل ہو۔

خطابی کا قول: وہ نقص جو فائدہ سے متعلق ہو مثلاً خفی کرنا غیر خفی سے فائدہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو بہتر مانا جائے گا حافظ کا قول۔ جو ممانعت کے موقع پر کہا گیا ہے اس کا نووی نے انکار کیا ہے اس میں شبہ نہیں کہ خفی کو آزاد کرنے میں ثواب ہے لیکن کامل اولیٰ ہے اور روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام و لونڈی کی آزادی میں ثواب کا فرق نہیں لیکن صحیح روایت میں وارد ہے کہ ”ایما امری مسلم اعتق امرا مسلما کان فکا کہ من النار و ایما امری مسلم اعتق امراتین مسلمتین کاننا فداء له من النار“ پس اسکے مطابق فیصلہ یہ ہے کہ مرد کو آزاد کرنا عورت کے آزاد کرنے سے افضل ہے اور کثرت سے غلاموں کو آزاد کرنا چاہئے۔ حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ نے تین ہزار غلام آزاد کئے اور ان کے متعلق دوسری روایت ہے کہ انہوں نے ایک دن میں آٹھ ہزار غلام آزاد فرمائے۔ (شرح المنہاج ابن حجر)

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۹۷۸۰) والبخاری (۲۵۱۷) ومسلم (۱۵۰۹) والترمذی (۱۵۴۶) والنسائی (۴۸۷۴) وابن حبان (۴۳۰۸) وابن الجارود (۹۶۸) والبیہقی (۲۷۱/۱۰)

الفرائد: ① غلام کی آزادی سے نارنجہنم سے آزادی ملتی ہے بشرطیکہ رضائے الہی کے لئے ہو۔



۱۳۶۰: وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "الْإِيمَانُ بِاللَّهِ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" قَالَ قُلْتُ: أَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "أَنْفُسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا، وَأَكْثَرُهَا ثَمَنًا" مَقْفُوعٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۶۰: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعمال میں کون سا عمل افضل ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ پر ایمان اور اس کی راہ میں جہاد“ میں نے عرض کیا کون سی گردن افضل ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو گردن کہ مالکوں کے ہاں نفیس اور قیمت میں زیادہ ہو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ❶ الايمان بالله والجهد في سبيله دون ملأ ذكر ذكر کرنے سے یہ لازم نہیں یہ رقبہ میں ایمان کے برابر ہے بلکہ عطف تو صرف افضلیت میں دونوں شریک ہیں اگرچہ دونوں میں باہمی فرق ہے۔ ای الرقاب افضل یعنی آزاد کرنے کے لحاظ سے کونسا غلام افضل ہے۔ انفسها۔ جو مالک کے ہاں عمدہ ہو نووی کہتے ہیں روایت سے مراد یہ ہے کہ جب اس کے پاس ایک غلام ہو پھر زیادہ قیمت والا اور اس کی نگاہ میں پسندیدہ ہو آزاد کرنا افضل ہے اور اگر اس کے پاس ایک ہزار درہم ہوں تو اس سے دو غلام خرید کر آزاد کرنا ایک نفیس غلام کی نسبت افضل ہے۔ البتہ قربانی میں موٹی بکری دو کم موٹی بکریوں سے افضل ہے۔ امام شافعیؒ قربانی میں زیادہ قیمت زیادہ تعداد سے افضل اور غلاموں میں زیادہ تعداد نفیس غلام سے میرے ہاں افضل ہے۔ کیونکہ قربانی سے مقصود غرباء تک گوشت کا پہنچانا ہے اور موٹے میں گشت زیادہ اور عمدہ ہوتا ہے۔ غلام میں اسکی گردن کو آزاد دلوانا ہے (تہذیب نووی) حافظ کہتے ہیں اس میں ضابطہ یہ ہے جس کا فائدہ زیادہ ہو وہ افضل ہے قلیل و کثیر

کی بات نہیں اور انہوں اس کی دلیل میں امام مالک کی روایت کو دلیل بنایا کہ کافرہ گردن اگر اعلیٰ ہو تو مسلمہ گردن کے آزاد کرنے سے افضل ہے۔ مگر اصغ وغیرہ نے ان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا کہ مسلمان گردن کے اعلیٰ ہونے کی قید حدیث میں موجود ہے۔

تخریج : باب فی بیان کثرۃ طرق الخیر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۲۳۷: بَابُ فَضْلِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْمَمْلُوكِ

بَابُ: غلاموں سے حسن سلوک

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ۳۶]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ، والدین کے ساتھ احسان کرو، قرابت والوں، یتیموں، مساکین، قرابت والے پڑوسی، اجنبی پڑوسی، پاس بیٹھنے والے مسافر کے ساتھ اور جن کے مالک تمہارے دائیں ہاتھ ہیں اچھا سلوک کرو۔“ (النساء)

تشریح: یہ احسنوا کا مفعول ہے اور اس کا عطف اعبدا پر ہے و بذی القربی۔ اس میں ذوی الارحام بھی شامل ہیں۔ و الیتامی۔ جمع یتیم جس کا باپ فوت ہو جائے۔ و المساکین۔ جمع مسکین جو محتاج ہو۔ و الجار ذی القربی۔ جو پڑوسی اور قرابتدار ہوں یا قریبی پڑوسی یا پڑوسی جو ایمان میں مثل ہو۔ و الجار الجنب۔ اجنبی پڑوسی یا وہ پڑوسی جو گھر کے اعتبار سے دور ہو یا اہل کتاب میں سے جو پڑوسی ہو۔ و الصاحب بالجنب۔ عورت یا رفیق سفر یا فی الوقت موجود۔ و ابن السبیل۔ مسافر یا مہمان۔ و ما ملک ايمانکم۔ غلام لونڈیاں وغیرہ باب حق الجار میں تفسیر گزری۔

۱۳۶۱: وَعَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ وَعَلَى غَلَامِهِ مِثْلُهَا، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَدَّرَ أَنَّهُ سَأَبَ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَبَّرَهُ بِأَمِّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”إِنَّكَ أَمْرٌ فَيْكَ جَاهِلِيَّةٌ“ هُمْ إِخْوَانُكُمْ وَخَوَلُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ، فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَيُلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكْلِفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعِينُوهُمْ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۶۱: حضرت معرور بن سويد کہتے ہیں کہ میں نے ابوذرؓ کو دیکھا کہ ان پر ایک عمدہ جوڑا تھا اور ان کے غلام کے جسم پر بھی ویسا ہی تھا۔ میں نے ان سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ایک شخص کو برا بھلا کہا اور اس کی ماں کی نسبت سے عار دلائی۔ اس پر نبی اکرمؐ نے فرمایا: ”تو ایسا آدمی ہے کہ تجھ پر جاہلیت کا اثر ہے۔ وہ تمہارے بھائی اور خدمت گزار ہیں اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا۔ پس جس کے ماتحت اس کا کوئی بھائی ہو وہ اسے وہی کھلائے جو خود کھاتا ہے اور وہی پہنائے جو خود پہنتا ہے۔“ مزید یہ بھی فرمایا: ”تم ان کو ایسی تکلیف نہ دو کہ جس کی ان میں طاقت نہ ہو اگر تم ان کو ایسا کام سپرد کرو تو پھر ان کی مدد کرو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ✽ المعروف یہ قبیلہ بنو اسد سے تعلق رکھتے ہیں ابو امیہ ان کی کنیت ہے کوفہ میں مقیم لوگوں سے ہیں ثقہ کبار تابعین میں شمار ہوتے ہیں اس کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی۔ صحاح ستہ کے روایت نے ان سے روایت لی ہے۔ حلقہ۔ اس کی جمع حلق ہے جیسے غرفہ وغرف۔ یہ مونا کپڑا ہے جس کا اوپر والا اور اندرون کپڑا ایک جنس کا ہوتا ہے۔ مثلھا۔ سے مراد ایسا حلقہ جو ان کے اپنے حلقہ کی طرح تھا۔ عن ذلك۔ سے مراد یہ ہے کہ غلام کو اپنے جیسا لباس کیوں پہنایا حالانکہ عام عادات میں تو فرق رکھا جاتا ہے۔ رجلاً علی عہد۔ اس سے مراد بلالؓ ہیں ان کو میں نے زمانہ نبوت میں یا ابن اسودؓ کہہ کر عار دلایا تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: انک امرو۔ تاکید کے لئے خالی الذہن مکر کے قائم رکھ کر ان کو لایا گیا ہے جیسا شاعر نے کہا۔

جاء فلان عارضاً رمحه ☆ ان بنی عماک فیہم رماح

مخاطب جب وہ نیزہ اٹھا کر آیا تو مکر کی طرح ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ اے ابو ذر تم میں جاہلیت کے اخلاق میں ایک چیز پائی جاتی ہے۔ ہم اخوانکم۔ وہ غلام اولاد آدم و نوح علیہما السلام ہونے کی وجہ تمہارے جنس شریک بھائی ہیں یا اسلامی بھائی ہیں۔ کا فر غلام تابع ہونے کی حیثیت مراد ہوگا یا صرف مؤمن غلام مراد ہوگا تو چاکر ہیں ان کو خول کہتے کی وجہ سے یہ ہے کیونکہ یہ معاملات اسی وجہ سے باغبان کو ”خولی“ کہتے ہیں (فتح الباری) جعل کے ساتھ ضمیر مفعول کو تاکید مقدم کیا۔ تحت ایدیکم۔ یہ قدرت و مسلک سے مجاز ہے۔ اخواہ۔ یہاں شفقت و احسان پر ابھارنے کے لئے اخوہ سے تعبیر فرمایا۔ فلیطعمہ۔ جمہور کے ہاں دونوں امر استحباب پر محمول ہیں اور مقصود ان کی ضروریات کو پورا کرنا ہے خواہ وہ کھانے سے متعلق ہوں یا پینے سے۔ خصوصی آقا کے مطعمات وابستہ مراد نہیں موطا امام مالک اور مسلم میں ابو ہریرہؓ کی روایت موجود ہے: ”للمملوک طعامہ و کسوتہ بالمعروف ولا یکلف من العمل مالا یطیق“ اس سے معلوم ہوا کہ مراد مناسب ہے۔ البتہ جو اس سے بڑھائے وہ متطوع شمار ہوگا۔ جیسا ابو ذرؓ نے کہا: لا تکلفوہم ما یغلبہم۔ ان کو ایسے عمل کی تکلیف نہ دو جس سے وہ عاجز ہوں اور اس کی قوت نہ رکھتے ہوں۔ فان کلفتموہم۔ اگر کوئی سخت کام ان کے ذمہ لگاؤ ان کی مشقت کم کرنے کے لئے ان کی اعانت کرو۔ ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: اخوانکم جعلہم اللہ تحت ایدیکم۔ حافظ کہتے ہیں اجیر کا حکم بھی غلام جیسا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۱۴۸۸) والبخاری (۳۰) ومسلم (۱۶۶۱) وأبو داود (۵۱۷۵) والترمذی (۱۹۵۲) وابن ماجہ (۳۶۹۰)

الفرائد: ① عادات جاہلیت ترک کر دینے کے قابل ہیں ② عار دلانا اور ماں باپ کا طعنہ دینا ناجائز ہے ③ غلام اور ماتحت کے ساتھ حسن سلوک سے پیش ہونا چاہئے۔



۱۳۶۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ: "إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ فَإِنْ لَمْ يُجْلِسْهُ مَعَهُ فَلْيُنَاوِلْهُ لُقْمَةً أَوْ لُقْمَتَيْنِ أَوْ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ فَإِنَّهُ وَلِيٌّ عِلَاجَتِهِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

”الْأَكْلَةُ“ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَهِيَ اللَّقْمَةُ۔

۱۳۶۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کا خادم اس کے لئے کھانا تیار کر لائے تو اگر اس کو اپنے ساتھ نہ بٹھا سکے تو چاہئے کہ اس کو ایک یا دو لقمے ضرور دے کیونکہ اس نے اس کے (پکانے) کی تکلیف برداشت کی“۔ (بخاری)

الْأَكْلَةُ: ہمزہ کی پیش کے ساتھ لقمہ کو کہتے ہیں۔

تشریح ﴿﴾ اذا اتى احدكم - مفعول کو مقدم کیا تا کہ ضمیر لوٹانے کی ضرورت نہ رہے۔ یہ غلام، مزدور، خادم عقد اجارہ ہو یا بر سبیل تبرع ہو تمام اس حکم میں شامل ہیں۔ فان لم يجلسه معه - تو اضع و انضیلت کا تقاضا تو ساتھ بٹھانا ہے۔ فلیناولہ - ایک دو لقمے اسے کھلائے۔ یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ فانہ ولی علاجہ - یہ علت امر مندوب ہے۔ صاحب نہایہ نے اس کا معنی عمل لکھا ہے اور دیگر نے کھانے کے اسباب و آلات کو مہیا کرنا اور اس کا پکانا ہے جیسا کتاب الاطعمہ میں بخاری نے لکھا: ”فقد كفاه دخانه و علاجه فليجلسه معه“ فان لم يجلسه معه فليناوله اكله او اكلتين۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۸۱۰) والبخاری (۲۵۵۷) ومسلم (۱۶۶۲) وأبو داود (۳۸۴۶)

الفرائد: ① مکارم اخلاق میں سے مواسات بھی ہے ﴿۲﴾ کھانا تیار کرنے والے کو اس میں کھلانا حسن اخلاق سے ہے۔



۲۳۸: باب فَضْلِ الْمَمْلُوكِ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ!

نکات: اس غلام کی فضیلت جو اللہ کا حق اور اپنے آقاؤں کا حق ادا کرے

۱۳۶۳: عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ، فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۶۳: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "غلام جب اپنے آقا سے اخلاص برتتا ہے اور اللہ کی عبادت اچھے طریقے سے کرتا ہے۔ تو اس کو دو مرتبہ اجر ملے گا۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: العبد۔ اس سے مراد لونڈی و غلام ہر ایک ہے۔ اذا نصح لسیدہ۔ نصیح کا صلہ لام استعمال ہوتا ہے جیسا اس روایت میں: ان اردت ان النصح لکم [ہود] اس کے بغیر بھی متعدی ہوتا ہے نصحتہ۔ اس کا معنی اخلاص اور عمل و مشورہ میں خیر خواہی کی بات کرنا ہے (المصباح) یعنی اس نے بقدر استطاعت خدمت انجام دی۔ احسن عبادۃ اللہ۔ تمام ارکان و شروط و آداب کے ساتھ انجام دینا۔ فلہ اجرہ مرتین۔ کیونکہ اس نے اپنے رب کی عبادت کی اور اپنے آقا کی خدمت کی۔ (ابن عبد البر) حافظ کہتے ہیں اس کو دو گنا اجر ملنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ غلام ہے اور اس پر مشقت بھی آن بڑی ورنہ جہت عمل کے لحاظ سے دو گن اجر میں تو دوسرے بھی شریک ہیں (فتح) حافظ سیوطی نے دو مرتبہ اجر والوں کی تعداد میں لکھی ہے۔ (مطلع البدرین)

تخریج: أخرجه البخاری (۲۵۴۶) و مسلم (۱۶۶۴) وأبو داود (۵۱۶۹)

الفرائد: ① غلام اچھا وہ ہے جو آقا کا خیر خواہ ہو اور اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار ہو اس کو قیامت کے دن تاج ملے گا کیونکہ اس نے دونوں کے حقوق کی ادائیگی میں کسر نہ اٹھا رکھی۔



۱۳۶۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لِلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ الْمُصْلِحِ أَجْرَانِ" وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ لَوْ لَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْحَجُّ وَبَرُّ أُمِّي، لَأَحْبَبْتُ أَنْ أَمُوتَ وَأَنَا مَمْلُوكٌ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۶۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس غلام کے لئے جو اپنے آقا کا خیر خواہ ہو و اجر ہیں۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضے میں ابو ہریرہ کی جان ہے۔ اگر جہاد فی سبیل اللہ حج اور اپنی والدہ سے حسن سلوک کا معاملہ نہ ہوتا تو میں پسند کرتا کہ میری موت غلامی کی حالت میں آئے۔"

(بخاری و مسلم)

تشریح ❁ المصلح۔ بقول حافظ صلاح سے مراد عبادۂ خدمت مولیٰ کو شامل ہے۔ بیدہ۔ اس سے قدرت مراد ہے۔ اشعری کہتے ہیں یہ اور وجہ اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ ہیں ذہن میں ہر ایک کے متعلق جو متبادر چیز آتی ہے اس کی ذات اس سے وراء الوراہ ہے۔ وبراہمی۔ بعض نے ان کی والدہ کا نام امیمہ اور بعض نے میمونہ بتلایا ہے یہ صحابہ ہیں اس کا مہمان ہونا مسلم میں مذکور ہے۔ بخاری نے ”والذی نفسی بیدہ“ کے الفاظ لکھے ہیں۔ خطابي کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء و اصفیاء کا بعض اوقات مملوکت سے امتحان لیتے ہیں۔ جیسا یوسف علیہ السلام کا امتحان فرمایا (خطابی) داؤدی کہتے ہیں یہ قول ابو ہریرہؓ ہے جو بدرج فی الحدیث ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی اس وقت کوئی والدہ نہ تھی جس سے حسن سلوک فرماتے۔ (کرمانی) حافظ کہتے ہیں مورخ ہونے کی دلیل نمبر ۱۱ اسماعیل نے نقل کیا ”والذی نفس ابی ہریرہ بیدہ“ مسلم، مروزی، ادب المفرد میں بخاری نے اور ابو عوانہ نے ذکر کیا اور مسلم کے بعض طرق میں یہ بات مذکور ہے ”بلغنا ان ابا ہریرہ لم یکن یصح حتی ماتت امہ لصحبہا“ اسی طرح احمد نے ابو ہریرہؓ سے نقل کیا: لولا امر ان لا جبت ان اکون عبداً، کیونکہ میں نے رسول ﷺ سے خود سنا: ما خلق اللہ عبداً یؤدی حق اللہ علیہ وحق سیدہ الا وفاء اللہ اجرہ مرتین“ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ یہ ابو ہریرہؓ کا استنباط ہے جو روایت مرفوعہ سے استثناء جہاد کے لئے اختیار کیا۔ بعض اوقات یہ اجازت کا محتاج ہے اسی طرح بعض اوقات احسان بقیہ عبادات بدنہ وہ محتاج اجازت نہیں اور مالی عبادات کا تذکرہ نہیں خواہ اس وجہ سے کہ ان کے پاس اتنا مال نہ تھا جو ضرورت سے زائد ہو اور اس کو دیگر قربات میں خرچ کریں یا ان کی رائے یہ تھی کہ اجازت کے بغیر غلام کو آقا کے مال میں تصرف درست ہے۔ (فتح الباری)

تخریج : أخرجه البخاری (۵۲۴۸) ومسلم (۱۶۶۵)

الفرائد : ① ابو ہریرہؓ کی والدہ کا نام امیمہ یا میمونہ ہے ② نیک صالح غلام کی فضیلت ذکر کی گئی اس سے غلام کے کثرت اجر کی طرف اشارہ ہے مملوکت کی پسندیدگی نہیں۔



۱۳۶۵: وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمَمْلُوكُ الَّذِي يُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ، وَيُؤَدِّي إِلَى سَيِّدِهِ الَّذِي عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ، وَالنَّصِيحَةِ، وَالطَّاعَةِ، لَهُ أَجْرَانِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۳۶۵: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو غلام اچھے طریقے سے اپنے رب کی عبادت کرتا ہے اور اپنے آقا کا حق بھی ادا کرتا ہے اور اس کے ساتھ خیر خواہی اور اطاعت سے پیش آتا ہے تو اس کے لئے دو اجر ہیں۔“ (بخاری)

تشریح ❁ المملوک الذی۔ یؤدی دینے کے معنی میں آتا ہے الذی علیہ۔ جو آقا کا حق اس پر لازم ہے۔ من الحق ولہ اجران۔ یہ الذی کے ابہام کی وضاحت ہے۔

تخریج : أخرجه البخاری (۲۵۵۱)

الفرائد: ① غلام کو خبر پر آمادہ کیا گیا ہے۔ وہ اگر آقا اور اللہ تعالیٰ کا حق ادا کریں تو دوسرے اجر کے حقدار ہیں۔

۱۳۶۶: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ: رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ، وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أَمَةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ اغْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ"۔
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

۱۳۶۶: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تین ایسے آدمی ہیں جن کو دو اجر ملیں گے: (۱) اہل کتاب کا وہ آدمی جو اپنے پیغمبر پر ایمان لایا اور حضرت محمد ﷺ پر (بھی) ایمان لایا (۲) وہ مملوک غلام جو اللہ کا حق بھی ادا کرے اور اپنے آقا کا حق بھی ادا کرے (۳) وہ آدمی کہ جس کی لونڈی ہو وہ اس کو عمدہ ادب سکھائے اور اچھی اور اعلیٰ ترین تعلیم دلائے پھر آزاد کر کے اُس کے ساتھ شادی کرے اُس کے لئے دو اجر ہیں"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ① ثلاثہ۔ یہاں تین پر اکتفا کیا کیونکہ موقعہ کا تقاضا یہی ہے اور اس کے خلاف نہیں کہ دو مرتبہ اجر ملنے والوں کی تعداد بہت ہو۔ سیوطی نے ان کو جمع کیا:

(۱) آپ ﷺ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن (۲) جو اپنی بیوی یا خاوند یا قریبی رشتہ دار کو صدقہ دے (۳) جس نے اجتہاد کیا اور درست اجتہاد نکلا (۴) دوسری مرتبہ وضو کیا (۵) کتابی جو مسلمان ہو (۶) غلام جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ اپنے آقا کا حق ادا کرے (۷) رات کو چلنے اور سفر کرنے والا غازی (۸) غنی جو مفتی ہو (۹) لونڈی کو خرید کرنے کی کی تعلیم دی پھر اس سے آزاد کر کے نکاح کر لیا (۱۰) کسی نیک طریقہ کی بنیاد رکھے (۱۱) اپنی نماز کو لوٹائے (۱۲) بزدل آدمی جب دشمن سے جہاد کر لے (۱۳) سمندر میں ڈوب کر مر جائے (۱۴) جس کو یہود و نصاریٰ قتل کریں (۱۵) سمجھدار دینی طالب علم (۱۶) سردی میں ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے والا (۱۷) خطبہ کی طرف کان لگانے والا جب کہ وہ قریب ہو (۱۸) صف اول کو مکمل کرنے والا (۱۹) امام و مؤذن کے ساتھ عصر کی نماز کی پابندی کی (۲۰) فساد کے وقت رک جانے والا (۲۱) خفیہ طور پر خوش ہونے والا ہو (۲۲) جمعہ کے دن غسل جنابت کرنے والا (۲۳) کسی خیر کی خوشخبری ملی تو چہرے پر خوشی کے آثار میں اضافہ ہوا (۲۴) جس کی موت اپنا ہتھیار لگنے سے آگئی (۲۵) جنازہ کے ساتھ چلے (۲۶) کھانے کے بعد جو ہاتھ دھوئے (۲۷) مجاہد جو مضطرب ہو (۲۸) اہل میت سے حیا کر کے میت کے پیچھے جانے والا (۲۹) تقویٰ کی روایات کو غور سے سننے والا (۳۰) جو قرآن کو دیکھ کر پڑھے (۳۱) معنی سمجھ کر ظاہر کر کے قرأت کرے۔

مہلب کا قول: نص میں ان تین کا تذکرہ ہے تاکہ اس سے تمام اعمال میں بھلائی کا عمل کرنے والوں کے متعلق خبردار کیا جائے۔ اجل من اہل الکتاب۔ خواہ یہودی ہو یا نصرانی جیسا سیوطی نے طبی سے نقل کیا اور حافظ نے اس کی اتباع کی ہے اور کہا کہ مرد و عورت کا ایک حکم ہے۔ آپ ﷺ پر وہ ایمان لے آیا مشرک کا فراس ثواب کا حقدار نہ ہوگا جبکہ وہ مسلمان ہو۔

البتہ داؤدی کا اس میں اختلاف ہے۔ حافظ کہتے ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کو بھی اجر و متعدد ملیں کیونکہ اس نے عناد اختیار نہیں کیا جیسا کہ دیگر گمراہ لوگ کرتے ہیں پس اس کو اپنے نفس کے خلاف اس مجاہدہ پر کہ اس نے اپنے نفس کو اپنے ہم مثل لوگوں کے برخلاف حق پر آمادہ کیا۔ اذا ادى حق الله کہ جس کو کرنا لازم تھا اس کو اختیار کیا اور جس سے بچنا ضروری تھا اس سے بچ گیا۔ وحق موالیہ۔ اگر اس پر یہ کہا جائے کہ مالک کا اجر دو گنا ہوگا۔ کرمانی کہتے ہیں اس میں کوئی ممانعت نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ دوسرے اعتبارات سے آقا کو دو گنا اجر ملے یا اس سے مراد غلام کے ان کاموں پر اجر کا ملنا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت کے لئے کرتا ہے اور اپنے آقا کی تابعداری میں کرتا ہے تو گویا ایک عمل پر وہ دو اعتبار سے حقدار بنا۔ ورجل کانت له امة فادبها۔ اس نے لونڈی کو دینی تعلیم دی اور معاش و معاد کی ضروریات اسے سکھلا دیں پھر آزاد کر کے شادی کر لی یعنی آزادی کی رقم کے علاوہ مہر جدید سے نکاح کیا جیسا کہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے ”اعتقها ثم اصدقها“ یہ دوبارہ لائے تاکہ بات کی اہمیت و پختگی ظاہر ہو۔

تخریج: أخرجه البخاری (۲۵۴۴) ومسلم (۱۵۴) وأبو داود (۲۰۵۳) والترمذی (۱۱۱۹) والنسائی (۳۳۴۴)

وابن ماجه (۱۹۶۵) والطبرانی (۴۴/۱) والبيهقی (۱۲۸/۷)

الفرائد: ① جواہل کتاب ہمارے پیغمبر ﷺ پر ایمان لائے وہ دو گئے اجر کا حقدار ہے ② لونڈی کو آزاد کر کے اس سے شادی کر لینے کا اجر مذکور ہے۔ یہ رجوع فی الصدقہ نہیں بلکہ احسان در احسان ہے۔



۲۳۹: بَابُ فَضْلِ الْعِبَادَةِ فِي الْهَرَجِ وَهُوَ الْإِخْتِلَاطُ وَالْفِتْنُ وَنَحْوُهَا

بَابُ: جنگ و جدال اور فتنوں کے زمانے میں عبادت کی فضیلت کا بیان

۱۳۶۷: عَنْ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

”الْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَهَجْرَةِ إِلَى“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۶۷: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شدید فتنے

کے وقت عبادت کرنا اس طرح ہے جیسے میری طرف (مدینہ) ہجرت کرنا“۔ (مسلم)

تشریح: ان کے حالات باب امر و لاۃ الامور میں گذر چکے۔ فی الہرج۔ یہ ظرف لغو ہے ظرف متفرد ہو تو حال یا صفت

ہے۔ کھجورۃ الی۔ اس کی فضیلت زیادہ اس لئے ہے کہ لوگ اس سے غافل ہیں اور اس کے لئے کم افراد فارغ ہیں۔

اس موقع پر عبادت کرنے والا اور لوگوں سے الگ تھلگ ہونے والے کاجر نبی اکرم ﷺ کی طرف ہجرت کرنے

والے کی طرح ہے کیونکہ ان میں مناسبت یہ ہے کہ مہاجر اپنے دین کی حفاظت کے لئے مدینہ ہجرت کر کے گیا ہے اور یہ آدمی

لوگوں سے الگ ہوا تاکہ اپنے رب کی عبادت کر لے وہ حقیقت میں اپنے رب کی طرف ہجرت کرنے والا اور تمام مخلوق سے

بغاوت کرنے والا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۷/۲۰۳۲۰) ومسلم (۲۹۴۸) والترمذی (۲۲۰۸) وابن ماجه (۳۹۸۵) والطبرانی

(۴۸۸/۲۰) وابن حبان (۵۹۵۷) والطیالسی (۹۳۲) وابن أبی شیبہ (۱۹۱۴۶)

الفرائد: ① فتنوں کے زمانے میں عبادت کا اجر بہت بڑھ جاتا ہے



۲۴۰: بَابُ فَضْلِ السَّمَاخَةِ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالْأَخْذِ وَالْعَطَاءِ وَحُسْنِ

الْقَضَاءِ وَالتَّقَاضِي وَارْجَاحِ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ وَالنَّهْيِ عَنِ التَّطْفِيفِ

وَفَضْلِ انْظَارِ الْمُؤَسِّرِ وَالْمُعْسِرِ وَالْوَضْعِ عَنْهُ!

بَابُ: خرید و فروخت لینے دینے میں نرمی اختیار کرنے کی فضیلت اور ادائیگی اور مطالبہ میں اچھا رویہ اختیار کرنے اور ناپ تول میں زیادہ دینے کی فضیلت اور کم دینے سے ممانعت اور مالدار اور تنگدست کو مہلت دینے اور اس کو معاف کر دینے کی

فضیلت کا بیان

تشریح: اسماخہ۔ سمع سماخہ: دنیا اور سخاوت کرنا اور مراد سے موافقت کرنا حافظ کہتے ہیں سخاوت معنی ہے سمع بکذا۔ یہاں مقصود باہمی سہولت پیدا کرنا اور دینا ہے۔ فی البیع والشراء مشتری کے لئے پہلے میں اور بائع کے لئے دوسرے میں کوئی چیز چھوڑ دے (۲) اپنے ساتھی کی موافقت کرے۔ والاخذ والعطاء بغیر بیع و شراء کے معاہدے کے۔ وحسن القضاء اس حق کی ادائیگی کامل طور پر۔ والتقاضی کچھ معاف کر کے اور کچھ سے درگزر کر کے۔ ارجاح دینے وقت جھکتا ہوا تولے۔ والنہی عن التطفیف: یعنی اچھے وزن اور ماپ سے دے۔ انظار المؤسر بمقروض کو مہلت دینا۔ والوضع قرض کو بالکل ساقط کر دینا جب کہ وہ تنگ دست ہو۔

الایات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ۲۱۰] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَقَوْمٌ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [هود: ۸۵] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ؟ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: ۶۱]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”تم جو بھی بھلائی کرو۔ پس بے شک اللہ اس کو جاننے والے ہیں۔“۔ (البقرة) اللہ تعالیٰ نے

ارشاد فرمایا: ”اے میری قوم ماپ تول کو انصاف سے پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں کم کر کے مت دو۔“ (ہود) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”ہلاکت ہے ان لوگوں کے لئے جو ماپ تول میں کمی کرنے والے ہیں وہ جو کہ جب لوگوں سے ماپ کر لیتے ہیں تو پورا پورا لیتے ہیں اور جب ان کو ماپ کر دیتے ہیں یا وزن کرتے ہیں تو وہ کمی کرنے والے ہیں کیا ان کو یقین نہیں کہ ان کو اٹھایا جائے گا ایک بڑے دن میں جس دن لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔“ (المطففین)

تشریح ﴿۱﴾ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ: اللہ تعالیٰ تمہارے اچھے عمل پر خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر چھوٹا ہو یا بڑا اس پر بدلہ دیں گے۔ ﴿۲﴾ وَيَقُومُوا آفُوا الْبُكْيَالِ وَالْمِيزَانِ: یہ حضرت شعیب علیہ السلام کے خطاب کی حکایت ہے کہ اے لوگو! تم کیل و وزن کو عدل و تسویہ سے پورا کرو لوگوں کو ماپ کر دینے میں کمی نہ کرو۔ ہر چیز کے دینے میں کمی سے روکا گیا ہے۔ ﴿۳﴾ وَيُدَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ: ماپ اور وزن میں کمی کرنے کو کہا جاتا ہے۔ ویل: غم ہلاکت اور عذاب سے مشقت مراد ہے تطفیف۔ ماپ اور وزن میں کمی کرنے کو کہا جاتا ہے: اُكْتَلُوا عَلَى النَّاسِ: اس سے اپنا حق وصول کرتے ہیں۔ يَسْتَوْفُونَ: اس کو پورا پورا وصول کرتے ہیں لوگوں کے حق کو علی سے متعدی کیا گیا۔ فراء کا قول من اور علی ایسے مقام پر ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں۔ كَالْوَهْمِ: انکو ماپ کر دیتے ہیں۔ اَوَّزْنُوهُمْ يُخْسِرُونَ: یہ وزنوا کے بعد حرف جار کو حذف کیا گیا اور فعل کو مفعول کے ساتھ ملایا گیا ہے بعض نے کہا: مضاف محذوف ای مکيلهم او موزونهم یخسرون لوگوں سے حق کے لینے میں ان کی عادت کا تذکرہ فرمایا کہ وہ کم کرتے ہیں خواہ میزان کو پکڑ کر یا سرقہ کر کے یا ہلا کرتا کہ کم چیز جائے اور جب لیتے ہیں خواہ ماپ ہو یا تول تو چونکہ دونوں چیزوں پر ان کو قدرت ہے اس لئے ایک کا ذکر کیا اور دوسرے کو سمجھانے کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ اَلَا يَظُنُّ: قیامت کا یقین ہی اس قسم کی حرکات کو روک سکتا ہے۔ لَيَوْمٍ عَظِيمٍ؟ اس میں بڑے معاملات پیش آئیں گے۔ یوم یہ اعنی کی وجہ سے منصوب ہے ﴿۲﴾ مَبْعُوثُونَ کی وجہ سے ﴿۳﴾ بدل ہے اس صورت میں مجرور ہے۔



۱۳۶۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَضَّاهُ فَأَغْلَظَ لَهُ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”دَعْوَةُ فَإِنَّ لِمَا حَبِ الْحَقِّ مَقَالًا“ ثُمَّ قَالَ: ”أَعْطُوهُ سِنًا مِثْلَ سِنِّهِ“ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَجِدُ إِلَّا أَمْثَلَ مِنْ سِنِّهِ قَالَ: ”أَعْطُوهُ فَإِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۶۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آ کر تقاضا کرنے لگا اور آپ سے درشت رویہ اختیار کیا۔ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کو سزا دینا چاہی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اس کو چھوڑ دو اس لئے کہ حق والے کو بات کرنے کا حق حاصل ہے۔“ پھر فرمایا: ”اس کو اتنی عمر کا اونٹ دے دو جتنا اس کا تھا۔“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ہم تو اس کے جانور کی عمر سے بہتر والا پاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”اس کو وہی دے دو تم میں بہتر وہ ہے جو ادائیگی میں بہتر ہو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: (۱) شاید اس سے مراد زید بن شعبہ کنانی ہوں یہ بعد میں اسلام لائے شفاء میں ان کی بات محبت کے سلسلہ میں مذکور ہے۔ احمد کی روایت میں ہے: ”جاء اعرابی يتقاضى النبی ﷺ بغيراً له“ يتقاضاه۔ آپ ﷺ سے مال کا تقاضا کر رہا تھا۔ فاغلظ۔ اس نے اعراب کی عادت کے مطابق درشتی اختیار کی۔ فہم بہ۔ صحابہؓ نے سختی کی سزا دینے کا ارادہ کیا۔ دعوه۔ آپ ﷺ نے اسے اس کے حال پر چھوڑنے کا حکم فرمایا۔ فان لصاحب الحق مقالاً۔ خاص بات کرنے کا حق ہے اور وہ مدیون پر غلبہ والی بات ہے۔ سنا مثل سنہ۔ فیصلہ میں مماثلت کا تقاضا یہ تھا حافظ کہتے ہیں اس سے آپ ﷺ نے ابورافع مولیٰ کو خطاب فرمایا، جیسا کہ مسلم کی روایت میں موجود ہے۔ لا نجد الا امثلاً۔ ہمارے پاس اس سے اعلیٰ عمر والا ہے آپ ﷺ نے اعلیٰ دینے کا حکم فرمایا۔ فان خیر کم احسنکم قضاء نحو۔ قضاء کا لفظ تیز کی وجہ سے منصوب ہے۔ ایک روایت میں ہے: ”فان من خیر کم او خیر کم“ یعنی معاملہ میں بہتر۔ ایک روایت میں فان افضلکم احسنکم قضاء اور ایک روایت میں ”خیار کم“ ہے اس سے مفرد یا جمع مراد ہو درست ہے تم میں پسندیدہ احسنکم میں جب اضافہ مراد ہوا تو مفرد لانا درست ہے۔ اس روایت کا مدار سلمہ بن کہیل پر ہے۔ ترمذی کے الفاظ اس طرح ہیں: ”استقرض النبی ﷺ سناً“ یہ روایت بخاری و مسلم کے غرائب سے ہے۔ (فتح)

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۹۳۹۹) والبخاری (۲۳۰۵) ومسلم (۱۶۰۱) والترمذی (۱۳۲۰) والنسائی (۴۶۳۲) وابن ماجہ (۲۴۲۳)

الفرائد: ① حیوان کی ادھار بیع جائز ہے ② قرض کا مطالبہ مناسب طریقے سے درست ہے ③ آپ ﷺ کے عظیم اخلاق اور حلم کا اظہار ہے ④ نیکی اور طاعت کے کاموں کے لئے قرض درست ہے۔



۱۳۶۹: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ”رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى، وَإِذَا اقْتَضَى“ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۳۶۹: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم فرمائے جو فروخت و خرید اور قرض کے تقاضے کے وقت درگزر (مہلت) کرنے والا ہو۔“ (بخاری)

تشریح: رحم اللہ۔ یہ جملہ خبریہ دعائیہ ہے۔ حافظ کہتے ہیں ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: ”غفر اللہ لرجل کان قبلکم کان سهلاً اذ باع“ اس سے معلوم ہوتا ہے معین آدمی مقصود ہے کرمانی کہتے ہیں بظاہر اتویٰ یعنی آدمی کو اطلاع ہے۔ یہ دعا بھی بن سکتی ہے تقدیر اس طرح ہوگی: رحم اللہ عبداً۔ شرط سے مقید کرنے میں عموم معلوم ہوتا ہے۔ رجلاً سمحاً۔ یہ صفت مشبہ ہے جو ثبوت و قیام پر دلالت کرتی ہے اسی وجہ سے بیع، شراء اور تقاضی کے احوال کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ اذا اقتضى: مہلت سے اپنے حق کی ادائیگی طلب کرے اور مسماحة سے تنگ نہ کرنا مراد ہے روک لینا مراد نہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۴۶۶۴) والبخاری (۲۰۷۶) والترمذی (۱۳۲۴) وابن ماجہ (۲۲۰۳) وابن حبان (۴۹۰۳) والطبرانی (۶۷۲) والبيهقی (۳۵۷/۵)

الفرائد: ① معاملات میں حتی الامکان درگزر سے کام لینا چاہئے ② مطالبہ میں دوسرے کو زیادہ تنگ نہ کرنا چاہئے بلکہ غفوکو سامنے رکھا جائے۔



۱۳۷۰. وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنَجِّهَهُ اللَّهُ مِنْ كُرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفُسْ عَنْ مُعْسِرٍ أَوْ يَضَعْ عَنْهُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۷۰: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جو یہ پسند کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن دکھوں سے نجات دے تو اسے چاہئے کہ تنگ دست کو مہلت دے یا مقروض کو معاف کرے۔“ (مسلم)

تشریح: سرہ: خوش کرنا۔ ان ینجیہ۔ اس کو نجات والا بنادیں۔ کرب۔ جمع کربہ۔ وہ شدید غم جو نفس پر طاری ہو جائے بقول جوہری کربہ مصیبت کے معنی میں ہے۔ فلینفس عن معسر وہ تنگ دست سے قرض کا مطالبہ مؤخر کرے۔ بعض نے کہا اس سے مطالبہ ختم کر دے۔ او یضع عنہ۔ اس کو قرضہ معاف کر دے یہ اس آیت سے لیا گیا: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَإِنْ تصدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾ الایہ۔ طبرانی نے روایت کو ان الفاظ سے ذکر کیا ہے ”من سرہ ان یامن من غم یوم القیامۃ فلینظر معسراً او لیضع عنہ۔“

احمد نے ابن عباسؓ سے اسی طرح نقل کیا اور یہ کہا: یوقاہ اللہ من فیح جہنم۔“

تخریج: أخرجه مسلم (۱۵۶۳) والبیہقی (۳۵۷/۵)

الفرائد: ① مسلمان بھائی کے دکھ کا ازالہ کرنے کی وجہ سے قیامت کی ہولناکیوں سے بچا لیا جائے گا۔



۱۳۷۱. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ يَدَّيْنِ النَّاسَ وَكَانَ يَقُولُ لِفَتَاهُ إِذَا أَتَيْتَ مُعْسِرًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا، فَلَقِيَ اللَّهَ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۷۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایک آدمی لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور وہ اپنے غلام کو ہدایت کرتا کہ جب کسی تنگ دست کے پاس جاؤ تو درگزر کرنا۔ شاید اللہ تعالیٰ ہم سے درگزر کرے۔ پس جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے درگزر فرمایا۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: یدین۔ یہ مبالغہ کے لئے ہے بہت قرض دیتا تھا۔ معسراً۔ تنگ دست کے ہاں مطالبہ قرض کے لئے نہ جاؤ۔ فتجاوز عنہ۔ تجاوز میں مہلت ختم کر دینا اچھے انداز سے تقاضا سب شامل ہیں۔ ان یتجاوز عنا۔ اس لئے کہ بدلہ جنس عمل سے ہوتا ہے۔ فللقی اللہ۔ اسے موت آگئی۔ یہ موت سے کنایہ ہے یا وہ بعد الموت سے کنایہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس

”کو معاف فرمادما۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۷۵۸۲) والبخاری (۲۰۷۸) ومسلم (۱۵۶۲) والنسائی (۴۷۰۹) وابن حبان (۵۰۴۲) وابن أبي شيبة (۱۹۶/۸) والبيهقي (۳۵۶/۵)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کیا جانے والا چھوٹا سائل بھی بہت بڑے اجر کا باعث ہے ② تنگ دست کو تمام یا کچھ قرض معاف کرنا تجاوز عن السیئات کا ذریعہ ہے۔



۱۳۷۲: وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: حُوسِبُ رَجُلٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ إِلَّا كَانَ لَهُ يُخَالِطُ النَّاسَ وَكَانَ مُوسِرًا، وَكَانَ يَأْمُرُ غِلْمَانَهُ أَنْ يَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُعْسِرِ - قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ”نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْهُ“ تَجَاوَزُوا عَنْهُ “ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۷۲: حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم سے پہلے لوگوں میں سے ایک شخص کا حساب لیا گیا۔ اس کے نامہ اعمال میں کوئی بھلائی نہ پائی گئی سوائے اس بات کے کہ وہ لوگوں سے میل جول رکھتا اور صاحب خیر (بھلائی میں تعاون کرنے والا) تھا۔ اس نے اپنے غلاموں کو حکم دے رکھا تھا کہ وہ تنگ دست سے درگزر کریں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اس سے (بھلائی میں) تجاوز کے زیادہ حقدار ہیں۔ اس کے گناہوں سے درگزر کرو“۔ (مسلم)

تفسیر : ابو مسعود رضی اللہ عنہ کا نام عقبہ بن عامر ہے۔ بدر میں رہائش کی وجہ سے بدری کہلاتے ہیں غزوہ بدر میں شامل نہ تھے جیسے ان کے حالات میں گزرا۔ قبلکم۔ اس سے پہلی امت کے لوگ مراد ہیں۔ ینخالط الناس: قرضہ اور بیع و شراء کے معاملات کرتا تھا۔ کان موسرًا۔

التیجوز : ینخالط کے فاعل سے جملہ حالیہ ہے۔ غلمانہ۔ جمع غلام۔ مسلم کی روایت میں فتیامہ ہے۔ ان یتجاوزوا۔ مہلت دو یا بالکل نہ لو۔ احق۔ ہم اس کے زیادہ حقدار ہیں یہ بات تقریب اذہان کے لئے فرمائی ورنہ خالق و مخلوق میں کوئی مشارکت نہیں جیسا کہ تفاضل ثابت ہو۔ تجاوزوا منہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے معاملے میں سہولت فرمائی جیسا اس نے مخلوق سے حسن سلوک کیا تھا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۶/۱۷۰۸۲) ومسلم (۱۵۶۱) والترمذی (۱۳۰۷) وابن حبان (۵۰۴۷) والطبرانی (۵۳۷/۱۷) والبيهقي (۳۵۶/۵) والحاكم (۲/۲۲۲۶)

الفرائد : ① قلیل عمل سے اللہ تعالیٰ بہت سے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے ② تجارتی اعمال میں وکالت درست ہے۔



۱۳۷۳: وَعَنْ حَدِيقَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى اللَّهَ تَعَالَى بَعْدُ مِنْ عِبَادِهِ إِتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَقَالَ لَهُ: مَاذَا عَمِلْتَ فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا: قَالَ: يَا رَبِّ أَتَيْتَنِي مَالَكَ فَكُنْتُ: أَبَايُ النَّاسِ، وَكَانَ مِنْ خُلُقِي الْجَوَازُ، فَكُنْتُ أَتَيْسِرُ عَلَى الْمُوسِرِ، وَأَنْظُرُ الْمُعْسِرَ - فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "أَنَا أَحَقُّ بِذَا مِنْكَ تَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِي" فَقَالَ عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: هَكَذَا سَمِعْنَاهُ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۱۳۷۳: حضرت حدیقہ سے روایت ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ جس کو اللہ نے مال عنایت فرمایا تھا اسے فرمایا تو نے دنیا میں کیا کیا؟ اس پر حضرت حدیقہ نے یہ آیت پڑھی کہ ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ کہ وہ اللہ سے کوئی بات چھپا نہیں سکیں گے۔ حضرت حدیقہ کہتے ہیں کہ وہ بندہ پھر جواب دے گا اے میرے رب! تو نے مجھے اپنا مال دیا تھا جس کی میں نے لوگوں سے خرید و فروخت کرتا تھا اور میری عادت درگزر کرنے کی تھی۔ چنانچہ میں خوشحال پر آسانی کرتا اور تنگ دست کو مہلت دیتا اللہ فرمائیں گے میں اس بات کا تم سے زیادہ حق دار ہوں۔ اللہ فرشتوں کو فرمائیں گے تم میرے اس بندے سے درگزر کرو اس پر حضرت عقبہ بن عامر اور ابو مسعود انصاریؓ نے کہا اسی طرح ہم نے بھی رسول اللہ کے منہ سے یہ بات سنی۔ (مسلم)

تشریح ۱: اتاہ - عطاء کے معنی میں ہے۔ ولا یکتُمون اللہ حدیثا۔ یہ جملہ معترضہ ہے موقوف کی تھانیت کی دلیل ہے۔ یارب۔ یہ جملہ تلفظاً ذکر کرے گا ورنہ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ کنت ابایع۔ خلقی نفس میں ایسا مل کر جس کی وجہ سے فعل سہولت سے صادر ہو۔ الجواز۔ تنگ دست سے رک جاتا اور خوشحال سے قبول کر لیتا۔ خواہ اس میں کچھ کمی ہو اسی کو اس طرح بیان کیا گیا ہے: فکنت اتیسر علی الموسر: یعنی جس میں تھوڑا بہت عیب ہوتا اس کو قبول کر لیتا۔ وانظر المعسر۔ تنگ دست وسعت کو آنے تک مہلت دیتا۔ انا احق بذا۔ بعید کو تحمیل شان کے لئے استعمال کیا جس طرح ذلک الکتاب لاریب..... میں ہے۔ عبدی۔ یہ نسبت تشریفی ہے اور تجاوز کی حکمت کی طرف اشارہ ہے۔ عقبہ بن عامر اور عقبہ بن عمرو بدریؓ نے کہا ہم نے اسی طرح رسول ﷺ سے سنا ہے۔ اگرچہ یہ روایت حدیقہ سے موقوف ہے مگر اس کا حکم مرفوع والا ہے کیونکہ ایسی بات لانے سے نہیں کہی جاسکتی۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۹/۱۵۶۰) وأخرجه أحمد (۹/۲۳۴۴۴) والبخاری (۲۰۷۷) وابن ماجه (۲۴۲۰)

الفرائد: ① تنگ دست کو سہولت سے اجر ملتا ہے ② یہ قیامت میں اس کے گناہوں سے تجاوز کا ذریعہ بنے گا ③ تنگ دست کو معاف کرنے سے قیامت کے دن عرش الہی کا سایہ ملے گا۔



۱۳۷۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا، أَوْ وَضَعَ لَهُ، أَظْلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ

حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۷۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے تنگ دست کو مہلت دی یا اس کا قرضہ معاف کر دیا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے عرش کا سایہ عنایت فرمائیں گے جس دن کہ اس کے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: انظر: مطالبہ میں مہلت دی۔ وضع لہ۔ اس سے مطالبہ ختم کر دیا یا اس کی خاطر ختم کر دیا۔ اظہ اللہ۔ اس سورج کی گرمی سے اسے قیامت کو سایہ ملے گا جس کی حرارت ایک میل کی مسافت سے ہوگی۔ ظلہ۔ یہ انتہائی تشریف کے لئے سایہ کی نسبت فرمائی۔ جن کو عرش کا سایہ ملے گا وہ ۷۹ قسم کے افراد ہوں گے۔ باب فضل الحب فی اللہ میں گذر چکا۔
تخریج: أخرجه أحمد (۳/۸۷۱۹) والترمذی (۱۳۱۰)
الفرائد: ① تنگ دست کو معاف کرنے پر ابھارا گیا ہے۔

۱۳۷۵: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى مِنْهُ بَعِيرًا فَوَزَنَ لَهُ فَارَجَحَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۷۵: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ان سے ایک اونٹ خریدا تو ان کو وزن کر کے دیا تو جھکتی ہوئی تول سے دیا (یعنی مقررہ قلم سے زیادہ دیا)۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: بعیراً۔ یہ غزوہ ذات الرقاع سے واپسی کی بات ہے (فتح) فوزن لہ فارجح۔ ان کو مقررہ وزن چاندی یا سونادے دو اور جھکتے ہوئے تول سے ادا کرو۔ آپ ﷺ نے ایک قیراط جو زائد عنایت فرمایا وہ میں نے اپنے ہاں محفوظ کر لیا یوم حرة کو وہ شامی لشکر کے لوگوں نے چھین لیا۔ حافظ و قرطبی کہتے ہیں کہ ثمن جمل میں اختلاف اس طرح سے ہے کہ موافقت ممکن نہیں۔ پس حاصل یہ ہے کہ ثمن معلوم سے وہ اونٹ خریدا گیا تھا۔ (فتح، اہم)

تخریج: أخرجه البخاری (۴۴۳) ومسلم (۷۱۵) وأحمد (۵/۱۴۱۹۹) وأبو داود (۳۵۰۵) والترمذی (۱۲۵۳) والنسائی (۴۶۵۱)

الفرائد: ① قرضہ کی ادائیگی میں پلڑا جھکا کر تول جائے تاکہ کوئی کمی نہ رہ جائے ② اگر پہلے باہمی معاملہ ہوتا رہتا ہو تو زیادہ دے سکتا ہے۔

۱۳۷۶: وَعَنْ أَبِي صَفْوَانَ سُؤَيْدِ بْنِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَمَةُ الْعُبَيْدِيِّ بَرًّا مِنْ هَجَرَ، فَجَاءَنَا النَّبِيُّ ﷺ فَسَأَلَنَا سَرَاوِيلَ وَعِنْدِي وَرَّانٌ يَزِنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لِلْوَرَّانِ: زَنْ وَأَرْجَحُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۷۶: حضرت ابی صفوان سوید ابن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور مخرمہ عبدی مقام حجر سے کچھ کپڑا بیچنے کے لئے لائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم سے ایک پاجامے کا سودا کیا۔ میرے پاس ایک وزن کرنے والا تھا جو معاوضے پر وزن کرتا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وزن کرنے والے کو فرمایا: ”تول اور جھکتا ہوا تول“۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ❁ جلبت انا و مخرمۃ العبدی : ان کی نسبت عبدالقیس بن ربیعہ بن نزار کی طرف ہے۔ ان کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ اسد الغابہ اور تقریب میں ان کا تذکرہ موجود نہیں۔ ہذا: کپڑوں کی تجارت۔ من هجو: یہ بحرین کا قصبہ ہے اور حازمی کہتے ہیں حجر اور بحرین کے درمیان سات دن کا فاصلہ ہے۔ سراویل: غیر منصرف ہے۔ بالا جو: جو مزدوری پر وزن کرتا تھا للوزان : اسے معلوم ہوتا ہے کہ کپڑے بھی وزن کر کے فروخت ہوتے تھے۔

دمیری کا قول: اس حدیث میں یہ دلالت نہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پہنا ہو لیکن ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ پہننے کے لئے خریدا ہے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میں نے سوال کیا اقلیس السراویل؟ آپ نے فرمایا: اجل فی السفر والحضر وباللیل والنهار فانی امرت بالستر فلم اجد شیئاً استر منه (ابویعلیٰ مصلیٰ طبرانی فی المعجم الاوسط) لیکن سراویل کا وجود آپ کی متروکہ اشیاء میں نہیں ملتا جیسا کہ عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے یہ حضرت امّ جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی ہیں۔ ما ترک الاسلام و بغلته و اراحیه میں مذکور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو ان کی طرف وحی فرمائی کہ زمین سے اپنے ستر کو چھپاؤ وہ ہر چیز میں سے سراویل کو لیتے تھے۔ انہوں نے دوسراویل بنوائے۔ جب غسل فرماتے تو ایک کو پہن لیتے تاکہ ہر حالت میں ان کا ستر چھپا رہے۔ (الاحیاء) ابونعیم نے تاریخ اصفہان میں مالک بن عثمہ کی مرفوع روایت لکھی ہے کہ پہننے سے زمین نمازی کے لئے استغفار کرتی ہے اور امام احمد نے ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قلنا یا رسول اللہ اهل الكتاب يتسرولون ولا ياتنزون؟ قال تسرولوا او اتنزروا و خالفوا اهل الكتاب۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۱۹۱۲۰) وأبو داود (۳۳۳۶) والترمذی (۱۳۰۹) والنسائی (۴۶۰۶) والدارمی (۲۵۸۵) والحاکم (۲۲۳۰) وابن حبان (۵۱۴۸) وابن الجارود (۵۵۹) والطیالسی (۱۱۹۲) والطبرانی (۷۴۰۲) وابن ماجہ (۲۲۲۰) والبیہقی (۳۲/۶)

الفرائد ① مشتری کی دلجوئی کے لئے جھکتے ہوئے وزن سے دینا اس کے حق کی کامل ادائیگی ہے ② پیدل چل کر تشریف لانا کسر نفسی ہے۔

کتاب العلم

۲۴۰: بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ

بَابُ: علم کی فضیلت

العلم: یہاں علم سے شرعی علوم حدیث، تفسیر، فقہ اور ان کے ذرائع مراد ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طہ: ۱۱۴] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ۹] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْكُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ۱۱]

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ۲۸]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور کہہ دیجئے اے میرے رب میرے علم میں اضافہ فرما۔“ (طہ) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”فرما دیجئے کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں۔“ (الزمر) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ تم میں سے بلند کرتے ہیں ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور وہ لوگ جو علم دیئے گئے درجات کے لحاظ سے۔“ (المجادلہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ سے اس کے بندوں میں علماء ہی ڈرنے والے ہیں۔“ (فاطر)

تشریح (۱) ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾: یہ آیت علم کی فضیلت و عظمت کے عظیم ترین دلائل سے ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے سے جس چیز کے اضافے کے سوال کا حکم دیا وہ علم ہے۔ ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے: ”اللھم انفعنی بما علمتني و علمنی ما ینفعنی، والحمد لله علی کل حال۔ ترمذی نے دوسرے واسطے سے نقل کیا: واعوذ بالله من حال اهل النار۔

(۲) ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾: یعنی علم والے اور بے علم برابر نہیں۔ النجوى: یہ استفہام انکاری ہے جوئی کے معنی میں ہے۔

(۳) ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْكُمْ دَرَجَاتٍ﴾: یہ رفعت طاعت رسول اللہ ﷺ کے سبب سے ہے۔ اللہ تعالیٰ خاص طور پر علماء کے درجات کو بلند کرنے والے نہیں۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے علم و عمل،

کو جمع کر رکھا ہے۔

النَّجْوَى: (۱) درجات کی حالت نصی وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ کے بدل ہونے کی وجہ سے ہے۔ (۲) تمیز کی وجہ سے منصوب ہے۔ (جامع البیان)

روایات

۱۳۷۷: وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۳۷۷: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس شخص کے ساتھ اللہ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: خیراً: اس میں تنون فحیم کے لئے آئی ہے۔ یفقہ فی الدین: اس کو احکام شرعیہ کا عالم بنادیتے ہیں اور اس میں بصیرت عنایت کرتے ہیں کہ تھوڑے الفاظ سے بہت سے معانی نکال لیتا ہے۔ حلیہ میں ابو نعیم نے ان الفاظ کا اضافہ کیا: وبلہمہ رشدہ اور احمد کی روایت میں جوابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے: وانما انا قاسم واللہ یعطی کا اضافہ ہے۔

تخریج: أخرجه مالك (۱۶۶۷) وأحمد (۶/۱۶۸۴۲) والبخاری (۷۱) ومسلم (۱۰۳۷) والترمذی (۲۶۴۷) وابن ماجہ (۲۲۰) والدارمی (۲۲۴) وابن حبان (۸۹) والطبرانی (۱۸/۲) الكبير (۷۲۹/۱۹) والقضاعي (۳۴۶) الفرائد: ① علم تقویٰ کا ہدی خواں ہے اس کے حصول کی خوب کوشش کرنی چاہئے۔



۱۳۷۸: وَعَنِ ابْنِ مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَاسْلَطَهُ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْحَقِّ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَالْمُرَادُ بِالْحَسَدِ الْغِبْطَةُ وَهُوَ أَنْ يَتَمَنَّيَ مِثْلَهُ۔

۱۳۷۸: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رشک دو آدمیوں کے بارے میں جائز ہے: ایک وہ آدمی جس کو اللہ نے مال دیا پھر حق کے راستے میں اس کو خرچ کرنے کی ہمت دی۔ دوسرا وہ آدمی جس کو اللہ نے سمجھ عنایت فرمائی پس وہ اس کے ساتھ فیصلے کرتا اور لوگوں کو تعلیم دیتا ہے"۔ (بخاری و مسلم)

حسد سے مراد رشک ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی اس کی مثل تمنا ہے۔

تشریح: یہاں حسد سے رشک مراد ہے جو کہ پسندیدہ چیز ہے۔ فی اثنتين: یعنی دو خصائل میں جائز ہے کیونکہ وہ

شرف والی خصلتیں ہیں ان میں ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ رجل۔

النَّجْوَى: (۱) تقدیر مضاف سے یہ بدل ہے۔ (۲) اور منصوب ہو تو اعمیٰ کا مفعول ہے۔ (۳) مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ آتاہ: یہ اعطاء کے معنی میں ہے۔ مالا: تنوین تعظیم کے لئے بھی ہو سکتی ہے۔ فسلطہ علی ہلکنہ: (۱) فسلط کا لفظ اس کے کرنے کا مقتضی ہے۔ (۲) ہلکہ اس کے بالکل فنا کو ظاہر کرتا یعنی وہ تمام کو خرچ کر ڈالتا ہے۔ یہ دونوں باتیں مبالغے کو ظاہر کر رہی ہیں۔ فی الحق: جن قرب کے مقامات پر مال خرچ کرنے کا حق ہے۔ الحکمۃ: علم نافع مراد ہے۔ فہو یقضی بہا: دو جھگڑنے والوں میں قاضی کی حیثیت سے فیصلہ کرنا یا فتویٰ طلب کرنے والوں کو فتویٰ دیتا ہے۔ ویعلمہا: اور لوگوں کو سکھاتا ہے تاکہ ہر حاصل کرنے والے کے لئے عام ہو جائے۔ یہاں حسد کا حقیقی معنی نہیں یعنی محسود کی نعمت کا زوال چاہنا کیونکہ وہ تو حرام اور کبیرہ گناہ ہے بلکہ رشک مراد ہے۔ باب الکرم والجد میں روایت گزری۔

تخریج: باب فضل الغنی الشاکر میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۳۷۹: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَاءَ، وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَنَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ: لَا تُسَلِّكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا، فَذَلِكَ مَثَلُ مَا فَهَّمَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۷۹: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مجھے جو ہدایت اور علم دیا اس کی مثال اس بادل جیسی ہے جو ایک زمین پر برسا پھر اس زمین کا ایک حصہ عمدہ ہے جس نے پانی کو قبول کر لیا اور گھاس اُگائی اور بہت زیادہ جڑی بوٹیاں اور اس میں سے ایک حصہ زمین کا سخت تھا جس نے پانی کو روک لیا جس سے اللہ نے لوگوں کو فائدہ دیا پس انہوں نے خود بھی پانی پیا اور پلایا اور کھیتوں کو دیا اور ایک حصہ زمین کا وہ ہے جو چٹیل میدان تھا نہ وہ پانی کو روکتا اور نہ گھاس اُگاتا پس یہی مثال اس کی ہے جس نے اللہ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور جو اللہ نے دے کر مجھے بھیجا ہے اس سے اللہ نے اس کو نفع دیا پس اس نے خود اس دین کو سیکھا اور دوسروں کو سکھایا اور اس کی حالت کہ جس نے اس کی طرف سراٹھا کر بھی نہ دیکھا اور اللہ کی اس ہدایت کو جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں اس کو قبول نہ کیا۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: مَثَل: مثال۔ الہدی: یہ ضلال کی ضد ہے۔ یہ رشد و رشاد کی طرح ہے۔ والعلم: یہ وہ صفت ہے جو

انسان کو امتیاز بخشی ہے جس میں کمی کا احتمال بھی نہیں۔ یہ صفت غرابت کی وجہ سے قصہ کی طرح بن جاتی ہے۔ فکانت منها طائفۃ: عامل کو فاصلہ کی وجہ سے مؤنث لائے۔ تذکیر بھی جائز ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا: ﴿قد جاء تکم موعظۃ﴾ [یونس: ۷۵] اور فرمایا: ﴿من بعد ما جاء ہم البینات﴾ [آل عمران: ۱۰۵] قبلت الماء: پانی کو جذب کیا۔ الکلاء: گھاس و چارا۔ موسم ربیع میں اُگنے والا گھاس۔ (المصباح) الکثیر: عموم پر دلالت کے لئے یہ صفت لائے یا یہ اسم جنس ہے جس پر الف لام لایا گیا ہے۔ اجاب: وہ زمین جو گھاس نہ اُگائے بعض نے کہا جو پانی کو روک لے اور جلد خشک نہ ہونے دے۔ بہا: یہ باسیہ ہے۔ زرعو: یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ مسلم میں دعوا ہے دونوں درست ہیں۔ انما ہی قیعان: یہ قوعان ہے۔ واویا کر کے ماقابل کسرہ دیا۔ اس کو الگ جنس کے طور پر ذکر کیا گیا اس حصہ زمین سے قطعاً کوئی فائدہ نہیں یہ اور قسم کی زمین ہے۔ یہ پانی نہیں روکتی کیونکہ ریتلی ہے۔ فقہ فی دین اللہ: شرعی مسائل کا علم حاصل کر لیا۔ ما بعثنی اللہ سے شریعت محمدیہ مراد ہے۔

نووی کہتے ہیں: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زمین تین قسم کی ہے۔ اسی طرح لوگ بھی تین قسم کے ہیں:

① وہ زمین جو بخرنھی پانی سے آباد ہوئی اس سے انسانوں اور جانوروں کے فائدہ کی اشیاء اُگائیں۔ لوگوں نے پانی پیا اور کھیتوں سے نفع اٹھایا۔ اسی طرح لوگوں کو پہلی قسم کو جب ہدایت و علم پہنچا تو اس نے اس کی حفاظت کر کے اپنے دل کو زندہ کیا وہ اس پر عمل کرتا اور دوسروں کو سکھاتا ہے۔ اسے خود بھی علم سے فائدہ ہوا اور دوسروں کو بھی پہنچایا۔

② زمین کی دوسری قسم وہ ہے جس نے ذاتی طور پر نفع کو قبول نہیں کیا لیکن اس میں پانی کے رک جانے کی وجہ سے جوہر بن گیا جس سے لوگوں کو اور جانوروں کو فائدہ پہنچا۔ بالکل اسی طرح لوگوں کی دوسری قسم وہ ہے جن کے دل حق کو قبول کرنے والے ہیں لیکن ان کو وہ سمجھتے نہیں اور نہ ان کو علم میں رسوخ رکھتے ہیں کہ جس کی وجہ سے معانی و احکام سے استنباط کریں اور وہ اطاعت میں بھی خوب کوشش نہیں کرتے مگر وہ ان باتوں کو محفوظ کرنے والے ہیں جب کوئی طالب آجائے تو وہ ان سے نفع اٹھاتا ہے۔

③ زمین کی تیسری قسم وہ ہے کہ جو کچھ بھی نہیں اُگاتی وہ پانی کو خود بھی نہیں روکتی کسی دوسرے کو اس سے فائدہ پہنچنے بھی نہیں دیتی اور نہ پانی اس میں رکتا ہے کہ خود زمین میں کچھ اُگے۔ لوگوں کی تیسری قسم وہ ہے کہ نہ تو ان کا دل کسی چیز کو یاد کرنے والا ہے اور نہ سمجھ بوجھ ہے جب وہ کوئی علم کی بات سنتا ہے تو نہ اس سے خود فائدہ اٹھاتا ہے اور نہ اس کی حفاظت کرتا ہے کہ غیر کو نفع دے۔ باب الامر بالمحافظہ علی السنہ میں گزر چکا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۷/۱۹۰۹۰) والبخاری (۷۹) ومسلم (۲۲۸۲) والنسائی (۳/۵۸۴۳) وابن حبان (۴)

ترمذی (ص/۲۴) والبیہقی (۱/۳۶۸)

الفرائد: ① علم سے اعراض بڑی محرومی ہے ② علم کی شاندار تمثیل ہے۔



۱۳۸۰: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "قَوَّ اللَّهُ لَأَنَّ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۳۸۰: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کی قسم ہے اگر تیری وجہ سے اللہ تعالیٰ کسی ایک آدمی کو ہدایت دے دے یہ سرخ اونٹوں سے بدرجہا بہتر ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ جب علی رضی اللہ عنہ کو خیر جنس زادے کر لڑائی کے لئے روانہ فرمایا تو ان کو حکم فرمایا کہ پہلے ان کو اسلام کی طرف دعوت دیں۔ رجلا واحدا: واحد کا لفظ اس وہم کو دور کرنے کے لئے لائے کہ رجل سے مراد جنس ہے جیسا کہ تمرۃ خیر من جوادۃ: میں ہے بلکہ ایک آدمی مراد ہے۔ حمور النعم: یعنی سرخ اونٹ۔ ان کا تذکرہ اس لئے کیا کیونکہ عربوں کے ہاں یہ اعلیٰ ترین مال ہے۔ اہل دنیا کے محاورہ کے لحاظ سے فضیلت و شرف کا ذکر کیا گیا ورنہ باقی وفائی میں کوئی مناسبت ہی کیا ہے۔ خطبہ میں روایت گزری۔

تخریج: باب فی الدلالة علی خیر الدعاء الی ہدی أو ضلالة میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۳۸۱: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۳۸۱: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میری طرف سے پہنچا دو اگرچہ ایک آیت ہی کیوں نہ ہو۔ بنی اسرائیل سے باتیں بیان کرو کیونکہ اس میں کوئی حرج نہیں مگر جس نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولا وہ اپنا ٹھکانہ جہنم بنا لے۔" (بخاری)

تشریح ❁ بلیغوا: یہ واجب علی الکفایہ ہے۔ ولو آیۃ: بیضاوی نے ایک نکتہ لکھا۔ یہاں حدیث نہیں فرمایا کیونکہ حدیث کو پہنچانے کا حکم یہاں سے بطریق اولیٰ معلوم ہو رہا ہے۔ آیات تو پھیلی ہوئی ہیں اور ان کے یاد کرنے والے بھی کثرت سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے اور ضائع ہونے اور تحریف سے بچانے کا وعدہ ہے جب ان کی تبلیغ واجب ہے تو احادیث جن کے متعلق ان میں سے کوئی چیز بھی نہیں ان کی تبلیغ بدرجہ اولیٰ واجب ہے۔ (بیضاوی)

اسرائیل: یہ یعقوب علیہ السلام کا سریانی زبان میں نام ہے۔ ولا حرج: علماء فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے۔ ان کو روایت کرنے میں تم پر تنگی نہیں کیونکہ پہلے ان کے متعلق ان کی کتابوں میں سے مضامین لینے کی ممانعت تھی۔ اب وسعت مل گئی۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنے سینوں میں ان کی عجیب باتوں پر تنگی محسوس نہ کرو۔ ان میں بہت سے عجیب

واقعات گزر رہے ہیں۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم ان سے باتیں بیان نہ کرو تو کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ حدیث ۱: امر کا صیغہ وجوب کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس لا حرج کہہ کر عدم وجوب کی طرف اشارہ کر دیا۔ پس امر اباحت کے لئے ہے۔ ان کی طرف سے باتیں بیان کر چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے بے تکلفاظ کی حکایت کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے: ﴿اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا﴾ [المائدة: ۲۴] بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی طرف سے قصہ کی جو صورت ہو وہ بیان کر دو۔ خواہ وہ منقطع ہو یا بلاغی ہے کیونکہ اتصال ناممکن ہے۔ بخلاف اسلامی احکام کے کہ ان میں حدیث کو بیان کرتے ہوئے اتصال اصل ہے۔ قرب زمانہ کی وجہ سے مشکل بھی نہیں۔

امام شافعی کا قول: یہ بات تو ظاہر ہے کہ آپ ﷺ جھوٹی بات کو بیان کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ جس بات کے متعلق معلوم ہو کہ یہ جھوٹ نہیں اس کے بیان میں حرج نہیں اور یہی وہ بات ہے جو تمہارے ہاں تو جائز ہو اور ان کی طرف سے بیان میں کوئی حرج نہیں۔ وہ اس حدیث کی مثال ہے: ”اِذَا حَدَّثَكُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ فَلَا تَصْذَقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ“ ومن كذب على اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ کے متعلق جھوٹی بات کہنا کبار سے ہے بلکہ امام الحرمین کے والد نے یہاں تک لکھا ہے کہ ایسا آدمی خلود فی النار کا مستحق ہے۔ مگر ان کی اس بات کا مطلب حلال سمجھ کر اس طرح کرنا ہے یا امام الحرمین کی لغزش قلم ہے۔ فلیتبوء: کا جملہ لفظ طلبیہ مگر ہے معنی کے لحاظ سے خبر یہ ہے۔ ای فقد هیأ مقعدہ من النار: یعنی اس نے اپنا ٹھکانہ آگ میں بنالیا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶۴۹۶) والبخاری (۳۴۷۱) والترمذی (۲۶۷۸) وابن حبان (۶۲۵۶) وابن أبي شیبہ (۷۶۰/۸) والقضاعی (۶۶۲) والبیہقی (۱۱۹۰)

الفرائد: ① جناب نبی اکرم ﷺ کے دین کو اپنی طاقت واستطاعت کے مطابق پہنچانا چاہئے ② آپ ﷺ کی طرف جھوٹی بات منسوب کرنے کی سزا سیدھا جہنم ہے۔



۱۳۸۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۸۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو آدمی کسی ایسے راستے پر چلا جس سے علم طلب کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیتے ہیں۔“ (مسلم)

تشریح: ① ومن سلك: واؤ عاطفہ شروع میں لا کر اشارہ کر دیا کہ یہ روایت کا کچھ حصہ ہے۔ یلتمس: یہ طلب سے استعارہ ہے۔ (النبایہ) فیہ علماً: اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لئے۔ طریقاً الی الجنة: کیونکہ حرام علوم کے حاصل کرنے پر وعید وارد ہے۔ یہ روایت تمام علوم دینیہ کو شامل ہے۔ ایک روایت میں ”سلك الله به“ کے الفاظ بھی وارد ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو راہ جنت کی طرف توفیق عنایت فرمادیتے ہیں۔ سلك یہ سہل کے معنی میں ہے

اور ضمیر من محذوف کی طرف لوٹتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ علم کی وجہ سے اللہ جنت کی راہوں میں سے ایک راہ آسان کر دیتے ہیں۔ سلك السلك سے لیا گیا۔ مفعول محذوف ہے جیسا کہ اس آیت میں: ﴿يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ [الحج: ۱۷] بعض نے عذاب کو مفعول ثانی کہا۔ ہر صورت سلك کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ بطور مشاکلہ ہے۔

تخریج: باب قضاء حوائج المسلمین میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً



۱۳۸۳: وَعَنْهُ أَيْضًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۸۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کسی ہدایت کی بات کی طرف دعوت دی اس کو اتنا اجر ملے گا جتنا کہ ان کو ملے گا جو اس کی پیروی کریں گے اور ان کے اجر میں سے کچھ بھی کم نہ کیا جائے گا۔" (مسلم)

تشریح: یہ کلمہ ان دو چیزوں کے درمیان لایا جاتا ہے جو معنی کے لحاظ سے متفق ہوں اور ان میں سے ایک کو دوسری سے چارہ کار نہ ہو۔ یہ نصب کی حالت میں حال ہے۔ ای اخبار عنہ راجعاً الی الاخبار عنہ۔ (۲) مفعول مطلق ہوتا ہے یہ عربی کلمہ ہے۔ (شرح الاذکار)

الی ہدی: حق کے ظاہر کرنے کی وجہ سے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ مثل اجور۔

النجح: یہ ضمہ کے ساتھ کان کا اسم اور من الاجر خبر ہے اور لہ حال ہے۔

ولا ينقص: یہ جملہ متانفہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے عظیم فضل اور کامل کرم کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ اس سے عامل کا ثواب کم نہیں ہوتا کیونکہ ثواب کی جوانب مختلف ہیں: (۱) دعوت کے لحاظ سے اور عامل کے عمل کے اعتبار سے۔ باب الدلالة علی الخیر میں ملاحظہ کر لیں۔ مسلم کی روایت کے آخر میں: "ومن دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شئاً" یہ جملہ اس آیت کے معنی میں ہے: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ۲۵] ﴿وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ کیونکہ گمراہی کی طرف دعوت دینے والا اس گمراہی پر عمل کرنے کی وجہ سے مجرم ہے اور دوسرے کی راہنمائی کی وجہ سے بھی مجرم ہے تو خود اس پر چلنا اور دلالت کرنا دونوں اس کے اپنے عمل ہیں۔ پس اس پر سزا ہونی چاہئے واللہ اعلم۔

تخریج: باب فی الدلالة علی خیر میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۳۸۴: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۸۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب آدم کا بیٹا مر جاتا ہے تو اس کے تمام عمل منقطع ہو جاتے ہیں مگر تین: (۱) صدقہ جاریہ (۲) ایسا علم جس سے نفع اٹھایا جا رہا ہو (۳) نیک لڑکا جو اس کے لئے دعا گو ہو۔" (مسلم)

تشریح ❁ انقطع عملہ: یعنی جدیدہ عمل پر ملنے والا ثواب منقطع ہو جاتا ہے کیونکہ وہ عمل تب جدید ہوگا جب وہ سبب جدید ہوگا جس پر وہ مرتب ہوتا ہے اور یہ حکمت الہیہ سے مرتب ہوتا ہے۔ موت سے جب عمل رک گیا تو اس پر مرتب ہونے والا ثواب رک گیا۔ الا من ثلثة: اس کا ثواب عامل کے لئے ان کی موت کے بعد بھی قائم رہتا ہے کیونکہ ان کا اثر دائمی ہے۔ پس ثواب دائمی ہے۔ اعمال کے مذکور ہونے کی وجہ سے ثلثہ میں تا ہوتی ہے۔

صدقہ جاریہ: اس سے مراد وقف ہے۔ علم ینتفع بہ: اس سے تعلیم و تصنیف مراد ہیں۔ دوسرا قول زیادہ قوی ہے کیونکہ زمانہ گزرنے پر بھی وہ باقی رہتی ہے۔ (کذا قال السبکی) صالح: سے مسلم بیٹا مراد ہے۔ یدعوا لہ: مغفرت کی یا عام دعا کرتا ہوں۔

سیوطی نے کہا کہ طبرانی کی روایت میں چار کا تذکرہ ہے۔ چوتھا اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد کی حفاظت کرنے والا ہے۔ اور بزار کی روایت میں سات کا تذکرہ ہے: (۱) تعلیم دی (۲) نہر جاری کی (۳) کنواں لگوا یا (۴) کھجور لگائی (۵) مسجد بنوائی (۶) قرآن مجید وراثت میں چھوڑا (۷) موت کے بعد استغفار والی اولاد چھوڑی۔ ابن خزیمہ کی روایت میں مسافر خانہ بنوایا اور مال سے صدقہ کیا کا اضافہ ہے۔ ابن عساکر کی روایت میں ہے: من علم آية من کتاب اللہ، او بابا من علم أنمی اللہ اجرہ الی یوم القيامة۔ اس طرح یہ گیارہ بن گئے۔ خلاصہ اشعار یہ ہے۔

(۱) مسجد کی حفاظت (۲) قرآن مجید وراثت میں چھوڑا (۳) علم پڑھایا (۴) کھجور لگوائی (۵) کنواں بنوایا (۶) نہر جاری کی (۷) مسافر خانہ بنوایا (۸) کنواں بنوایا (۹) مسجد یا اللہ تعالیٰ کی یاد کے لئے مکان بنوایا (۱۰) حج کو مکمل طور پر ادا کیا (۱۱) قرض مکمل ادا کیا۔

تخریج: باب من خرج فی طلب العلم میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۳۸۵: وَعَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَا وَالَاهُ، وَعَالِمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔ قَوْلُهُ "وَمَا وَالَاهُ" أَيْ طَاعَةُ اللَّهِ۔

۱۳۸۵: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”دنیا ملعون ہے اور اس میں سب کچھ ملعون ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کے ساتھ وابستگی کے اور عالم یا علم حاصل کرنے والے“۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

مَا وَالَاہُ اللّٰہُ تَعَالٰی کِی اطاعت۔

تشریح ❁ آخرت کو چھوڑ کر تمام اعراض و جواہر عاجلہ اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والے ہیں۔ ملعون مافیہا: اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والے ہیں کیونکہ دنیا ہر غلطی کی جڑی ہے۔ الا ذکر اللہ: طاعات اور اصفیاء انبیاء اولیاء اس دنیا سے خارج ہیں جو اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والی ہے۔ مذمت سے مراد جو اللہ تعالیٰ سے دوری کا باعث ہو اور جو چیزیں اس سے متشتی ہیں وہ قرب الہی کا باعث ہیں۔ یہ استثناء متصل ہے کیونکہ ظاہر کے لحاظ سے یہ اشیاء بھی دنیا میں شامل ہیں۔ وما والدہ: سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت مراد ہے۔

تخریج: باب فضل الزہد فی الدنیا میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۳۸۶: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ

فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۸۶: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو علم کی تلاش میں نکلا وہ

اللہ کی راہ میں ہے جب تک کہ لوٹے“۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح ❁ طلب العلم: اس سے علم شریعت مراد ہے۔ فی سبیل اللہ: اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مصروف ہے۔

حتی يرجع: یعنی اپنے مکان کی طرف۔

مظہری کہتے ہیں: طلب علم کو جہاد سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ یہ بھی احیاء دین میں ہے اور اس سے شیطان ذلیل ہوتا ہے اور نفس تھکتا اور اس کی خواہشات و لذات ٹوٹتی ہیں۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۲۶۵۶) ابن ماجہ (۲۲۷)

الفرائد: ① طلب علم سے مجاہد کے برابر ثواب ملتا ہے اور وطن واپسی تک وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ملنے والا ثواب پاتا

ہے۔



۱۳۸۷: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”لَنْ يَشْبَعَ مُؤْمِنٌ مِّنْ

خَيْرٍ حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةُ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۸۷: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”

مومن کبھی خیر سے سیر نہیں ہوتا یہاں تک کہ اس کی انتہاء جنت ہے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ❁ مومن یعنی جو اللہ تعالیٰ کے مقرر بندے ہیں۔ حتیٰ یكون منتہاہ : (۱) حتیٰ ممتلئہ ہے یہ سیر ہونے کی غایت ہے۔ یعنی وہ خیر سے موت تک الگ نہیں۔ جب مر جاتا ہے تو جنت میں جا پہنچتا ہے جنت میں اعمال کا بدلہ پالیتا ہے (۲) حتیٰ تعلیلیہ ہے تاکہ تھوڑی سی طاعت پر قناعت لازم نہ آئے بلکہ اس کا ٹھکانہ جنت ہو۔ جنت کی منازل مختلف ہیں۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۲۶۹۵) ابن حبان (۹۰۳)

الفرائد : ① ہمیشہ علم کی طلب چاہئے یہاں تک کہ اپنے مقصود جنت تک پہنچ جائے ② محسوسات کی نعمتوں کی غایت جنت ہے اور معقولات کے انعامات کی غایت رویت باری تعالیٰ ہے۔ (ابن العربی)



۱۳۸۸: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةِ فِي حُجْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتِ لِيُصَلُّوا عَلَى مُعَلِّمِي النَّاسِ الْخَيْرِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۸۸: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”عالم کی عابد پر اس طرح فضیلت ہے جس طرح میری فضیلت تم میں سے سب سے کم درجہ کے مقابلے میں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور اہل سماء اور اہل ارض یہاں تک کہ چوئیاں اپنے بلوں اور مچھلیاں (اپنے پانی) میں لوگوں کو بھلائی کی تعلیم دینے والے کے لئے دعا کرتی ہیں۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ❁ وہ عالم جو فرض عبادات پر اکتفاء کرنے والا ہو اور اپنے باقی اوقات کو علم میں صرف کرے۔ علی العابد : دین کی جو باتیں حاصل کرنا ضروری ہیں فقط ان پر اکتفاء کرے اور بقیہ اوقات عبادت میں گزارے۔ کفضلی علی : ادناکم : اس میں علماء کی بڑی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ بقول زلمانی علم کے ساتھ فضیلت کا حقدار وہ عالم ہے جس نے وہ علم حاصل کیا جو دنیا و آخرت میں نفع بخش ہو اور علم کے حق عمل کو بھی ادا کرنے والا ہو۔ اسی طرح ہدایت و راہنمائی جو علم کے حقوق ہیں ان کی انجام دہی کرنے والا ہو۔ (تحقیق الایامی زلمانی)

ملائکتہ و اهل السموات : اگر ملائکہ سے تمام ملائکہ مراد ہوں تو عطف عام علی الخاص کی قسم سے ہے (۲) اور اگر ملائکہ مقبرین مراد ہوں تو اہل السماوات پر عطف تغایر کا متقاضی ہوگا۔ حتی النملہ : یہ قلت و صغر میں ماقبل کے لئے غایت کی طرح ہے تاکہ نیکی کے ثواب کا استیعاب ہو جائے (۳) ابن حجر نے اس کو جارہ بھی لکھا ہے۔ (فتح الالہ) و حتی الحوت :

واو کے ساتھ لائے تاکہ اس کو بدل نہ سمجھ لیا جائے بلکہ یہ غایت ہے جس سے تمام سمندری جانوروں کا استیعاب مقصود ہے۔
لیصلون : جب یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے لئے بولا جائے تو اس سے وہ رحمت مراد ہوتی ہے جو عظمت سے مٹی ہوتی ہے اور ملائکہ کے لئے اس کا استعمال استغفار کے معنی میں آتا ہے اور ایمان والوں کے لئے جب آئے تو دعا اور تضرع اور حیوانات کے لئے بھی دعا و تضرع جو ان کے مناسب ہے اس کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

علی معلمی الناس الخیر : عالم جو سیاق سے معلوم ہو رہا پھر ان الفاظ سے اسی طرف عدول کیا تاکہ عابد پر عالم کی فضیلت خوب واضح ہو جائے۔ اس لئے اس کا نفع عام اور متعدی ہے۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۲۶۹۴)

الفرائد : ① علم کا نفع متعدی ہے اس وجہ سے اس کو مجرد للعبادة پر فضیلت دی گئی ہے ② علم ذاتی اعتبار سے بھی فرض ہے۔

۱۳۸۹ : وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : "مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا صَنَعَ ، وَإِنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْيَحْتِثَانُ فِي الْمَاءِ ، وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ ، فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ۔

۱۳۸۹ : حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا : ”جو شخص کسی راستہ پر علم طلب کرنے کیلئے چلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان فرما دیتے ہیں اور بے شک فرشتے طالب علم کے اس فعل پر خوش ہو کر اپنے پر بچھاتے ہیں۔ بے شک عالم کے لئے تمام آسمان اور زمین والے یہاں تک کہ مچھلیاں بھی استغفار کرتی ہیں اور عالم کی فضیلت عابد (ہمہ وقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کرنے والا) پر اس طرح ہے جس طرح چاند (اپنی روشنی و نور کے باعث) کو دیگر ستاروں پر ہے۔ بے شک علماء انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور بلاشبہ انبیاء علیہم السلام کسی درہم و دینار کو وارث نہیں بناتے بلکہ وہ علم ہی کو ورثہ میں چھوڑ کر جاتے ہیں۔ پس جو شخص علم حاصل کرے تو اس نے اس (ورثہ) میں سے عظیم حصہ حاصل کر لیا۔ (ابوداؤد ترمذی)

تشریح : ① یتغی فیہ : دوسری روایت میں یطلب فیہ ہے۔ علم سے علوم شرعیہ یا جو اس کا ذریعہ ہوں وہ مراد ہیں۔ طریقا الی الجنہ : اس سے اعمال صالحہ مراد ہیں جو جنت تک پہنچانے والے ہیں۔ اس کو اضافہ علم کی سہولت میسر ہو

جائے کیونکہ یہ بھی جنت تک لے جانے والے اسباب سے ہے بلکہ اس کا بلند ترین ذریعہ ہے کیونکہ اعمال کی صحت و قبولیت کا دار و مدار علم پر ہے۔ وان الملائكة : ملائکہ رحمت اور جو مصالح امت کے کوشاں فرشتے ہیں وہ مراد ہیں۔ تمام فرشتے ہوں جو بھی ہیں درست ہے۔ لتضع اجنتها : حقیقت مقدم پر رکھتے خواہ ہم نہ دیکھیں۔ اس وقت وہ اڑنے سے رک کر علم کی باتیں سننے بیٹھ جاتے ہیں کیونکہ وہ سب سے اعلیٰ ذکر ہے۔ مجاز مراد ہو تو پھر تواضع مراد لی جائے گی جیسا اس آیت میں : ﴿واخفض جناحك﴾ [شعراء : ۲۱۵] یا طلب علم میں سہولت و اعانت کرنا۔ لطالب العلم رضا : رضا۔ مفعول لہ ہے اس رضا کی خاطر جو اس سے حاصل ہونے والی ہے۔ اس رضا مندی کے لئے جو اس کے اعمال پر حاصل ہوئی کہ انبیاء علیہم السلام کی وراثت کو اس نے جمع کر لیا اور بلند ترین راہوں پر چلا۔ وان العالم لیستغفر لہ : علم کا وصف عالم کے لئے ثابت کیا اور پھر اس کے حاصل کرنے کی فضیلت ثابت کی کہ فرشتے اس کے لئے پر بچھاتے ہیں اب اس میں بطور ترقی فرمایا کہ فرشتے اس کے لئے استغفار کرتے ہیں۔ حتی الحیتان : غایت بنایا تا کہ تمام بحری حیوانات کو شامل ہو۔ بحری حیوانات کی تعداد بڑی سے بہت زیادہ ہے۔ خشکی کے حیوانات کی اگر چار سو اقسام ہیں تو بحری حیوانات کی اقسام سات سو ہیں۔ علماء کے لئے ان موجودات کے استغفار کے عام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ چاہتے ہیں یہ ان گناہوں کی میل کچیل سے پاک ہوں جو ان کے مقام کے لئے مناسب نہیں تا کہ ان کے علم و عمل کی برکت تمام کو پہنچے کیونکہ نظام عالم علم کی وجہ سے قائم ہے۔ اس میں کوئی رکاوٹ نہیں کہ غیر عقلاء اور مجاز حقیقت میں کلام و استغفار کریں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : ﴿وان من شیء الا یسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبیحهم﴾ [الاسراء : ۴۴] وفضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر الکواکب۔

النَّجْوٰی : فضل کو مفتوح پڑھیں تو ان کے اسم کا معطوف بنے گا اور ایک روایت میں ان فضل کا لفظ بھی وارد ہے۔ اس روایت میں لیلۃ البدر کا اضافہ بھی پایا جاتا ہے۔ (مشکوٰۃ) اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادت کا نور اور کمال عابد کی ذات کی حد تک ہے جیسے ستاروں کا نور اور علم کا نور اور اس کے کمالات کا نور وہ دوسروں کو بھی روشن کرتا ہے۔ اس کی مثال چودھویں کے چاند جیسی ہے لیکن یہ ساری علم کی روشنی نور نبوت سے مستفاد ہے۔ اس لئے وہ چاند کی روشنی کی طرح نور شمس سے مستفاد ہے اور یہ کلام اسی عالم سے متعلق ہے جو اجابات میں غلل ڈالنے والا نہ ہو۔ ورنہ وہ اتنا ہی قابل مذمت ہے۔ ورنہ الانبیاء : علم، عمل، کمالات، تکمیل کے لحاظ سے وارث ہیں اور یہ باتیں اسی کے لئے پوری ہوں گی جس کے مصادر علم و عمل اور موارد ہوئی وہوس سے بچے ہوئے ہوں۔ یہاں تک کہ کلمات اللہ اس کی مدد کرتے ہیں جو فناء نہیں ہوتے یہاں تک کہ وہ راتین سے بن جاتا ہے اور اعمال کی انہی اصلی صورتوں پر عمل پیرا ہونے والا ہو جاتا ہے۔ اس لئے وہ درکات کی طرف لے جانے والا دانستوں سے محفوظ ہوتا ہے۔ دیناراً ولا درہماً : مال کی اقسام میں درہم و دینار کا تذکرہ غلبہ استعمال کی وجہ سے ہے۔ انبیاء علیہم السلام نے ان کی نفی کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ وہ رذیل دنیا سے بقدر ضرورت لیتے ہیں اور اس میں سے کوئی چیز بطور وراثت نہیں چھوڑتے تا کہ اس کی طرف میلان کا وہم نہ ہو۔ انما ورثوا العلم : احوال ظاہرہ و باطنہ اور بتائیں اجناس و اختلاف انواع کے لحاظ سے جن کی ان امتوں کو ضرورت و حاجت تھی۔ فمن اخذه اخذ بحظ وافر : ان اسباب کو سامنے رکھتے ہوئے

جس نے علم کو حاصل کیا اس نے کمال کا بڑا حصہ پایا جس کی کوئی نہایت نہیں۔
سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا قول: آج کے دن میں طلب علم سے زیادہ افضل کوئی چیز نہیں جانتا۔ کسی نے ان سے سوال کیا کہ اس کی تو وہ نیت نہیں تو فرمایا اس کا طلب کرنا خود نیت ہے۔

امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول: جس نے علم اس لئے حاصل کیا تاکہ اس سے وہ حاصل کرے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے تو یہ اس کے لئے ان سب چیزوں سے بڑھ کر ہے جن پر سورج طلوع ہوتا ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول: آپ نے اس آدمی کو فرمایا (جو جلدی سے) (نفل) نماز کی طرف جانا چاہتا تھا اور علم کی مجلس چھوڑ رہا تھا) جس کی طرف وہ جا رہا ہے وہ اس سے بہتر نہیں جس کو وہ چھوڑ رہا ہے بشرطیکہ اس کی نیت درست ہو۔
قول شافعی رحمۃ اللہ علیہ: طلب علم نفلی نماز سے بہتر ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۱۷۷۴) وأبو داود (۳۶۴۱) والترمذی (۲۶۹۱) وابن ماجه (۲۲۳) والدارمی (۳۴۲) وابن حبان (۸۸) الفتح (۱۶۰/۱)

الفرائد: ① علماء انبیاء علیہم السلام کے وراثت علمی میں وارث ہیں اور یہ علم دین ہی ہے۔ اس کو پانے والا دونوں جہان کی بھلائیاں سمیٹنے والا ہے۔



۱۳۹۰: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا فَلَبَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ قَرُبْتُ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۹۰: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرسبز و شاداب کرے جس نے ہم سے کوئی بات سن کر پھر اس کو اسی طرح پہنچا دیا جس طرح اس نے سنا۔ بسا اوقات وہ لوگ جن کو بات پہنچائی جاتی ہے سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: نصر الله امرًا: نصره، وأنصره، ونصره۔ اصل میں یہ چہرے کی خوبصورتی اور چمک کے لئے آتا ہے اور یہاں مراد حسن خلق اور مرتبہ و مقام ہے۔ (النبہایہ) بعض نے کہا نصره: سے مراد قبولیت دعا ہے۔ سمع منا: بلا توسط یا صحابہ کرام کے واسطے سے سنایا علماء سے سنا اور جس طرح سنا اسی طرح بلا کم و کاست پہنچا دیا۔ فبلغه کما سمعه: یعنی اس کے مفہوم کو پہنچا دیا اس کی شروط کے ساتھ (۲) بعینہ الفاظ کا پہنچانا بھی مراد ہو سکتا ہے کیونکہ یہ مزید توجہ اور کامل اعتناء کی دلیل ہے کہ اس نے الفاظ کو بھی یاد اور محفوظ رکھا۔ قرب مبلغ أوعی من سامع: رب: یہ حقیقت میں کثرت کے لئے آتا ہے۔ مبلغ: یہاں اسم مفعول ہے جس کو بات پہنچائی جائے۔ وعی: کا لفظ لائے تاکہ ہانی کے نفائس و نفیس مقاصد

کی طرف اشارہ ہو۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ نے ضابطہ حافظ الفاظ سنت راوی الفاظ سنت کے لئے دعا فرمائی۔ مذکور کا یہی حکم ہے کیونکہ سنت کی حفاظت اور اسی طرح اس کا آگے پہنچا دینا اس کی قعر و تازگی اور تحسین کی کوشش ہے۔ گویا اس نے معنی کو بالکل تر و تازہ اور سرسبز و شاداب کر دیا اور اگر کسی نے بدل دیا خواہ مرادف الفاظ استعمال کئے تو اس نے اس کو مؤید کر دیا۔ کیا تم غور نہیں کرتے اگر نضر کی بجائے حسن بولا جائے تو نضر کے اندر جو باریکی ہے وہ فوت ہو جاتی ہے۔ اس پر باقی کو قیاس کر لو۔ پھر یہ بھی کہا گیا ہے: من سامع کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ تابعین میں ایسے ممتاز لوگ ہوں گے جو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے زیادہ افقہ اور انہم ہوں گے اور یہ انوکھی بات نہیں۔ مفصول میں بعض اوقات ایسی خوبیاں ہوتی ہیں جو فاضل میں نہیں ہوتیں۔

نبہتی کے الفاظ یہ ہیں: نضر اللہ عبدًا سمع مقالتي فحفظها و وعها، فرب حامل فقه غير فقيه و رب حامل فقه الى من هو افقه منه۔ اس کو احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ واری اور ضیاء نے زید بن ثابت سے نقل کیا۔ ابن حجر کا نکتہ: روایت بالا جو ترمذی نے نقل کی اور دوسری روایت جس کو ترمذی اور دیگر نے نقل کیا ان میں الفاظ کی تبدیلی، معنی کی وحدت کے ساتھ یہ ظاہر کرتی ہے کہ یہ سب کچھ اس لئے لایا گیا تا کہ جو کچھ آیا اس سے سنا گیا ہے وہ بغیر کسی ادنیٰ تعبیر کے پہنچ جائے اور اس روایت بالمعنی کا جواز اس شخص کے لئے ثابت ہوتا ہے جو الفاظ کے معانی و مراد سے خوب واقفیت رکھتا ہو اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اصل مقصود تو معنی اصلی ہے وہ محسنات کلام جو آپ کی بلاغت کاملہ سے ظاہر ہوتے تھے ان کو کوئی دوسرا پہنچتا تو درکنار اس کے عشر عشر کو بھی نہیں پہنچ سکتا پس ان محسنات و بدائع کی رعایت معذور ہے۔ اس سے روایت بالمعنی کی مطلقاً ممانعت ہو جانے سے سنت کا بہت سا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ پس تقاضا مصلحت عامہ یہ ہوا کہ لوگوں کو طرق روایت میں وسعت دی جائے۔ البتہ مقصود اصلی کا بہر صورت لحاظ رکھنا لازم ہے۔ اس کا لحاظ کئے بغیر روایت بالمعنی کی ہرگز اجازت نہیں۔ (فتح)

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۴۱۵۷) والترمذی (۲۶۶۶) وابن ماجه (۲۳۲) وابن حبان (۶۶) وأبو نعیم (۳۳۱/۷)

الفرائد: ① جناب رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کو بلا کم و کاست پہنچانے والے کو اگر اور کچھ بدلہ نہ ملتا تو یہ دعا نبوت بدلہ کے طور پر کافی ہے۔



۱۳۹۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ سِئِلَ عَنْ عِلْمٍ

فَكْتَمَهُ الْجَحْمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلَجَامٍ مِنْ نَارٍ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۹۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس سے

کوئی علم کی بات پوچھی گئی پھر اس نے چھپالی قیامت کے دن اس کو آگ کی لگام دے دی جائے گی۔“ (ابو

داؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ❶ عن علم: وہ شرعی علم جس کی اس وقت ضرورت ہو۔ فکتمہ: سائل کو واضح نہ کیا۔ الجم: یہ فعل مجہول بلجام من نار: شرعی علم کے کتمان کی شدید وعید ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۵۷۴) والترمذی (۲۶۵۸) وأبو داود (۳۶۵۸) وابن ماجہ (۲۶۶)

الفرائد: ❶ علم و تعلیم کو پھیلانا چاہئے ❷ اس کو چھپانا قیامت کے دن عذاب کا باعث بنے گا۔



۱۳۹۲: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَنْتَفِي بِهِ وَجْهُهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَعْنِي رِيحَهَا - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۹۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے کوئی علم سیکھا (یعنی) جس سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کی جاتی ہے (لیکن) اُس نے اس علم کو دنیا کی غرض سے حاصل کیا تو وہ روز قیامت جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا۔“ (ابوداؤد) عمدہ سند کے ساتھ۔

تشریح ❶ مما ينتفى: یہ فعل مجہول ہے۔ طلب کیا جانا۔
النحو: مما ينتفى سے تمام جملہ ممکن ہے، صفت کا صفہ ہے کیونکہ قابل تعریف علم تو رضائے الہی کے لئے ہوتا ہے اور اس سے ان علوم سے احتراز بھی مقصود ہے جو یا تو واجب نہیں جیسے علم و عرض یا پھر حرام ہیں جیسے علم جعفر و سحر۔ لا يعلمہ۔ یہ فاعل سے جملہ حالیہ ہے۔ مفعول سے جملہ حالیہ ہے کیونکہ وصف کے ساتھ مخصوص ہے۔

الا ليصيب به غرضًا: یہ عام علل سے استثناء ہے۔ اس کو فقط دنیاوی غرض سے حاصل کرتا ہے۔ اس میں مقید کیا گیا تاکہ آئندہ عتاب اس پر مرتب ہو یا مطلب یہ ہے کہ جس نے دنیا کو مقصد بنایا اس کے ساتھ آخرت کا قصد نہیں رکھتا۔ عرف الجنة: یعنی اس کی ہوا بھی نہ پائے گا۔ یہ دوری سے کنایہ ہے۔ طبرانی کی روایت میں وارد ہے: ”وان عرضها ليوجد من مسيرة خمس مائة عام“ کہ پانچ سو سال کے فاصلہ سے اس کی خوشبو پہنچ جاتی ہے۔ (۲) یہ عدم دخول سے کنایہ ہے۔ اگر اس نے حلال سمجھ کر ایسا کیا کیونکہ اس کا حرام بالاتفاق ہے اور دین میں معروف ہے۔ (۳) وہ نجات اولیٰ پانے والوں میں داخل نہ ہو سکے گا۔ (۴) اس کی خوشبو میدانِ محشر میں نہ پائے گا۔ اگر اس نے حلال سمجھ کر ایسا نہ کیا ہو۔ (۵) حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ طلب علم میں جس کا مقصد شرعی ہوگا اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی خوشبوؤں سے امداد پہنچائیں گے جو اس کے لئے تقویتِ قلب اور ازالہ دکھ کا ذریعہ بنے گی۔ اس کے بالمقابل جو اس طرح نہ ہو وہ بیمار دل کی وجہ سے قیامت میں مأوف الدماغ ہوگا جس کی خوشبو نہیں آتی۔ (۶) اس حدیث میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جس کا مقصد درست ہو پھر دنیا بلا طلب آجائے اس لئے وہ مضر نہیں۔ ترمذی کے الفاظ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ: ”من تعلم علمًا لغير الله فليتبوء مقعده من“

النار“۔ ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کی ہے: ”من تعلم العلم لیباهی بہ العلماء او یماری بہ السفہاء او یصرف بہ وجوہ الناس الیہ ادخلہ اللہ جہنم“: اس سلسلہ کی احادیث کا مفہوم روایت الباب کے مطابق ہوگا۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۸۴۷۵) وأبو داود (۳۶۶۴) وابن ماجہ (۲۵۲) وابن حبان (۷۸) والحاکم (۱/۲۸۸)

الفرائد: ① علم دین کو دنیا کی خاطر حاصل کرنے پر شدید توجہ ہے ② حسن بصریؒ نے ایک آدمی کو اسی کے اوپر چلتے دیکھا تو فرمایا یہ آدمی ہمارے ان لوگوں سے بہتر ہے جو دین سے دنیا کماتے ہیں کیونکہ یہ دنیا سے دنیا کما رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس بدنیت سے محفوظ فرمائے آمین



۱۳۹۳: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَالًا“ فَنَسِلُوا فَافْتَرَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۹۳: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا: ”بے شک اللہ علم کو سینوں سے اسی طرح قبض نہ کریں گے کہ اس کو ان کے سینوں سے کھینچ لیں لیکن علم کو علماء کی وفات سے قبض کریں گے۔ یہاں تک کہ جب وہ کوئی عالم باقی نہیں رکھے گا تو لوگ جاہلوں کو سردار بنا لیں گے پس ان سے سوال کیا جائے گا تو وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے اس طرح وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے“۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: لا يقبض العلم انتزاعاً: علم کو آخر زمانہ میں زمین سے اس طرح قبض نہ کیا جائے گا کہ اس کو اٹھالیا جائے کہ لوگوں کے دلوں سے کھینچ لیا جائے کیونکہ وہ کریم ہیں اور یہ چیز اس کے کرم کے خلاف ہے۔ انتزاعاً۔
النتجى: مفعول مطلق ہے قبض انتزاع (۲) تمیز ہے (۳) حال ای منتزاعاً۔ لكن يقبض..... یہ ماقبل سے استدراک ہے۔ بالکیہ انتزاع نہیں البتہ علماء کو قبض کر کے اس کو کھینچے گا۔ اس تعبیر سے اشارہ کر دیا۔ علماء وہ خزان ہیں جو مخلوق کے فائدے کے لئے زمین میں محفوظ کر دیئے گئے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ ان خزان کو اٹھانا چاہے گا تو علماء کو موت دے گا۔ لم يبق: یہ ابقاء سے ہے یعنی باقی رہنا۔ رؤسا: یہ اس کی جمع ہے یاریس کی جمع ہے۔ جہالاً: یہ جاہل کی جمع ہے۔ جیسے سارو سراء و غارو غراء۔ فسنلوا: یہ فعل ماضی مجہول ہے۔ فضلوا: وہ خود اللہ تعالیٰ پر افتراء کی وجہ سے گمراہ ہوں گے۔ واضلوا: جن کو فتویٰ دیں گے۔ ان کو غلط فتویٰ دے کر گمراہ کریں گے۔

ابن حجر کہتے ہیں: اس میں اہل علم کو بڑی خوشخبری دی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو دیا ہے وہ ان سے چھینیں گے اور فتویٰ میں انتہائی احتیاط برتنے کی طرف اشارہ کر دیا اور بغیر علم کے فتویٰ دینے پر وعید فرمائی اور بے علم فتویٰ دینے والے کو ضال و مضل فرمایا اور جاہل سے استفاء کی ممانعت نکلتی ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۶۵۲۱) والبخاری (۱۰۰) ومسلم (۲۶۷۳) والترمذی (۲۶۶۱) وابن ماجه (۵۲) والدارمی (۲۳۹) والحمیدی (۵۸۱) وابن حبان (۴۵۷۱) والطیالسی (۲۲۹۲)

الفرائد: ① جبلا کو سردار بنانے کی ممانعت ہے ② اصل سرداری تو فتویٰ ہے ③ بلا علم فتویٰ حماقت در حماقت ہے ④ قبض علم سے مراد علماء کا فوت ہونا ہے نہ کہ سینے سے علم کا مٹنا۔



کتاب حمد اللہ تعالیٰ و شکرہ

۲۴۲: بَابُ فَضْلِ الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ

باب: اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے شکر کا بیان

تشریح ﴿ حمد اللہ: لغت میں تو اختیاری اچھے افعال پر بطور تعظیم زبان سے تعریف کرنا اور عرف عام میں حمد ایسا فعل کہ شمع کی عظمت کو ظاہر کرے اس لئے کہ وہ تعریف کرنے والے پر انعام و احسان کرنے والا یا دوسرے پر احسان کرنے والے ہیں۔ (اباء و اصحاب) اور ان کے درمیان عموم خصوص من وجہ کی نسبت پائی جاتی ہے۔ و شکرہ: اس کو حمد پر معطوف کرنے کا مطلب یہ ہے کہ حمد سے لغوی حمد مراد ہے ورنہ عربی حمد تو شکر ہی کا نام ہے۔ (۲) شکر سے عربی معنی مراد ہو۔ بندے کا ان تمام چیزوں کو جو اللہ تعالیٰ نے بندے پر انعام فرمائی ہیں اسی کے لئے استعمال کرنا جس کے لئے وہ پیدا کی گئی ہیں مثلاً شنوائی کو آیات و نیک باتیں سنانے کے لئے نگاہ کو مصنوعات میں غور و فکر کرنے کے لئے اور یہ بھی درست ہے کہ ان سے ایسا معنی مراد لیں جو لغوی و عربی دونوں کو شامل ہو اور بندہ دونوں کو انجام دینے والا ہو کیونکہ ان میں کا ہر ایک مطلوب ہے۔ اگرچہ دونوں قریب المعنی ہیں۔

الآیات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ [البقرة: ۱۰۲] وَقَالَ تَعَالَى:

﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [ابراهيم: ۷] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [وَآخِرُ

دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] [يونس: ۱۰]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”پس تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا اور تم میرا شکر ادا کرو اور میری ناشکری نہ کرو۔“ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اگر تم شکر یہ ادا کرو تو ضرور بضرورت تمہیں نعمتیں زیادہ دوں گا۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”کہہ دیجئے تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔“ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اور ان کی آخری پکار یہی ہوگی کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔“

فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ تم اطاعت سے مجھے یاد کرو (۲) خوشحالی میں مجھے یاد کرو۔ اذْكُرْكُمْ: میں تمہیں بخش دوں

گاہی سختی و تنگدستی کی حالت میں مہربان ہوں گا۔ حدیث میں فرمایا: ((من اطاع الله فقد ذكره وان لم يذكره بلسانه ومن عصى الله فقد نسيه وان ذكره بلسانه)) (الوسيط للواحدی)

وَأَشْكُرُ وَلِيَّ تم میری نعمتوں کا شکریہ ادا کرو۔

لَہُنَّ شُكْرُكُمْ اگر تم نے میری نعمتوں کا شکریہ ادا کیا اور میری فرمانبرداری کی لَازِمَتُكُمْ میں نعمت میں اضافہ کروں گا۔ اگر چہ ظاہر اخطاب تو بنی اسرائیل کو ہے مگر یہ امت شکر کی زیادہ حقدار ہے کیونکہ ان سے زیادہ افضل ہے۔ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ آپ الحمد للہ کہیں۔ اس میں حمد کرنے کا خود باقی تعالیٰ نے حکم فرمایا۔ دوسرے حصہ آیت کو ترجمہ الباب سے تعلق نہ ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا۔

وَاٰخِرُ دَعْوَاهُمْ اِنَّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ جنت میں اہل جنت کی دعا کا اختتام الحمد للہ رب العالمین پر ہوگا۔ بہت سے سلف نے نقل کیا کہ جب اہل جنت کو کسی چیز کی طلب ہوگی تو کہیں گے: سُبْحَانَكَ اللّٰہم۔ اس وقت فرشتے ان کی پسندیدہ چیز لے کر حاضر ہو جائیں گے اور ان کو سلام کریں گے۔ یہ جواب دیں گے اور اسی کا تذکرہ اس آیت میں ہے: ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا سَلَامٌ﴾ [ابراہیم: ۲۳] جب وہ اس نعمت کو کھائیں گے تو اللہ تعالیٰ حمد و ثناء کرتے ہوئے اس طرح کہیں گے جو اس آیت میں مذکور ہے: ﴿وَاٰخِرُ دَعْوَاهُمْ اِنَّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ﴾ [یونس: ۱۰]

۱۳۹۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُتِيَ لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ وَلَكِنْ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ - فَقَالَ جَبْرِئِيلُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ "رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۹۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس معراج کی رات دو پیالے (ایک) شراب اور (ایک) دودھ کے لائے گئے پس آپ نے ان دونوں کی طرف دیکھا پھر دودھ لے لیا تو جبرائیل علیہ السلام نے کہا: "اس اللہ کا شکر ہے جس نے آپ کی راہنمائی فطرت کی طرف کی۔ اگر آپ شراب والا (پیالہ) لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔"۔ (مسلم)

تشمیح ☉ اتی: یہ جبرائیل امین آپ کے پاس آئے۔ لیلۃ اسری بہ: اس سے لیلۃ المعراج مراد ہے۔ یہ ہجرت سے پہلے کی بات ہے۔ ایک قول کے مطابق اٹھارہ ماہ قبل الهجرة بعض نے بعض معراج کا لفظ بیت المقدس تک کا سفر یا سدرۃ المنتہی تک کا سفر اس کے متعلق متعدد روایات آئی ہیں وہ آپ کے اکرام کی رات تھی۔

بقدحین: ایک شراب اور دوسرا دودھ سے بھرا تھا۔ ان سے تعبیر مراد ظاہر ہونے کی وجہ سے ہے۔ فنظر الیہما: آپ کو چناؤ کا اختیار دیا گیا پھر دودھ کے انتخاب کا الہام ہوا۔ هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ: فطرت کی تفسیر اسلام و استقامت ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ میں نے اسلام و استقامت کی علامت کو پسند کیا۔ دودھ کو اس کی علامت بنایا گیا کیونکہ یہ نرم پاکیزہ گلے میں اترنے والا مزیدار اور عمدہ انجام والا ہے اور شراب اُمّ النجاسات اور حال و مآل میں قسما قسم کے شرور کو جمع کرنے والی ہے۔

غوت امتك: اس میں اچھے خیال سے تقاول لینے کے درست ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۱۰۶۵۲) والبخاری (۳۳۹۴) ومسلم (۱۶۸) والترمذی (۳۱۴۱) والنسائی

(۵۶۷۳) وابن حبان (۵۲) وابن مندہ (۷۲۸) وأبو عوانة (۱۲۹/۱) وعبد الرأق (۹۷۱۹) والبيهقی (۳۸۷/۲)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ کا اپنے رسول ﷺ پر کتنا عظیم فضل ہے کہ جس میں آپ ﷺ کی اور آپ ﷺ کی امت کی خیر تھی اس کی طرف راہنمائی فرمائی ② قابل تعریف چیز ملے تو اس پر حمد و ثناء کرنی چاہئے۔



۱۳۹۵: وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ" حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ۔

۱۳۹۵: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ ہر وہ کام جو اہمیت والا ہو اس کو اللہ کی تعریف کے ساتھ شروع نہ کیا جائے تو وہ بے برکت ہے۔ (ابوداؤد وغیرہ) حدیث حسن ہے۔

تشریح: ذی بال: وہ شان والا کام جو شرعاً اہتمام کے قابل ہو۔ لا یداء فیہ بالحمد۔ (النحو: ۱) الحمد کو مرفوع پر نہیں گے تو مراد خاص یہ جملہ ہوگا۔ یہ حکایت ہوگا۔ ۲) اگر مجبور ہو تو اس سے ابتداء کرنا جس میں حمد کا معنی پایا جائے خواہ جس صیغہ سے ہو۔
فہو اقطع: اس میں برکت ناقص ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۸۷۲۰) وأبو داود (۴۸۴۰) والنسائی (۴۹۴) وابن ماجہ (۱۸۹۴) وابن حبان

(۱) والبيهقی (۲۰۸/۳) والدارقطنی (۲۲۹/۱)

الفرائد: ① تمام اہم کام شروع کرنے ہو تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے آغاز کرنا چاہئے تاکہ خیر و برکت کا باعث ہو۔



۱۳۹۶: وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ: قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ: نَعَمْ - فَيَقُولُ: قَبَضْتُمْ ثَمَرَةً فَوَادَهُ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ - فَيَقُولُ: فَمَاذَا قَالَ عَبْدِي؟ فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَاسْتَرْجَعَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۹۶: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب کسی کا بیٹا فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں کو فرماتے ہیں تم نے میرے بندے کے بیٹے (کی روح) کو قبض کیا ہے؟ وہ کہتے ہیں جی ہاں پھر اللہ فرماتے ہیں تم نے اس کے دل کے پھل کو قبض کیا ہے؟ وہ کہتے ہیں جی ہاں۔ اس پر اللہ فرماتے ہیں کہ

پھر میرے بندے نے کیا کہا؟ وہ کہتے ہیں تیری تعریف کی اور انا اللہ پڑھا تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بنا دو اور اس کا نام بیت الحمد رکھ دو۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔
تشریح ❁ ولد العبد : اس میں بالغ و نابالغ، مذکر و مؤنث سب کو شامل ہے۔ قبضتم۔
النحو (۱) یہ استفہام تقریری ہے۔ (۲) اپنے ظاہر پر ہے تاکہ صابر کے ثواب کی فضیلت ظاہر کی جاتی، ورنہ اللہ تعالیٰ کا علم تو ہر چیز پر محیط ہے۔

نعم : یہ حرف جواب استفہام کے لئے آتا ہے۔ ثمرة فؤادہ : یہ بیٹے سے کنایہ ہے کیونکہ دل بدن کا خلاصہ ہے اور اس کا خلاصہ وہ لطیفہ الہیہ ہے جو اس میں بطور امانت رکھا گیا ہے جس سے وہ ادراک کرنا اور وہ علوم حاصل کرنا ہے جس کے لئے اس کو بنایا گیا اور اس شرف سے مشرف کیا گیا۔ اس لطیفہ کے اولاد میں بہت زیادہ مشغول ہونے کی وجہ سے وہ اولاد اسی طرح بن گئی جیسے وہ اس کا مقصود ثمرہ ہے۔ یہ وہ بلند چیز ہے جس سے اس کی تکلیف کی عظمت کو ظاہر کیا اور اس کے ساتھ ساتھ اس پر صبر کی عظمت کو بیان کیا بلکہ صبر سے بھی بڑھ کر مقام حمد کو بیان کیا۔ استرجع : اس نے انا اللہ وانا الیہ راجعون کہا۔ پس وہ آدمی جو اس سے آگے نہ بڑھے بلکہ ایک اعتبار سے مصیبت ہے اس لئے استرجاع کیا۔ ایک لحاظ سے نعمت ہے تو اس نے حمد کی تاکہ موقعہ محل کے لحاظ سے وہ حمد کے مقابل ہو۔

نکتہ : بیٹے کی گمشدگی پر صبر کرنے کی فضیلت ذکر کی گئی ہے اور ایک روایت میں فرمایا: ما لعبدی المؤمن اذا قبضت صفیہ عن الندیاء فاحتسب الا الجنة۔

تخریج : باب ما یقال عند المیت ... میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۳۹۷: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ يَأْكُلُ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا، وَيَشْرَبُ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۹۷: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بے شک اللہ اس بندے سے خوش ہوتے ہیں جو کھانا کھا کر اس کی حمد کرتا ہے اور پی کر اس پر بھی حمد کرتا ہے۔“ (مسلم)

تشریح ❁ یہ روایت باب بیان طرق الخیر میں بھی گزر چکی۔ الا کلة : سے مراد صبح و شام کا کھانا۔ اصل معنی لقمہ ہے۔ (المصباح) فیحمدہ علیہا، علی یہاں لام اجلیہ کے معنی میں ہے جیسا اس آیت میں: ﴿وَلِتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا

هَدَاكُمْ﴾ [البقرة] :

تخریج : باب فی بیان کثرة طرق النحیر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔

کتاب الصلوٰۃ

۲۴۳: بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بَابُ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الاحزاب: ۵۶]

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”بے شک اللہ اور اس کے فرشتے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت بھیجتے ہیں اے ایمان والو! تم بھی ان پر رحمت و سلام بھیجا کرو۔“ (الاحزاب)

تشریح: ۱۰ الصلوٰۃ: یہ انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے۔ اسی طرح خضر و الیاس، لقمان، مریم ان پر بھی بولا جائے گا۔ اگرچہ ان کی نبوت کا قول نہ کیا جائے۔ ان کے علاوہ تابع کی حیثیت سے استعمال درست ہے کیونکہ عرف عام میں یہ تذکرہ رسل کے لئے بطور شعار و علامت استعمال ہوتا ہے اور اسی لئے محمدؐ عز وجل کہنا مکروہ ہے اگرچہ آپ ﷺ سب مخلوق میں سب سے زیادہ عزت و عظمت والے ہیں۔

بیضاوی کا قول: وہ روایت: ان الله و ملائكتہ يصلون على اصحاب العمامم البيض يوم الجمعة اور یہ روایت: اللهم صل على آل ابی اوی جبکہ وہ زکوٰۃ لے کر آئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کراہت تو ہمارے لحاظ سے ہے۔ البتہ آپ کی نسبت سے اور ملائکہ کی نسبت سے وہ ان کے ساتھ خاص ہے جس کے لئے استعمال کریں اور تمام انبیاء علیہم السلام پر ہمارے پیغمبر ﷺ کی طرح سلام بھیجا جائے گا۔ اس کی دلیل یہ روایت ہے جس کو ابن ابی عمر اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور خطیب نے انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً نقل کیا ہے: ”صلوا على انبياء الله و رسله فان الله بعثهم كما بعثني“: انبیاء علیہم السلام اور رسولوں پر سلام بھیجئے ان کو بھی اللہ تعالیٰ نے میری طرح مبعوث فرمایا ہے۔ شاشی اور ابن عساکر نے وائل بن حجر نے مرفوعاً نقل کیا ہے: صلوا على انبياء الله اذا ذكرتموني فانهم قد بعثوا كما بعثت۔ اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں پر درود بھیجو جب میرا ذکر کرو کیونکہ ان کو بھی اسی طرح مبعوث کیا گیا جیسا مجھے مبعوث کیا گیا۔

① إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ یعنی آپ ﷺ کے شرف و تعظیم کو ظاہر کرنے کا اہتمام فرماتے ہیں۔ ابن ہشام نے اشارہ کیا کہ صلوٰۃ کا معنی یہاں معنی مہربانی لی جائے اور مہربانی کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو رحمت اور

ملائکہ کی طرف ہو تو استغفار اور غیروں کی طرف ہو تو دعا۔ ان کا اسم لفظ اللہ اور اس کی خبر محذوف ہے یصلی۔ ملائکہ یصلون۔ یہ اسی طرح ہوگا جیسا شاعر نے کہا۔

نحن بما عندنا و أنت بما ☆ عندك راض والرائ مختلف

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا..... تم بھی اس کا اہتمام کرو تم پر پہلے حق بنتا ہے اور اس طرح کہو: اللھم صل علی محمد۔ سَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔ تم کہو ہمارے آقا محمد ﷺ پر صلوٰۃ ورحمت ہو۔ (۲) آپ کے اوامر کو تسلیم کرو۔ یہ آیت شعبان میں اتری اسی وجہ سے اس کو درود کا مہینہ کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا یہ ہجرت کے دوسرے سال اتری۔ بعض نے کہا لیلۃ الاسراء میں اتری مگر پہلی بات کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ سورۃ مدنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر مومن کو آپ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجنے کا حکم دیا اور اس سے پہلے تمہید کے طور پر اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اور پھر ملائکہ کا تذکرہ فرمایا۔ وہ صلوٰۃ و سلام میں دوام کرنے والے ہیں اور اس کی تجدید و تفاقاً ہوتی ہے جیسا جملہ اسمیہ بات کا متقاضی ہے اور جملہ اسمیہ کے شروع میں مضارع ہے اور مضارع کے معنی سے عجز کی وجہ سے یہ جملہ دو حیثیتوں والا ہے: (۱) ایمان والوں کو اس بات پر ابھارا گیا کہ وہ اس حکم کو بجالائیں اور اس کی طرف خوب متوجہ ہوں۔ (۲) ان کو اس کے دوام استمرار پر ابھارا گیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کا قرب پا سکیں اور ان کو آپ ﷺ کے محافظ و معاونت کا تحفہ بھی میسر آ جائے۔ سلام کو مصدر سے مؤکد کر کے لائے تاکہ یہ جملہ بھی جملہ اول کا تاکید میں معادل ہو۔ اس لئے کہ وہ ان سے شروع کیا گیا اور اس میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلے سے رحمتیں بھیجتے ہیں اور ہمارے لئے تو صرف سلام کا اضافہ کیا گی کیونکہ یہ تحفہ اور اطاعت کے معنی میں ہے۔

اگر یہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کے لئے استعمال ہوتا حالانکہ انقید اللہ تعالیٰ کے لئے ممنوع اور فرشتوں کے لئے اس موقع پر غیر مقصود ہے۔

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد اس کے منافی نہیں۔ ﴿سلام علی ابراہیم﴾ اور اسی طرح یہ ارشاد: ﴿والملائکۃ یدخلون علیہم من کل باب سلام علیکم﴾

پھر صلوٰۃ کا فائدہ اس پر اضافہ سمیت آپ کو ملتا ہے اور پڑھنے والے کو ثواب و معاونت ملتی ہے اور کامل کمال کو قبول کرتا ہے۔ (فتح الالہ)

روایات

۱۳۹۸: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۹۸: عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جو مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں دس مرتبہ رحمتیں نازل فرماتا

ہے۔ (مسلم)

تشریح ❁ صلی علی : اس کے منقولہ صیغہ میں سے کسی صیغہ کے ساتھ۔ صلاۃ : ایک مرتبہ جیسا کہ اس کے واحد لانے سے اشارہ ہو رہا ہے۔ بھانوسر : اس کے سب سے اس پر دس مرتبہ رحمت اترتی ہے اور یہ اضافی ہے اس سے جس کا تذکرہ اس آیت میں آ رہا ہے: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْثَالِهَا﴾ [انعام : ۱۶۰] کیونکہ اس میں تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا رحمت سے تذکرہ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا بندے کو یاد کرنا زیادہ بڑا ہے۔ طبرانی نے ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ لفظ بھی ذکر کئے: ((صلی اللہ علیہ عشر صلوات، وحط عنه عشر خطیئات، ورفع له عشر درجات)) (روایت کی مزید شرح احمد، اب المفرد، ابوداؤد، شرح الاذکار میں ملاحظہ کریں)

تخریج : أخرجه مسلم (۳۸۴) وأبو داود (۲۵۳) والترمذی (۳۶۱۴) والنسائی (۶۷۷) وانظر (۱۰۴۹) الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی طرف سے بدلہ عموماً اسی جنس سے عنایت ہوتا ہے۔ کثرت درود سے اللہ تعالیٰ کی رحمت برتی ہے۔



۱۳۹۹: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَوَّلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔
۱۳۹۹: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لوگوں میں قیامت کے دن میرے سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہوگا جو مجھ پر سب سے زیادہ درود پڑھتا ہو۔"
(ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ❁ اولی الناس : (۱) قرب کا زیادہ حقدار۔ (۲) شفاعت کا زیادہ حقدار۔ اولی یہ ولی سے ہے جس کا معنی قرب ہے۔ باء سے متعدی کیا خاص الخاص کا معنی پیدا ہو گیا اور انس کی روایت میں: ((ان اقربکم منی یوم القیامۃ فی کل موطن اکثرهم علی صلاۃ فی الدنیا)) (بیہقی بسند ضعیف)

تخریج : أخرجه الترمذی (۴۸۴) والبخاری (۱۷۷/۵) وابن حبان (۶/۴۳۴۲) والبیہقی (۲۴۹/۳) الفرائد : ① کثرت درود شریف کی وجہ سے قیامت کی گھبراہٹ سے بچ جائے گا اللہ تعالیٰ ہمیں ان میں شامل فرمائے۔
② ابن حبان کہتے ہیں محدثین کے عظیم مرتبہ کی طرف اشارہ نکل رہا ہے۔



۱۴۰۰: وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَكْثِرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُ: بَلَيْتَ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ

عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۴۰۰: حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تمہارے سب سے زیادہ فضیلت والے دنوں میں جمعہ کا دن ہے پس اس دن مجھ پر زیادہ درود پڑھو۔ پس تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔“ صحابہ نے کہا یا رسول اللہ کس طرح ہمارا درود آپ پر پیش کیا جاتا ہے جب کہ آپ کا جسم بوسیدہ ہو چکا ہوگا آپ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک اللہ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو حرام کر دیا۔“ (ابوداؤد)

تشمیح ﴿﴾ ان کے حال اباب فضل الجمعہ میں گزرے۔ افضل ایامکم یوم الجمعة۔ من لا کر متنبہ کیا کہ سال کے دنوں کے لحاظ سے افضل دن تو عرفہ ہے کیونکہ اس کو سید الايام فرمایا اور ہفتے کے دنوں میں افضل جمعہ کا دن ہے اور مہینوں کے حیثیت سے رمضان کا مہینہ ہے۔ فاکثروا علی: جمعہ کے دن پر یہ مسئلہ مرتب فرمایا تاکہ ثواب عمل زمان و مکان کے شرف سے اور بڑھ جائے۔ معروضہ علی: اس کو وہ فرشتے پیش کرتے ہیں جو اس بات پر مقرر ہیں جیسا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت مرفوعہ میں مذکور ہے: ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني من امتي السلام۔ احمد ابوداؤد بیہقی فی الدعوات الکبیر۔ یہ اس کے لئے حکم ہے جو دور سے درود بھیجے البتہ جو قبر شریف کے پاس درود پڑھا جائے وہ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے مطابق سنتے ہیں۔ ”من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا بلغته“ بیہقی فی الشعب۔ کیف تعرض اُرمّت: یہ رّم المیت اذا لمی سے لیا گیا ہے۔ یہ لفظ میم کی تشدید سے ہونا چاہئے۔ (ترغیب منذری) قال ان الله حرم علی الارض اجساد الانبياء: نسائی کی روایت میں ان تأکل کے الفاظ بھی ہیں۔ زمین کے اجساد مطہرہ کو نقصان پہنچانے سے محفوظ کر دیا گیا کیونکہ وہ اپنی قبور میں اس جہاں کی زندگی سے زندہ ہیں۔ اسی لئے ان کے مقابر میں نماز کی کراہیت نہیں کیونکہ علت کراہت ہے۔ ابوحاتم نے اس روایت کو منکر اور ابن العربی نے عدم ثبوت کا حکم لگایا۔ مگر ابن حجر نے ان کی بات کی تردید فرمائی۔ (فتح الباری)

تخریج: باب فضل یوم الجمعة میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔

۱۴۰۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۰۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس آدمی کی ناک خاک آلود ہو جس کے ہاں میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشمیح ﴿﴾ رَغِمَ: مٹی سے چٹ جائے۔ یہ ذلت و حقارت سے کنایہ ہے۔ فلم یصل علی: اس سے بعض احناف اور دیگر علماء نے آپ ﷺ پر جب بھی آپ ﷺ کا تذکرہ ہو درود کو واجب قرار دیا۔ مگر جمہور اس کو مستحب قرار دیتے

ہیں۔ حدیث کا تکمیلی حصہ اس طرح ہے: ”ورغم انف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل ان يغفر له“ ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبير فلم يدخلا الجنة۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۵۶۵) والترمذی (۳۵۵۶) وابن حبان (۹۰۸)

الفرائد : ① اُس آدمی کے لئے ذلت و رسوائی کی خبر دی گئی ہے جو درود شریف پڑھنے میں بخل کرنے والا ہو۔



۱۴۰۲ : وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ

فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۰۲ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری قبر کو عید

مت بناؤ اور مجھ پر درود بھیجو بے شک تمہارا درود مجھے پہنچتا ہے جہاں تم ہو“۔ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح : اس کا معنی یہ ہے: ”اس عید کی طرح کا اجتماع آپ ﷺ کی زیارت کے لئے کرنے سے ممانعت کی گئی ہے۔ اس لئے کہ عید کے دن زینت اور کھیل کی اجازت ہے اور لوگ تفریح اور اظہار خوشی کے لئے باہر نکلنے نکلتے ہیں۔ اہل کتاب انبیاء علیہم السلام کی قبور کی زیارت کے سلسلہ میں اسی راہ پر تھے (جیسے قبور اولیاء پر اعراس کا حال ہے) یہاں تک کہ ان کے دلوں پر غفلت کا پردہ ڈال دیا گیا۔ انہوں نے بتوں کی زیارت کے لئے جانے والے بت پرستوں کی اتباع کی۔ اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبور کو سجدہ گاہ بنایا۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللهم لا تجعل قبري و ثناء يعبد“ اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد“ (۲) اگر اس کو اعتیاد سے اسم بنائیں اور عید سے مراد وہ ارادہ و فکر وغیرہ ہو جو تمہاری عادت ہو مطلب یہ ہوا۔ اس کو عادت کا مقام مت بناؤ جہاں تم بطور عادت جاتے ہو۔ (۳) ان کو اس وجہ سے منع کیا جو پہلی صورت میں مذکور ہوا۔ تاکہ ہوہ عبادت میں عادت کی راہ اختیار نہ کریں۔ اس وجہ سے وہ اپنے دین کی بہتر اور اہم باتیں چھوڑ بیٹھیں کیونکہ یہ عادت اکثریت کو ضیاء وقت اور بے ادبی کی طرف لے جاتی ہے اور ایسے موڑ تک پہنچاتی ہے جس سے عظمت کا پردہ سامنے سے گر جاتا ہے۔ یہ دو تاویلیں بعد والی عبارت سے زیادہ مناسبت رکھتی ہیں۔ تبلیغی حیثیت کنتم: بار بار جانے اور لوٹنے کا تکلف مت کرو درود کی وجہ سے تم اس سے مستغنی کر دیئے گئے ہو۔ حاصل کلام یہ ہے کہ صورت اول میں اس بات کی ممانعت ہے کہ قبر کے پاس زینت رقص اور لہو و طرب وغیرہ کے لئے جمع ہوں جو حرام کام لوگ عیدوں کے مواقع میں کرتے ہیں۔ دوسری صورت میں ممانعت اس بات سے ہے کہ اس طرح بار بار لوٹنا جو حرمت و عظمت میں بخل بن جائے یا اکتاہٹ یا بے ادبی وغیرہ۔

دیگر علماء کا قول: اس کو عید کی طرح مت بناؤ کہ جیسے عید کے لئے سال میں دو مرتبہ ہی آتے ہیں۔ اس صورت میں بار بار آنے پر آمادہ کیا گیا ہے اور مخاطبت اور محارثت کی طرف میلان دلایا جا رہا ہے مگر اس انداز سے کہ یہ اکتاہٹ نہ لی جائے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۸۱۲) وأبو داود (۲۰۴۲)

الفرائد : ① گھروں میں نوافل کی تاکید ظاہر ہے ② آپ ﷺ کی قبر مبارک کی تعظیم میں مبالغہ کی ممانعت کی گئی ہے ③ آپ ﷺ کی تعظیم کا تقاضا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجا جائے جو فرشتوں کے ذریعہ آپ ﷺ تک پہنچایا جاتا ہے۔



۱۴۰۳: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۴۰۳: انہی راوی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتے ہیں یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح : کوئی مکلف جو جنات سے ہو یا انسانوں سے۔ رد اللہ علی روحی : یعنی نطق لوٹاتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ قبر میں اس جہاں کے مطابق زندگی سے زندہ ہیں۔ حتیٰ ارد علیہ السلام : ہم نے روح کو لوٹانے سے نطق مجازاً مراد لیا کیونکہ ان میں تلازم ہے۔ ایک کے وجود سے دوسرے کا وجود ثابت ہوتا ہے اور اگر اس کا عکس ہو تو بالقوة دائماً اور بالفعل غالب حالات میں۔

سبکی کا قول: رد سے معنوی طور پر لوٹانا مراد ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کی روح شریفہ حضرت الہیہ اور ملاء اعلیٰ میں شہود کے نظاروں میں مصروف رہتی ہے۔ اس عالم کی طرف متوجہ نہیں ہوتی جب سلام کیا جاتا ہے۔ پھر آپ ﷺ کی روح اس عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی روح شریفہ تو ہر وقت سلام بھیجنے والوں میں مستغرق رہتی ہے۔ پھر حضرت الہیہ میں اشتغال کا کونسا وقت بچا۔

جواب: آخرت کے معاملات کا ادارک عقل سے نہیں کیا جاسکتا۔ احوال برزخ، احوال آخرت کی طرح ہیں۔ پس حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی روح شریفہ حضرت شہود میں مستغرق رہتی ہے لیکن سلام کے وقت اس حالت سے ہٹ کر سلام کرنے والے کی طرف بھی متوجہ ہوتی ہے۔ بغیر اس بات کے کہ شہود میں کوئی فرق آئے۔ دنیا میں بھی آپ ﷺ کے بعض احوال قرب الہی کے عیب تھے اور وہ تو پھر عالم برزخ ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰۸۲۷) وأبو داود (۲۰۴۱)

الفرائد : ① رسولام کی کیفیت کسی صحیح روایت میں مذکور نہیں۔ جو ہمارا کام ہے درود و سلام بھیجنا وہ ہمیں کرنا چاہئے۔



۱۴۰۴: وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْبَحِيلُ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۴۰۴: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”وہ آدمی بخیل ہے کہ جس کے ہاں میرا تذکرہ ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے۔“ (ترمذی) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: البخیل: کامل بخیل مراد ہے جیسا دوسری روایت میں ہے: البخیل کل البخیل۔ فلم یصل علی: اس نے درود نہ پڑھ کر بخیل کیا اور اپنے اوپر لازم حق کو ادا نہ کیا جو اسے کرنا چاہئے تھا۔ اس عمل میں جزوی طور پر اس ہستی کی خدمت میں بدلہ پیش کرنا ہے جو سعادت ابدیہ کا ذریعہ بنے ہیں بلکہ فی الحقیقت اس نے اپنے سلسلے میں بخیل کیا ہے اور اپنے نفس کو عظیم عطیے سے محروم کر لیا ہے جو بلا حساب اور بلا کم و کاست ملنا تھا۔ اس بخیل سے وہ اس خزانے سے فوت ہو گئے۔ اگر وہ بخیل نہ ہوتا تو ان خزانوں کو پورے کیل سے وہ ماپتا اور اس میں کوئی مشقت بھی نہ ہوتی۔ پس اس آدمی سے بڑا کوئی بخیل نہ ہوا جیسا کہ اس روایت میں ہے: لیس البخیل من یبخل بمال نفسه ولكن البخیل من یبخل بمال غیرہ: اور اس سے زیادہ بلیغ یہ ہے: من ابغض الجود حتی یجب ان لا یجاد علیہ۔ جس کو سخاوت بغض نہ ہو وہ وہی ہے جو یہ چاہتے کہ اس پر سخاوت نہ کی جائے۔ بعض روایات میں بحسب امری من البخل ان اذکر عندہ فلم یصل علی اور ایک روایت میں کفی شحاً ان اذکر عند رجل فلا یصلی علی۔ بخیل کی تعریف یہ ہے کہ مستحق چیز سے روک لینا۔ آپ کا امت پر حق ہے کہ وہ آپ ﷺ پر درود بھیجیں جو اس سے رکاوٹ وہ بخلاء میں سب سے بدترین ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور بدنت میں پڑنے کا خطرہ ہے۔ اجارنا اللہ من ذلک۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۱۷۳۶) والترمذی (۳۵۵۷) والنسائی (۸۱۰۰) ابن حبان (۹۰۹) وأبو یعلیٰ (۶۷۷۶) والبیہقی (۱۵۶۵)

الفرائد: ① کثرت درود پر امت کو ابھارا گیا۔ اللہ تعالیٰ اس کی وافر توفیق عنایت فرمائے۔ آمین ثم آمین



۱۴۰۵: وَعَنْ فَصَّالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَمَجِّدِ اللَّهَ تَعَالَى، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: ”عَجَلْ هَذَا، ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ - أَوْ لَعْنِهِ - : ”إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيُبْدِ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ، وَالْفَنَاءِ عَلَيْهِ، ثُمَّ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ، ثُمَّ يَدْعُو بَعْدَ بَمَا شَاءَ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ۔

۱۴۰۵: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو اپنی نماز میں اس طرح دعا کرتے ہوئے سنا کہ اس نے اللہ کی حمد کی نہ اس نے حضور پر درود بھیجا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس آدمی نے جلدی کی ہے پھر اسی کو یا دوسرے کو بلا کر فرمایا جب تم میں سے کوئی دعا کرے تو اپنے رب کی حمد و ثناء سے ابتداء کرے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود

بھیج پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ (ابوداؤد ترمذی) دونوں نے کہا حدیث صحیح ہے۔

تشریح ❁ ان کا سلسلہ نسب یہ ہے: ابن نافذ بن قیس انصاری اوسی رضی اللہ عنہ ان کے حالات کتاب الجہاد میں گزرے۔ یدعو فی صلاتہ : ارکان والی نماز۔ وہ نماز میں دعا کر رہا تھا یا اس کے بعد دعا کر رہا تھا۔ دوسری روایت میں دعا کی تعیین وارد ہے۔ اللھم اغفر لی وارحمنی۔ (ترمذی) ولم یحمد اللہ۔

التَّحْفَاتُ : یدعو سے یہ جملہ حالیہ ہے اور دوسرا معطوفہ ہے۔ اس حدیث میں اشارہ ہے کہ دعا کی ابتداء حمد و صلوٰۃ سے چاہئے۔ جب یہ پسندیدہ فعل ہوا تو اس کا ترک منکر بن گیا۔ عجل هذا : اس نے جلد بازی کی ہے۔ پھر آپ نے اس کو یا کسی دوسرے کو فرمایا: اذا صلی احدکم : جب تم میں سے کوئی دعا کرنے لگے۔ فلیبداء بتحمید: حمد کی بجائے تحمید مبالغہ اور کثرت کے لئے لائے۔ حمد ثبوتی صفات سے تعریف اور ثناء تزیہ والی صفات سے ذکر کرنا۔ ثم یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم : رفع سے یہ مبتداء مخذوف کی خبر ہے اور جملہ ماقبل پر معطوف ہے اور لفظوں میں فرق ثناء اور دعا میں فرق کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ بعد : یعنی حمد و صلوٰۃ کے بعد منقولہ صیغوں میں سے جس صیغہ سے ہو۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۳۹۹۲) وأبو داود (۱۴۸۱) والترمذی (۳۴۸۷) وابن حبان (۱۹۶۰) وابن خزيمة (۷۰۹) والحاکم (۱/۸۴۰) والطبرانی (۷۹۱/۱۸)

الفرائد : ① قبولیت دعا کے لئے حمد و ثناء کے بعد درود شریف پڑھنا اور پھر دعا کرنا ہے ② مستجاب دعا کے لئے مطعم و ملبس کا حلال ہونا بھی شرط ہے۔



۱۴۰۶: وَعَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ عَلِمْنَا كَيْفَ نَسَلِمُ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نَصَلِّيْ عَلَيْكَ؟ قَالَ: قُولُوا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اِلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۰۶: حضرت ابو محمد کعب بن حجرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم (گھر سے) نکل کر ہمارے پاس تشریف لائے۔ تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے یہ تو جان لیا کہ ہم کس طرح آپ پر سلام بھیجیں مگر آپ پر درود کس طرح بھیجیں۔ آپ نے فرمایا: ”تم کہو اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ..... حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ: اے اللہ محمد اور آل محمد پر رحمت نازل فرما جس طرح آپ نے آل ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی بے شک آپ تعریف و بزرگی والے ہیں۔ اے اللہ محمد اور آل محمد پر برکت نازل فرما جس طرح آپ نے آل ابراہیم پر برکت نازل فرمائی۔ بے شک آپ توصیفوں والے بزرگی والے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ اس کا سلسلہ نسب یہ ہے: حجرہ بن امیہ بن عدی بن عبید بن الحارث بن عمرو بن عوف بن غنم بن سواد بن مری

بن ارشد بن عامر بن غیلہ بن قسمل بن قراہ بن علی۔ یہ انصار کے حلیف تھے۔ ان کی کنیت میں کئی اقوال ہیں: (۱) ابو محمد (۲) ابو عبد اللہ (۳) ابو الخثعمی۔ یہ دیر سے اسلام لائے اور بیعت رضوان میں حاضر تھے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۴۷ روایات نقل کی ہیں۔ دو بخاری و مسلم نے نقل کی ہیں ایک میں مسلم منفرد ہیں۔ کوفہ میں رہائش اختیار کی۔ مدینہ میں ۵۲ھ میں وفات ہوئی۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی، بعض نے ۷۵ سال نقل کی ہے۔

قد علمنا : ہم نے پہچان لیا۔ نسلم علیک : یعنی تشہد والاسلام السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ اللہم صلی علی محمد۔ آپ پر ایسی رحمت نازل فرما جو آپ کے مقام اور عظمت کے مناسب ہو جس کو آپ ہی جانتے ہیں۔ وعلی آل محمد : آل سے (۱) وہ جن پر صدقہ حرام ہے، بنی ہاشم بنی مطلب کے مؤمن لوگ مراد ہیں۔ (۲) امت جابت مراد ہو۔ پہلا سیاق کے مناسب تر ہے اور دوسرا عموم کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ کما صلیت علی ابراہیم۔ اس کی بیس تو جہات ہیں ملاحظہ ہو شرح الاذکار لابن علان۔ مگر سب سے قریب تر یہ ہے۔ یہ فضل کے ذریعہ فضل تک پہنچنے کے باب سے متعلق ہے۔ تو اپنے حبیب و خلیل پر تفضل فرما جیسا اپنے خلیل پر فرمایا۔ اس میں کلام نہیں کہ ابراہیم علیہ السلام پر تفضل عام شہادۃ میں سبقت کرنے والا ہے۔ اس تفضل سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پر کرنا ہے۔ انک حمید مجید: اس سے پہلے لام تعلیلیہ ہے انک : کیونکہ آپ ذاتی طور پر حمد و مجد والے ہیں۔ اللہم بارک : برکت اضافہ، نمونہ کو کہتے ہیں۔ کما بارکت علی ابراہیم : ایک نسخہ میں علی کے بعد آل کا لفظ بھی پایا جاتا ہے۔ انک : اس جملہ دعائیہ کو پہلے سے الگ ذکر کیا تاکہ یہ بتلایا جائے کہ ہر ایک مقصود لذاتہ اور مطلوب ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۶/۱۸۱۲۷) والبخاری (۳۳۷۰) ومسلم (۴۰۶) وأبو داود (۹۷۶) والترمذی (۴۸۳) والنسائی (۱۲۸۷) وابن ماجہ (۴۰۹) والحمیدی (۷۱۱) وابن حبان (۹۱۲) وابن الحارود (۲۰۶) والطیالسی (۱۰۶۱) وابن ابی شیبہ (۵۰۷/۲) والدارمی (۱۳۴۲)

الفرائد : ① صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس درود کی کس قدر تلاش تھی جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا کا باعث بن جائے۔ وہ تلاش کر لیا کہ درود ابراہیمی ہے۔

۱۴۰۷ : وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : آتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ : أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ؟ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَمَنَيْنَا أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُولُوا : اَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ“ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۴۰۷: حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ہمارے پاس اس حالت میں تشریف لائے کہ ہم سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھے تھے آپؐ سے بشیر بن سعد نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں اللہ نے آپؐ پر درود بھیجنے کا حکم فرمایا۔ پس کس طرح ہم آپؐ پر درود بھیجیں؟ اس پر رسول اللہ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہمارے دل میں تمنا پیدا ہوئی کہ وہ آپؐ سے سوال نہ کرتے۔ پھر آپؐ نے فرمایا تم کہو: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَكَمَّا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَبَارَكْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ..... حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ: ”اے اللہ محمد اور آل محمد پر رحمت نازل فرما جس طرح آپؐ نے ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی اور برکت نازل فرما محمد اور آل محمد پر جس طرح آپؐ نے ابراہیم پر برکت نازل فرمائی بے شک آپؐ تعریفوں والے بزرگی والے ہیں اور سلام اسی طرح ہوگا جس طرح تم جان چکے ہو“۔ (مسلم)

تشریح ❁ یہ آتی کے مفعول سے جملہ حالیہ ہے۔ بشیر: یہ سعد انصاری خزرجی کے بیٹے ہیں۔ فکیف نصلی علیک: جس کے ذریعہ ہم واجب کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو جائیں۔ حتی تمنینا: آپؐ نے طویل سکوت فرمایا یہاں تک کہ ہم نے تمنا کی کہ کاش ہم سوال نہ کرتے اور یہ تمنا آپؐ کی حالت اور سکوت کو ملاحظہ کر کے بطور شفقت کی۔ ممکن ہے کہ آپؐ کا یہ سکوت انتظارِ وحی میں تھا یا اجتہاد کے لئے۔ قولوا اللہم: وجہ تشبیہ میں قریب ترین یہ ہے۔ ال سے صلاۃ کی تشبیہ ابراہیم علیہ السلام پر صلوٰۃ سے ہے۔ پس اس کے مطابق مشبہ بہ مشبہ سے وجہ تشبیہ میں اعلیٰ ہوگا۔ آل ابراہیم سے مراد اسماعیل، اسحاق اور ان کی اولاد ہے۔ حمید: یہ محمود کے معنی میں ہے اور مبالغہ کے لئے اس کو استعمال کیا گیا ہے۔ والسلام اور سلموا تسلیماً کے مطابق السلام علیک سے ہے جیسا کہ حدیث کعب بن عجرہ میں ”قد علمنا کیف نسلم علیک“ کے الفاظ سے واضح ہوتا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۲۴۱۵) ومسلم (۴۰۵) وأبو داود (۹۸۰) والترمذی (۳۲۳۱) والنسائی (۱۲۸۴) الکبریٰ (۶/۱۱۴۲۳) واللیلة (۴۸)

الفرائد: ① اگر کسی چیز میں اشکال ہو تو اہل علم سے استثناء کرنا چاہئے ② آپؐ کی شفقت کا تقاضہ عجیب ہے کہ جلد جواب نہ ملنے پر سوال پر تحریر اختیار کیا اور آپؐ کی خاموشی انتظارِ وحی میں تھی۔



۱۴۰۸: وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ؟ قَالَ: ”قُولُوا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۰۸: حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح آپؐ پر درود بھیجیں آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کہو: ”اے اللہ محمدؐ اور

آپ کی ازواج اور ذریت پر رحمت نازل فرما جس طرح آپ نے ابراہیم پر نازل فرمائی بے شک آپ تعریف و بزرگی والے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ◉ ساعدہ: یہ انصار کے ایک خاندان کا نام ہے۔ ان کے حالات گزرے۔ ملاحظہ ہو باب تحریم الظلم۔ کیف نصلی: اس سے اس صیغہ کا سوال کیا گیا ہے جس سے اجازت صلوٰۃ ہے۔ علی ازواجہ: جمع زوج یہ مذکر و مؤنث دونوں پر بولا جاتا ہے۔ تا۔ آخر میں علم فرائض میں لگاتے ہیں۔ آپ ﷺ کی ازواج مطہرات رضاعاً گیارہ تھیں۔ وفات شریفہ کے وقت نوموجود تھیں۔ و ذریتہ: یہ اولاد اور بنات اور ان کی اولاد کو شامل ہے۔ آپ کی بیٹیوں کی اولاد میں سے صرف فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اولاد باقی رہی اور اس میں حال کی طرف انتساب میں داخل ہو جائیں گی۔ اگر احکام مخصوصہ باپوں کی طرف سے اتصال کی صورت میں ہوں گے۔

وبارک علی ازواجہ: پہلے کے بعد یہ دوسرا جملہ تعیم کے بعد تخصیص کے لئے لائے کیونکہ وہ رحمت جو تعظیم سے ملی ہو وہ پہلے جملے میں مطلب ہے۔ جس سے مراد تفضل و احسان ہے یا بعینہ وہ مراد ہے جو پہلے ہے اور برکت بھی اس کے اندر شامل ہوگی۔ لیکن خصوصی طور پر اہتمام کے لئے اس کو ذکر کر دیا اور اس دعا کے اثرات تو بالکل ظاہر ہو رہے ہیں۔ فلله الحمد والمنہ۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۳۶۶۱) والبخاری (۳۳۶۹) ومسلم (۴۰۷) وأبو داود (۹۷۹) والنسائی (۱۸۸) وابن ماجہ (۹۰۵) وابن أبي شيبة (۵۰۷/۲) والبيهقي (۱۵۱/۲)

الفرائد: ① ازواج النبی ﷺ اہل بیت سے ہیں ② انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی شخص و فرد کے لئے الگ صلوٰۃ کا لفظ بطور شعار کے درست نہیں یہ روافض کا فعل ہے البتہ تبعاً اور اجمالاً ان کے لئے یہ لفظ لا سکتے ہیں۔ (ابن قیم) ③ اللہم صل علی آل ابی اوفی: جیسے احادیث کے الفاظ وہ آپ کی خصوصیت اور صل علیہم ان صلاتک سکن لہم کی تعمیل ہے۔



کتاب الاذکار

۲۴۴: بَابُ فَضْلِ الذِّكْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهِ!

بَابُ: ذکر کرنے کی فضیلت اور اس پر رغبت دلانے کا ذکر

تشریح: الحث علیہ: ذکر پر ابھارنا، آمادہ کرنا۔ یہاں ذکر سے مراد وہ الفاظ ہیں جن کو کثرت سے پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ بعض نے کہا شرعی طور پر ذکر سے مراد وہ قول ہے جو ثناء یا دعا کے لئے لایا جائے۔ کبھی ہر اس قول پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے جس کے پڑھنے والے کو ثواب ملے۔

ابن حجر رحمہ اللہ کا قول: ذکر سے مراد ایسے عمل پر موانعت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے لازم کیا ہو یا مستحب قرار دیا ہو۔ رازی رحمہ اللہ کا قول: ذکر لسانی سے مراد ایسے الفاظ ہیں جو تسبیح، تحمید، تجہید پر مشتمل ہوں۔ ذکر قلبی ذات و صفات کے دلالت پر غور و فکر کرنا۔ اسی طرح مکلف کو جو امر و نہی کے احکام دیئے گئے ان کے دلائل پر غور کرنا تاکہ ان کے احکام کی اطلاع ہو اور اللہ تعالیٰ کی مخلوقات کے اسرار پر غور کرنا۔ ذکر بالجوارح یہ ہے کہ ان تمام جوارح کو طاعات میں مصروف رکھے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ۴۵] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ۱۵۲] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ بِالْقُدُورِ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الاعراف: ۲۰۵] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الحجۃ: ۱۰] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الاحزاب: ۳۵] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الاحزاب: ۴] الْآيَةُ۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: البتہ اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑی چیز ہے۔“ (العنكبوت) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا۔“ (البقرة) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اپنے رب کو اپنے دل میں صبح و شام گڑ گڑا کر اور ڈرتے ہوئے یاد کرو۔ زبان سے زور سے بول کر نہیں اور غافلوں سے مت بنو۔“

(الاعراف) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کو تم بہت زیادہ یاد کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔“ (الجمعة)
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک مسلمان مرد اور عورتیں اللہ تعالیٰ کے اس قول تک اور اللہ تعالیٰ کو بہت
 زیادہ یاد کرنے والے مرد اور عورتیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے بخشش اور بہت بڑا اجر تیار کر رکھا ہے۔“
 (الاحزاب) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ کو بہت یاد کرو اور صبح و شام اس کی
 پاکیزگی بیان کرو۔“ (الاحزاب)

وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ: یعنی بندے کا اپنے رب کو یاد کرنا ہر چیز سے افضل ہے اور جب نماز اس کے ذکر پر مشتمل ہے تو
 اسی لئے یہ دوسری طاعات سے افضل ہے۔ بعض نے کہا: اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں کو رحمت کے ساتھ یاد کرنا بندوں کے اس کی
 طاعت کرنے سے افضل ہے۔ یہ بہت سے اسلاف سے منقول ہے۔ تو رپشتی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ذکر کا مطلب
 حسن قبولیت اور نیکی پر بندے کو بدلہ عنایت کرنا ہے۔

فَاذْكُرُونِي (۱): تم مجھے طاعات سے یاد کرو۔ (۲) خوشحالی میں یاد رکھو۔ اذْكُرْكُمْ: مغفرت سے تمہیں یاد کروں گا۔
 (۳) سختی میں تم پر رحمت کروں گا۔

وَإِذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ: یعنی پوشیدہ طور پر۔ تَضَرَّعًا: یعنی گڑگڑا کر۔ وَخِيفَةً: یعنی اس سے ڈرتے ہوئے۔
 النَّجْوَى: یہ علت کی وجہ سے منصوب ہے اور حال بھی بن سکتا ہے۔ اِی متضرعًا وخائفًا: وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ:
 یعنی ان دونوں کے درمیان درمیان۔ یہ اسی طرح ہے جیسا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اِنْ تَسْمَعُ نَفْسَكَ دُونَ
 غَيْرِكَ: کہ تو خود سننے نہ کہ دوسرا۔ بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ: ان کے اوائل و اواخر میں۔ ان دو اوقات کو خاص طور پر اس لئے
 لائے (۱) کیونکہ یہ افضل وقت ہے (۲) دن کی ابتداء اور اختتام نیکی اور عمل صالح سے ہوتا کہ ان کے مابین ہونے والے گناہوں
 کی معافی مل جائے۔ الْغَافِلِينَ: یعنی یاد الہی سے غفلت کرنے والوں میں شامل نہ ہو۔
 وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ: اذکروا کے فاعل سے جملہ ترجیہ حال ہے یعنی تم نیکی کے کام اس امید پر کرو کہ
 اللہ تعالیٰ سے فلاح و کامیابی کی امید ہو کیونکہ اعمال تو ظنی علامات ہیں قطعی دلالت نہیں ہیں۔

نَحْنُ: اس میں اشارہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر بندے کو اپنے عمل پر اعتماد نہ کر بیٹھنا چاہئے اور اس بات پر متنبہ کیا گیا کہ نیکی
 کے اعمال میں ظاہر پر نگاہ رکھی جائے گی قلب کی طرف نہ دیکھا جائے گا (کیونکہ اس کے اندر کی بات تو اسی کو معلوم ہے)۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى أَجْرًا عَظِيمًا: ابتداء کو ذکر کر دیا تا کہ ظاہر ہو
 جائے کہ: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا: یہ اس کا ایک حصہ ہے جس پر ثواب مذکور مرتب ہوا ہے وہ یہ ہے: اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ:
 ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے ان سے بڑے گناہوں کی مغفرت اور مزید عنایت و کمال رعایت کا وعدہ کر لیا ہے۔ اس کی طرف
 اعد کی نسبت اپنی طرف فرما کر اشارہ فرمایا گیا ہے۔ أَجْرًا عَظِيمًا اور طاعات پر ان کو بڑا اجر دیا جائے گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ
 نے فرمایا: جب آدمی نے اپنے اہل کورات کے وقت جگایا اور دونوں نے نماز پڑھی یا دو رکعتیں اکٹھی پڑھیں وہ کثیر ذکر کرنے

والوں میں لکھ دیئے جاتے ہیں۔ ابو داؤد نسائی، ابن ماجہ، ایک روایت میں فرمایا اللہ تعالیٰ کو اس کثرت سے یاد کرو کہ لوگ تمہیں مجنون کہیں۔ منافق یا ظاہر پر نگاہ رکھنے والے۔

ابن الصلاح رحمہ اللہ کا قول: ان سے دریافت کیا گیا کہ بندہ کب کثرت سے ذکر کرنے والوں میں شمار ہوتا ہے۔ کہنے لگے جب وہ صبح و شام کے اذکار مسنونہ پر مواظبت اختیار کرے۔ اسی طرح دن و رات کے مختلف اوقات والے ذکر کرنے لگے جو کہ عمل الیوم والیلہ میں مذکور ہیں۔

سعید بن جبر رحمۃ اللہ علیہ کا قول: ہر وہ شخص جو طاعات کو اڑھنا، بچھونا بنالے وہ ذکرین اللہ کثیر اُمیں شمار ہوتا ہے۔
وَسَبَّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا: اللہ تعالیٰ کو اس کی شان کے نامناسب باتوں سے منزہ قرار دو اور صبح و دن کے آخر میں اس کی تسبیح کرو۔ اس میں بعد والی آیات کی طرف اشارہ کیا جو ذکر کی طرف رغبت دلانے والے ہیں۔ جن اذکار پر وہ مشتمل ہیں وہ ان کے لئے بمنزلہ علت ہیں۔ ہو الذی یصلی: اللہ تعالیٰ تم پر مہربانی کرتے اور اس کے فرشتے شفقت کرتے ہیں۔ الظلمات: کفر و معاصی کے اندھیروں سے نکال کر الٰہی النور: ایمان و طاعت کے نمود کی طرف لاتے ہیں۔ یوم یلقونہ: موت کے وقت یا جنت میں۔ سلام: ان پر اللہ تعالیٰ کا سلام ہو۔ واعدہم اجرًا کریمًا: ان آیات سے ماقبل کے افعال پر ابھارا گیا تاکہ جو ان میں مذکور ہے اس کو پاسکے اور نیک عمل میں کوشش کرے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ال جنس کے لئے ہے۔ پس واحد سے اوپر پر بھی صادق آتا ہے۔

وَالْآیَاتُ فِی الْبَابِ کَثِیْرَةٌ مَّعْلُوْمَةٌ۔

اس سلسلہ میں آیات بہت اور معلوم ہیں۔

روایات

۱۴۰۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۰۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”دو کلمے جو زبان پر ہلکے پھلکے ہیں۔ میزان میں بہت بھاری ہیں اور رحمان کو بہت محبوب ہیں وہ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اور سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ہیں۔“ اللہ پاک ہے اپنی تعریفوں کے ساتھ اور اللہ پاک ہے عظمتوں والا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: کلمات (۱) کا یہاں لغوی معنی مراد ہے۔ یہ جملہ مفیدہ ہے۔ یہ جار مرسل ہے۔ اس میں جزئیّت و کلیّت کا علاقہ ہے۔ (۲) استعارہ مصرعہ ہے۔ کلام کو تشبیہ اس لئے دی ہے کہ اس کے بعض کو بعض سے ربط ہے اور اس کا معنی بھی معلوم ہو سکتا ہے جب اس کے تمام حروف ذکر کئے جائیں۔ یہاں مشبہ یہ کا اطلاق مشبہ پر کیا گیا ہے اور وہ خبر مقدم ہے اور اس کا

مبتداء بننا بھی جائز ہے۔ اسی وجہ سے اس کی صفات ذکر کی گئی ہیں۔ جیسا اس شعر میں۔

تلافة تشرق الدنيا ببهجتها ☆ شمس الضحاء و ابو اسحق والقمر

خفیفتان علی اللسان: خفت کو سہولت کے لئے بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے۔ اس کلام کے سہولت سے زبان پر جاری ہونے کی اس چیز سے تشبیہ دی جو اٹھائی جانے والی چیزوں میں سے اٹھانے والے پر آسان ہو اور گراں نہ ہو۔ پس مشتبہ یہ کو ذکر کر کے مشبہ مراد لیا گیا ہے۔

ثقلتان فی المیزان: ثقل اپنے حقیقی معنی میں ہے کیونکہ اعمال کو میزان کے وقت جسم دیا جائے گا اور میزان سے مراد وہ ترازو ہے جس سے قیامت کے دن اعمال کا وزن کیا جائے گا۔ صحیح ترین قول کے مطابق وہ محسوس جسم ہے جس کی لسان اور دو پلڑے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قدرت والے ہیں خواہ وہ اعمال کو اعیان موزونہ کی طرح بنیادیں یا اعمال کی صحت کو تو لا جائے۔ بعض نے کہا پوچھا کہ انسان کے لئے حسنہ کے ثقل کا کیا سبب ہے اور برائی کے خفیف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا اچھائی کی کڑواہٹ موجود ہے اور حلاوت غائب ہوگئی اس لئے وہ انسان پر ثقل ہوئی۔ اس کا بوجھ تمہیں اس کے پھوڑنے پر آمادہ نہ کرے اور برائی میں مٹھاس موجود ہے اور اس کی کڑواہٹ غائب ہے۔ پس وہ ہلکی ہوگئی۔ پس اس کی خفت تمہیں اس کے ارتکاب پر آمادہ نہ کرے۔ حبیبان الی الرحمن۔ یعنی اس کا کہنے والا اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ہے۔ یہاں صفت رحمٰن کا تذکرہ کیا کیوں کہ یہاں مقصود بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت ہے۔ وہ تھوڑے سے عمل پر بہت بڑا ثواب عنایت دیتا ہے۔

یعنی ﷺ کا قول: یہ بھی درست ہے کہ یہ سچ کی خاطر ہو جو کہ محسنات کلام سے ہے۔ وہ سچ جو کا بن بناتے ہیں باطل ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ سبحان اللہ وبحمدہ: واؤ حالیہ ہے۔ معنی یہ ہے: اسبحہ متلبسا بحمدی لہ من اجل توفیقہ لی۔ میں اس کی تسبیح کرتا ہوں اس حال میں کہ وہ میری حمد کے ساتھ ملی ہوئی ہے اس لئے کہ اس نے مجھے اس کی توفیق دی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ عاطفہ ہے۔ اتلبس بحمدہ: تسبیح کو پہلے لائے کیونکہ یہ بات تخلیہ سے ہے اور حمد باب تخلیہ سے ہے۔

کرمانی ﷺ کا قول: تسبیح سے صفات سلویہ اور حمد سے صفات وجودیہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ سبحان اللہ العظیم۔ تسبیح کو دوبارہ شانِ تنزیہ کے اہتمام کی غرض سے ذکر کیا کیونکہ بہت سے لوگ وہ اللہ تعالیٰ کی ایسی تعریف کرتے ہیں جو اس کے لائق نہیں۔ بخلاف صفت کمال کے کہ اس کے اس کی ذات کے لئے ثبوت میں کسی کو اختلاف نہیں۔ سبحان دونوں مواقع میں منصوب ہے۔ فعل و ضمیر ہے کہ جو واجب الحذف ہے۔ یہاں تجدد و حدوث پر دلالت کرنے کے لئے دوام و قدم کا مقصد حاصل کرنے کے لئے جو تجدد و حدوث کے لئے وضع کیا گیا تھا اس کو حذف کیا۔ پھر وہ تسبیح کے لئے علم جنس بن گیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی اضافت کر کے مراد و لفظ سبحان اللہ لیا گیا۔ اس لئے دوابتدائیں ہوئیں۔

دامینی کا قول: اگر یہ کہا جائے کہ مبتداء مرفوع ہے اور سبحان تو منصوب ہے تو مبتداء کیونکر بن گیا۔ جواب یہ ہے مراد بطور حکایت لفظ ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ خبر تشنیہ اور مخبر عنہ ضرورۃً غیر متعدد ہیں۔ یہاں ان کو جمع کرنے والا کوئی حرف عطف نہیں۔

اس طرح کہنا درست نہیں زید عمر و قحمان۔ جواب یہ ہے کہ یہاں عاطف محذوف ہے۔ سبحان اللہ وبحمدہ و سبحان اللہ العظیم کلمات۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۷۱۷۰) والبخاری (۶۴۰۶) ومسلم (۲۶۹۴) والترمذی (۳۴۷۹) والنسائی (۸۳۰) وابن ماجه (۳۸۰۶) وابن أبی شیبہ (۲۸۸/۱۰) وابن حبان (۸۳۱) والبیہقی (ض/۴۹۹) الفرائد : ① بلا تکلف دعائیں موزوں کلمات کا جمع کرنا درست ہے ② اسلوب روایت میں عجیب لطافت ہے اللہ تعالیٰ کی محبت پڑھنے والے کے پڑھنے سے پہلے اس کو آ لینے والی ہے ③ یہ سبح بحمد ربک کی تعمیل ظاہری کی وجہ سے ہے تسبیح و تحمید و حمد ملائکہ کی موافقت کرنے والی ہے۔



۱۴۱۰: وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا أَنْقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔
۱۴۱۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں یہ کلمات کہوں: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ”اللہ پاک ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے ہیں اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑے ہیں تو یہ کلمات کہنا مجھے ان تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے جن پر سورج طلوع ہوتا ہے۔“ (مسلم)

تشریح : لان کی لام قسم مقدور کو بتلا رہا ہے تاکہ سامع کے ہاں مابعد مؤکد ہو جائے کیونکہ مقام تاکید کا متقاضی ہے کیونکہ دنیا کی عظمت طبع میں پختہ ہو چکی پس ان کلمات کے افضل ہونے کو بعید قرار دیتا ہے۔ سبحان اللہ: اللہ تعالیٰ ان باتوں سے پاک ہے جو اس کی ذات کے لائق نہیں۔ والحمد للہ۔ کمال کی صفات سے اس کی تعریف ہے۔ ولا الہ الا الہ: کوئی الہ اس سے مستغنی نہیں جو اس کے ماسواء ہے اور اسی کا محتاج ہے جو اس کے علاوہ ہے۔ الا اللہ۔ یہ مرفوع پڑھا جائے تو یہ محل سے بدل ہے اپنے اسم سمیت کا بدل نہیں۔ سیبویہ کے ہاں یہ ابتداء کی وجہ سے مرفوع ہے۔ واللہ اکبر! وہ اس سے بڑا ہے کہ اس کی صفت ان چیزوں سے کی جائے جو اس کی ذات کے لائق نہیں۔ مما طلعت علیہ الشمس: یہ دنیا سے کنایہ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ آخرت کے اعمال سے ہے اور نیک عمل باقی رہنے والے ہیں۔ ان کا ثواب برباد نہیں ہوتا اور اجر منقطع نہیں ہوتا اور دنیا فناء و زوال کی جگہ ہے اور تغیر و انتقال کا مقام ہے۔ سابقہ علت کی بنیاد پر ان میں سے ہر ایک اللہ تعالیٰ کے ہاں دنیا سے زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ وہ دائمی ہے اور دنیا منقطع ہونے والی ہے اور حدیث اس کے خلاف نہیں کیونکہ متعدد امور کا اثبات اس بات کے منافی نہیں کہ وہ اس کے تمام افراد کے لئے ثابت ہو۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۶۹۵) والترمذی (۳۶۰۸) والنسائی (۸۳۵) وابن حبان (۸۳۴) وابن أبی شیبہ (۲۹۵/۱۰)

الفرائد : ① بلا تکلف دعائیں موزوں کلمات کا جمع کرنا درست ہے ② اسلوب روایت میں عجیب لطافت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی محبت پڑھنے والے کے پڑھنے سے پہلے اس کو آ لینے والی ہے ③ یہ سچ بھد ربک کی تعمیل ظاہری کی وجہ سے تسبیح و حمد ملائکہ کی موافقت کرنے والی ہے۔



۱۴۱۱ : وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ، وَمُحِيتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمَسِّي، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ، وَقَالَ : مَنْ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۱۱ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ ”اللہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کے لئے بادشاہی ہے اور اسی کے لئے تعریفیں ہیں اور وہ ہر چیز پر قدرت والے ہیں۔“ یہ کلمات دن میں ایک سو مرتبہ پڑھے تو اس کو دس گردنیں آزاد کرنے کا ثواب ملے گا، سونکیاں لکھی جائیں، سو گناہ مٹا دیئے جائیں گے اور وہ اس کے لئے شام تک شیطان سے حفاظت کا ذریعہ بن جائے گا اور کوئی بھی اس سے زیادہ افضل کام نہ لائے گا مگر وہ شخص جس نے اس سے زیادہ کیا ہو اور آپ نے فرمایا جس نے : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ایک دن میں سو مرتبہ کہا اس کی غلطیاں مٹا دی جاتی ہیں خواہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح : یہ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور معرفہ ہونے کی باوجود یہ جائز ہے کیونکہ بتاویل مفرد یہ حال ہے۔ لا شریک له : یہ جملہ حالیہ ہے۔ اس کا معمول محذوف ہے تاکہ وہ عام ہو جائے۔ یعنی اس کا کوئی شریک اس کی کسی صفت کی کسی چیز میں اور نہ ذرہ بھر اس کے افعال اور نہ ذرہ بھر اس کی ملک میں۔ له الملك : سلطنت اور دبدبہ اسی کو حاصل ہے نہ غیروں کو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وهو القاهر فوق عباده [انعام ۶۱] وله الحمد : حمد حقیقت میں تمام کی تمام اسی کی ذات سے خاص ہے۔ اس کا کوئی فرد بھی اس کے سواء کے لئے نہیں مگر ظاہری معاملے کے لحاظ سے اس لئے کہ حمد شئی علیہ کے تابع ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ وهو علی کل شیء قدير : صفت مشبہ کے معمول کو اس پر مقدم کیا گیا کیونکہ وہ ظرف ہے اور اس کا مقدم کرنا نحو یوں کے ہاں درست نہیں۔ جب اس کا عمل صفت مشبہ ہونے کی وجہ سے ہو اور اس کا عمل ظرف میں ہو تو اس وقت وہ اس کے لئے نہ ہوگی بلکہ فعل کا معنی متضمن ہونے کی وجہ سے ہوگی۔ فی یوم مائة مرة : شرعی یوم تو طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک ہے۔ مائة : میں الف لکھی جاتی ہے تاکہ من جارہ سے مشابہ نہ ہو جائے۔ اس کے اطلاق کا ظہار اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ ثواب کے مرتب ہونے میں کوئی فرق نہیں۔ خواہ پے درپے ادا کرے یا جدا جدا

پڑھے۔ کانت لہ عدل عشرة رقاب: یعنی ان کے آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔
ابن التین کا قول: عدل میں عین مفتوح ہے۔ صاحب مصباح کہتے ہیں عین مکسور ہے۔ اس کا معنی جنس و مقدار میں مثل ہونا ہے۔

ابن فارس کا قول: عدل جو وزن و مقدار میں برابر ہو اور عدل غیر جنس سے جو اس کا قائم مقام ہو جیسا اس ارشاد باری تعالیٰ میں ہے: ﴿او عدل ذلك صيماً﴾ [المائدة: ۹۵] یہ دراصل مصدر ہے۔ جیسے کہتے ہیں: عدلت هذا بهذا عدلاً۔ از ضرب۔ جبکہ تم اس کی مثل سے اس کا قائم مقام بنا دو۔

و کتب لہ مائة حسنة: اگر اس کو منصوب مانیں تو یہ کعب مجہول کا دوسرا مفعول ہے کیونکہ یہ جعل کے معنی کو مضمّن ہے اور مفعول اول ضمیر ہے جو فعل میں محذوف ہے یہاں مذکور کی روایت بھی ہے۔

یعنی کا قول (۱) مذکورہ قول کی طرح ہے۔ (۲) اور اگر اس کو مرفوع پڑھیں تو یہ خود نائب فاعل بن جائے گا اور اگلے جملے کے مناسب ہوگا۔ ومحيت عنه مائة سينة: یعنی فرشتوں کے دیوان سے مٹا دیئے جاتے ہیں یا مواخذہ سے مٹا دیئے جاتے ہیں۔ و کانت لہ حرزاً من الشيطان: حرز حفاظت کو کہا جاتا ہے۔ حتی يمسي: یعنی جب تک دن باقی ہے وہ شیطان سے محفوظ رہتا ہے۔ ولم يأن احدٌ بأفضل مما جاء به: یعنی مسنونہ از کار الارجل یہ احد سے بدل ہے۔ عمل اکثر منه: اس نے سو سے زائد مرتبہ پڑھا۔ جب بھی بڑھائے گا ثواب بڑھ جائے گا۔ اس کو عمل اس لئے کہا کہ یہ زبان کا عمل ہے۔ مائة مرة: یہ مفعول مطلق ہے جیسا اس ارشاد باری تعالیٰ میں ہے: ﴿فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾ [النور: ۴] حطت خطاياہ: یہ فعل مجہول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا اس پر کسی کو قدرت نہیں جیسے آیت: ﴿غیض الماء﴾ [هود: ۴۴]: اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ عقل اس کا فاعل تصور ہی نہیں کر سکتی۔ الزبد: جھاگ۔ اس سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ تسبیح تہلیل سے افضل ہے کیونکہ تہلیل سے سو گنا ہوں کی معافی کا تذکرہ آیا اور تسبیح سے تمام غلطیوں کی معافی کو ذکر کیا گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تہلیل کے ثواب میں صرف اسی عدد مقررہ پر اکتفاء نہیں جیسا کہ تسبیح کے ثواب میں اکتفاء کیا گیا ہے بلکہ اس کے ساتھ دس گردنیں آزاد کرنے کا ثواب ملایا گیا ہے اور یہ بات پہلے گزری کہ ایک گردن کی آزادی تمام گناہوں کی معافی کا باعث ہے۔ ارشاد فرمایا: ”من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار“ پس حق رقبة کا ثواب ہی تسبیح کے ثواب کے برابر ہوگا اور بقیہ جو مذکور ہوادہ تو اس سے اضافی ہے واللہ اعلم۔

تخریج: أخرجه مالك (۴۸۶) وأحمد (۳/۸۰۱۴) والبخاری (۳۳۹۳) ومسلم (۲۶۹۱) والترمذی (۳۴۷۹) والنسائی (۲۵) وابن ماجه (۳۷۹۸) وابن حبان (۳/۸۴۹)

الفرائد: ① اس ذکر سے جہاں درجات ملتے ہیں وہاں گناہوں کی معافی اور شیطان سے حفاظت بھی حاصل ہوتی ہے۔



۱۴۱۲: وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا

اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ،
كَانَ كَمَنْ اعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۱۲: حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے یہ کلمات: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ دس مرتبہ پڑھا اس کا یہ عمل اس آدمی کے عمل کی طرح ہے جس نے اولاد اسماعیل میں سے چار گردنیں آزاد کیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ ان کا نام خالد بن زید بن کلیب ہے۔ یہ بدر میں موجود تھے۔ مدینہ تشریف آوری پر ان کو میزبانی کا شرف ملا۔ رومیوں کے ساتھ لڑائی میں ۵۰ھ میں قسطنطنیہ کے محاصرہ کے دوران وفات پائی۔ ان کی روایت اصحاب ستہ نے نقل کی ہے۔

من قال لا اله الا الله: ان اس کو اتنا اجر ملے گا جیسے: کمن اعتق: گناہوں کے نتائج سے پاکیزگی میں مبالغہ کرنا مقصود ہے۔ اولاد اسماعیل کا خصوصیت سے اس لئے تذکرہ فرمایا کہ ان کو بڑا شرف و عظمت حاصل ہے۔

مستند کلام: اس سے ثابت ہوا کہ اولاد اسماعیل علیہ السلام کا کافر اسی طرح غلام بن سکتا ہے جیسے دوسرے کفار۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۳۶۰۵) والبخاری (۶۴۰۴) ومسلم (۲۶۹۳) والترمذی (۳۵۶۴)

الفرائد: ① ان کلمات کثیر الاجر کو کوئی جاہل و ست ہی چھوڑ سکتا ہے۔ طالب خیر تو ان کو اپنے سے جدا نہ کرے گا۔



۱۴۱۳: وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ؟ إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۱۳: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کیا میں تجھے ایسا کلام نہ بتلاؤں جو اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے؟ بے شک اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین کلام: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ہے۔“ (مسلم)

تشریح ❁ ان کا نام جندب بن جنادہ غفاری رضی اللہ عنہ ہے۔ الا اخبرك: اگرچہ خطاب تو انہی کو فرمایا مگر حکم ان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام ہے۔ باحب الکلام: جو اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہیں۔ یہاں کلام سے مراد اذکار مسنون ہیں۔

نووی کا قول: یہ آدمیوں کے کلام پر محمول ہے۔ ورنہ قرآن مجید اس سے افضل ہے۔ (بیضاوی) حدیث میں وارد ہے کہ: ”احب الکلام الی اللہ تعالیٰ اربع کلمات“ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس سے تم ابتداء کرو۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کلام سے مراد کلام بشر ہے۔ پہلے تینوں اگرچہ قرآن

مجید میں ہیں مگر چوتھا تو قرآن مجید میں نہیں ہے اور جو قرآن مجید میں نہیں ہے وہ قرآن مجید والے کلام کا مقابل نہیں ہو سکتا۔
ان احب الکلام..... وبحمدہ کیونکہ یہ تقدیس، تنزیہ، ثناء پر بڑے خوبصورت انداز سے مشتمل جو لفظ ان معانی میں زیادہ
بلغ ہو گا وہ زیادہ محبوب اور اعلیٰ ہو گا۔

تخریج : أخرجه مسلم (۸۵/۲۶۳۱) والترمذی (۳۶۰۴)

الفرائد : ① یہ کلمات ذکر آسان تر ہونے کے ساتھ اعلیٰ ترین اجر کا ذریعہ ہیں ② یہ کلمات اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں۔



۱۴۱۴ : وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "الطَّهْوَرُ شَطْرُ
الْإِيمَانِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ - أَوْ تَمْلَأُ - مَا
بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۱۴ : حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

طہارت ایمان کا حصہ ہے اور الْحَمْدُ لِلَّهِ میزان کو بھر دیتا ہے اور سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ یہ دونوں اس

خلاء کو بھر دیتے ہیں جو آسمان و زمین کے درمیان ہے۔ (مسلم)

تشریح : یہ روایت قبل ازیں باب الصبر میں گزر چکی۔ الطہور : طہاء کا ضمہ ہو تو پاکیزگی اختیار کرنا۔ الطہور : طہاء :
کافتحہ ہو تو "پانی" "شطر الایمان" نماز کی شرط ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ
إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة : ۱۴۳] ایمان سے اس آیت میں نماز مراد ہے۔ (۲) ایمان سے شرعی ایمان یعنی ان تمام باتوں کی دل
سے تصدیق کرنا جن کو رسول اللہ ﷺ نے کر آئے اور زبان سے اقرار کرنا اور طہارت کے شطر ایمان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ
وہ ایمان کی اہم چیز ہے۔ پس یہ اس ارشاد کی طرح ہوگی : "الحج عرفة" والحمد لله تملأ الميزان : ثواب کے لحاظ
سے اس کا ثواب اتنا بڑھا دیا جائے گا جس سے میزان کا پلڑا بھر جائے گا کیونکہ اس کا مدلول عظیم الشان ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی
صفات کمالیہ ہیں۔ سبحان الله والحمد لله تملآن : یہ دونوں یا ان میں سے ہر ایک انفرادی طور پر عظمت مدلول کی وجہ
سے دونوں میزان کو بھر دیں بلکہ ایک ہی بھر دے اس لئے کہ ان کلمات کا مقام و مرتبہ بہت بڑا ہے۔

تخریج : باب الصبر میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۴۱۵ : وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ :
عَلِّمْنِي كَلَامًا أَقُولُهُ - قَالَ : "قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ"

قَالَ: فَهَؤُلَاءِ لِرَبِّي فَمَالِي؟ قَالَ: قُلِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي، وَاهْدِنِي، وَارْزُقْنِي۔ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۴۱۵: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا مجھے ایسا کلام سکھلائیں جو میں کہا کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح کہا کرو: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ۔ اس نے عرض کیا یہ تو میرے رب کے لئے ہے پس میرے لئے کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”تم اس طرح کہو: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي..... آخر تک اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھے ہدایت دے اور مجھے رزق عنایت فرما۔“ (مسلم)

تشریح ❁ سعد بن ابی وقاص: ابو وقاص یہ مالک بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب الزہری کی کنیت ہے۔ اعرابی: دیہات کے باشندے کو کہتے ہیں۔ خواہ وہ عربی ہوں یا غیر عربی۔ علمنی کلاماً اقولہ: جملہ کلام کی صفت ہے۔ قول کو حال اور زمانے سے مقید نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اصل مطلوب تو ایسا قول ہے جو عموم کی شان رکھتا ہے۔ قل لا اله الا الله: اس کو اس لئے مقدم کیا کیونکہ یہ سب سے اعلیٰ ایمان کا قرینہ ہے۔ اسی وجہ سے اس کو کلمہ اسلام اور جنت کی چابی قرار دیا۔ مضمون توجیہ اور تاکید کے اضافہ کے لئے حال مفردہ کا اضافہ کیا پھر جملہ کا۔ الله اکبر کبیراً۔ اس جملہ کو ماقبل سے ملایا کیونکہ ذات باری تعالیٰ اوصاف کمال سے متصف ہے اور چونکہ ان صفات کمال میں باری تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں اس کلام کے درمیان میں فاصلہ لائے۔ کبیراً کثیراً: صفت جناس کا لحاظ کر کے لائے۔ جیسے اس روایت میں: ”ارفع اذارک فانہ انقی و ابقی واتقی۔ رب العلمین: جمع عالم۔ یہ عقلاء یعنی جن والنس ملائک کے ساتھ خاص ہے اور ماسوی اللہ تمام اجناس سے اس کو بھی عالم کہتے ہیں اور جمع اپنے مفرد سے زیادہ خاص نہیں ہوتا۔ لاریب خالق و مالک کو کہتے ہیں۔ ولا حول: معصیت سے پھر انہیں جاسکتا۔ ولا قوۃ: اور طاعت کی طاقت نہیں مگر اس اللہ کی مدد سے جو اپنی مراد میں مغلوب نہیں اور حکمت بالغہ کے مطابق اشیاء کو ان کے موقعہ پر رکھنے والا ہے۔ آخر میں العزیز الحکیم: یہ دو صفات لائے تاکہ اس گمان کی تردید ہو جائے کہ اعلیٰ العظیم والی صفات سے احوال کا اختتام ضروری نہیں۔ ان دو صفات کا حوقلہ سے تعلق ظاہر ہے کیونکہ جو ذات عزیز حکیم ہو اس سے جو خیر بھی صادر ہوگی اور جو شر دفع ہوگا وہ اس کی قوت سے ہوگا۔ فہؤلأ لربی: یہ کلمات تو میرے رب کے لئے ہوئے کیونکہ ان میں ثناء اور وحدانیت کا ثبوت اور اخیر جملوں میں اس کی تزیہ ہے۔ فمالی: یعنی میں کیا دعا کرو جس کا دینی اور دنیوی نفع مجھے ملے۔ قل اللهم اغفر لی: یہ تخیلہ سے ہے اس لئے اس سے ابتداء کی اور بعد والا باب تحلیلہ سے ہے اور اس کو اسی طرح مقدم کیا جاتا ہے جیسا تسبیح کو تحمید پر مقدم کرتے ہیں اور اس روایت میں اس کو تسبیح پر مقدم کیا کیونکہ اثبات کمال میں وہ تکبیر کے ساتھ شریک ہے۔ اسی وجہ سے اس کے جملہ کو جملہ تکبیر پر عطف کیا اس کے قرین کے اقتضاء پر۔ پس تسبیح کو اس سے متاخر لائے۔ وارحمنی: یہاں عطف میں عطف خاص علی العام کا لحاظ کیا کیونکہ رحمت

سے مراد اس کی غایت یعنی ارادہ تفضل یا خود تفضل مراد ہے اور رحمت و ہدایت دونوں کو خاص طور پر لائے کیونکہ یہ دین کی اہم بات ہدایت پر مشتمل ہے۔ ہدایت رضاء الہی تک پہنچانے کا ذریعہ ہے اور دنیا کی اہم چیز رزق ہے جس سے فائدہ اٹھایا جائے۔ بدن کے قوام کا دار و مدار اسی پر ہے اور اس کے مل جانے سے آدمی کی عزت دوسرے کے سامنے ذلت سے بچ جاتی ہے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۶۹۶)

الفرائد : ① یہ آپ ﷺ کی عظیم شفقت ہے کہ ہر آنے والے کو اس کے سوال کے مطابق جواب دیتے ہیں۔ اس دعا کی عمدہ ترتیب اللہ تعالیٰ کی توحید، تنزیہ، تمجید، تعظیم، حمد اور پھر اپنی طاقت و قوت سے براءۃ کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی حول و قوت کے حوالے کیا گیا ہے۔



۱۴۱۶ : وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا ، وَقَالَ : "اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ ، وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ" قِيلَ لِلْأَوْزَاعِيِّ ، وَهُوَ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ ، كَيْفَ الْإِسْتِغْفَارُ ؟ قَالَ : يَقُولُ : اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

۱۴۱۶ : حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوتے تو تین مرتبہ استغفار فرماتے اور یہ دعا پڑھتے : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ کہ "اے اللہ تو سلامتی دینے والا ہے اور تیری طرف سے سلامتی مل سکتی ہے اے جلال و اکرام والے"۔ امام اوزاعی جو اس حدیث کے ایک راوی ہیں ان سے پوچھا گیا کہ استغفار کا طریقہ کیا تھا؟ انہوں نے بتلایا کہ آپ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الگ فرماتے۔"۔ (مسلم)

تشریح : انصرف : نماز سے سلام پھیر کر فارغ ہونا۔ استغفر اللہ : اس میں اشارہ کیا کہ بندے کو اپنی عبادت پر نظر نہ رکھنی چاہئے اور یہ چیز قبولیت کے قریب تر ہے اور تین مرتبہ تکرار اس بات کو ظاہر کرتا ہے اس کو اپنی عبادت میں بہت کمی معلوم ہو رہی ہے اور اسی وجہ سے پے درپے استغفار کی ضرورت ہے تاکہ اس سے کچھ کوتاہی دور ہو جائے۔ السلام : آپ ان سب باتوں سے جو آپ کی ذات کے لائق نہیں اور صفات کمال و جلال کے مناسب نہیں سلامتی والے ہیں۔ (۲) بندوں میں سے جو سلامتی چاہے اس کو سلامتی عنایت کرنے والے ہیں۔ وَمِنْكَ السَّلَام تَبَارَكْتَ : برکت خیر و ثوابت قدمی کو کہتے ہیں۔ یعنی بلند اوصاف آپ کے لئے ثابت ہیں اور آپ کی صفات اچھی ہیں۔ یا ذالجلال والاکرام : اے جبر و قہر والے اوصاف اور فیض و انعام والے اوصاف کے مالک۔ صفات جلال میں سے الجبار، القہار، العزیز ہیں اور صفات جمال سے الرحمن، الرحیم، الرزاق، الغفار اور کمال دونوں قسم کے اوصاف سے متصف ہوتا ہے اور الملک المتعال کے علاوہ اور کوئی ایسا نہیں۔

اسی لئے کہا جاتا ہے: ”الکمال لله دون من سواه“۔ امام اوزاعی کا نام عبدالرحمن بن عمرو اور کنیت ابو عمرو ہے۔ اوزاع دمشق کی ایک بستی ہے جو باب الفرائس سے باہر تھی۔ ان کی وفات ۱۵۷ھ میں ہوئی۔ شیخ عزالدین کہتے ہیں اصل اوزاع ذی الکلاع قبیلہ کی ایک شاخ ہے۔ یہ یمنی قبیلہ ہے۔ بعض نے کہا یہ ہمان کے ایک خاندان کا نام ہے۔ جنہوں نے شام کی بستی اوزاع میں سکونت اختیار کی جس کی طرف ان کی نسبت ہے۔ یہ سند کے ایک راوی ہیں۔ ان سے دریافت کیا گیا، استغفار کی کیفیت کیا ہوگی؟ انہوں نے فرمایا: استغفر اللہ استغفر اللہ۔ دو مرتبہ ذکر کر کے اشارہ کیا کہ اس کی کثرت کرنی چاہئے جتنی مقدار بتلائی اسی پر اکتفاء نہ کرے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۲۴۲۸) ومسلم (۵۹۱) وأبو داود (۱۵۱۳) والترمذی (۳۰۰) والنسائی (۱۳۳۶) وابن ماجه (۹۲۸) والدارمی (۱۳۴۸) وابن حبان (۲۰۰۳) وابن خزيمة (۷۳۷) وأبو عوانة (۲/۲۴۲) والبيهقی (۱۸۳/۲)

الفرائد: ① نماز سے سلام پھیر کر آپ ﷺ کا طرز عمل اس دعا کو پڑھنا اور تین مرتبہ استغفار کرنا تھا۔



۱۴۱۷: وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ: اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطَى، لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ“ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۱۷: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب نماز سے فارغ ہوتے اور سلام پھیر لیتے تو یہ کلمات فرماتے ”اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں بادشاہی اسی کے لئے اور تمام تعریفیں اسی ہی کے لئے ہیں اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ اے اللہ اس کو کوئی روکنے والا نہیں جو آپ دیتے ہیں اور جو آپ روک لیتے ہیں اس کا کوئی دینے والا نہیں اور کسی مالدار کو اس کی بالدار کی فائدہ نہیں دے سکتی“۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یہ قبیلہ ثقیف سے تعلق رکھتے ہیں۔ سلم: اس سے پہلی روایت اور فرغ کا مفہوم سامنے آ گیا کہ اس سے مراد سلام پھیرنا ہے۔ وحدہ: یہ حال مفردہ ہے بعد والا جملہ بطور اطناف لایا گیا۔ له الملك وله الحمد۔ ماسوا اللہ سے الوہیت کی نفی اور اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کرنے کے بعد لازم آیا کہ اور کسی کے لئے نہ ملک ہے اور نہ حمد کیونکہ اس کے علاوہ تمام اس کی عاجز مخلوق ہے جو اس کے دبدبے اور قہاریت کے سامنے مغلوب ہے اور طبعاً خواہشات کی طرف جھکاؤ رکھنے والی ہے۔ پس اور کسی کی نہ ملک ہے اور نہ کوئی حمد کے لائق ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کی مدد مخلوق کے شامل حال نہ ہو جو نقص سے نکلنے اور بعض کمالات کے زیور سے آراستہ کرنے میں ان کی معاون نہ ہوتی تو جن کی تعریف کی جاتی ہے ان کی تعریف نہ کی جاتی۔ اللہ

تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا.....﴾ [النور: ۲۱]: اگر اس کا مالک بنانا نہ ہوتا جس کو کہ اس نے کسی چیز کا مالک بنایا تو کوئی ایک بھی ملکیت والا نہ ہوتا۔ حدیث قدسی میں ارشاد ہے: ”یا عبادی کلکم جائع الا من اطعمته فاستطعمونی اطعمکم یا عبادی کلکم عار الا من کسوته فاستکسونی اکسکم“: اے بندو! تم سب بھوکے ہو مگر جس کو میں کھلاؤں پس تم مجھ سے طعام طلب کرو۔ میں تمہیں کھانا کھلاؤں گا۔ اے میرے بندو! تم ننگے ہو مگر جس کو میں پہناؤں پس تم مجھ سے لباس طلب کرو میں تمہیں پہناؤں گا۔ وهو علی کل شیء قدید۔ یہ کلمہ بھی اللہ تعالیٰ کے لئے الوہیت کو محصور کرتا ہے۔ اس لئے کہ اگر کسی کو کسی بھی چیز پر ذرا سی قدرت ہوتی تو وہ قدرت میں مفرد نہ رہنے کی وجہ سے اللہ نہ بن سکتا اور قطعی دلیل سے یہ بات ثابت ہو چکی کہ اس کے سواء کوئی اللہ نہیں پس اس کے سواء اور کوئی بھی کسی چیز پر قادر نہیں۔

اللهم لا مانع لما اعطيت : اعطيت کو اہل یمن اور بنو سعد انطیت پڑھتے ہیں۔ (زمخشری) لما منعت : دونوں جملوں کے ظروف کا تعلق لا کے اسم سے ہے۔ اس صورت میں یہ مضاف کے مشابہ ہو گئے۔ جیسا کہ لا تغریب علیکم الیوم میں علیکم اور لا عاصم الیوم من امر اللہ میں من امر اللہ اسم لا سے متعلق ہیں۔ (زمخشری) ترک تنوین اولیٰ ہے۔ دماینی زرکشی اور ابن ہشام نے یہی طریق اختیار کیا ہے۔ (المصانع لدماینی)

مگر بصری علماء کہتے ہیں کہ مانع لا کا اسم اور خبر محذوف ہے۔ ای لا مانع، مانع لما اعطیت : لام تقویت کے لئے ہے۔ اب اس کو متعلق وغیر متعلق دونوں کہہ سکتے ہیں۔ اس میں حذف جائز ہے اور تکرار کا دور کرنا اس کا حسن ہے۔ پس تنوین متمنع ہوئی۔ شاید تنوین سے عدول اس لئے کیا تاکہ معنی استغراق کے لئے نص کا کام دے۔ بعض نے ایک اور راہ اپنائی کہ ماء سے یہ اس وقت مخصوص ہوگا جب اس کا اسم من استغرافیہ کے معنی کو متضمن ہو اور اطلاق کو تسلیم کرتے ہوئے یہ مبنی ہوتا کہ استغراق پر نص بن سکے کیونکہ تنوین کے ہوتے ہوئے فعل محذوف سے منصوب ہونے کا احتمال ہے۔ یعنی لا تعجد او لا نری مانعاً ولا معطياً : اس احتمال سے بچتے ہوئے مبنی رکھا گیا۔ دوسرا قول پہلے سے زیادہ اقرب ہے اور وہ اسم سے متعلق بھی نہیں پس وہ مفرد ہوا واللہ اعلم۔

ولا ینفع ذا الجد : جد نصب اور غنی کو کہا جاتا ہے۔ منك الجد : اس کی غنا کو تیری عنایت مفید بناتی ہے۔ اسی طرح جو اعمال صالحہ اس نے آگے بھیجے ہیں ان کو بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم﴾ [الشعراء: ۸۸] الجد : جیم کسور ہو تو طاعت میں کوشش مراد ہوگی یعنی کسی محنت کرنے والے کو کسی کی محنت فائدہ نہیں پہنچا سکتی۔ دراصل تیری رحمت اس کو فائدہ پہنچاتی ہے جیسا روایت میں وارد ہے: ”لن ینجی احداً عمله“ قالوا ولا انت یا رسول الله؟ قال ولا انا الا ان یتغمدنی الله برحمته“ کسی کو بھی اس کا عمل نجات نہیں دے گا۔

تخریج : أخرجه أحمد (۶/۱۸۱۸۲) والبخاری (۸۴۴) ومسلم (۵۹۳) وأبو داود (۱۵۰۵) والنسائی (۱۳۴۰) والدارمی (۱۳۴۹) وأبو عوانة (۲/۲۴۴) وابن حبان (۲۰۰۵) وعبد الرزاق (۴۲۲۴) والطبرانی (۹۰/۶۱۱) وابن أبی شینة (۲۳۱/۱۰)

الفرائد : ① اس دعا میں اللہ تعالیٰ کی توحید اور افعال و منع اور اعطاء کی نسبت ذات باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کی کامل قدرت کا ذکر ہے ② رسول اللہ ﷺ کے ہدی و سنن کو جلد اپنانا چاہئے۔



۱۴۱۸ : وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ دُبُرُ كُلِّ صَلَوةٍ ، حِينَ يُسَلِّمُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ ، لَهُ النِّعْمَةُ وَالْفَضْلُ وَلَهُ الْفَنَاءُ الْحَسَنُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ، قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَهْلِلُ بِهِمْ دُبُرُ كُلِّ صَلَوةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۱۸: حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ہر نماز کے بعد جب سلام پھیر لیتے تو یہ کلمات کہتے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ..... ”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں“ بادشاہی اسی کے لئے ہے اور تمام تعریفوں کا حقدار وہی ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ پھر نا اور طاقت نہیں مگر اللہ کی مدد سے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ہم خاص اسی کی عبادت کرتے ہیں۔ نعمتیں اسی ہی کے لئے ہیں اور فضل بھی اسی کے لئے ہے۔ اسی کی اچھی تعریف ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ہم پکار کر اسی کے لئے خاص کرنے والے ہیں، گرچہ کافر اس کو ناپسند کریں۔“ ابن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ان کلمات سے اللہ تعالیٰ کی عظمت ہر نماز کے بعد فرماتے۔“ (مسلم)

تشریح : دُبُر : یہ ظرف مکان ہے۔ یہ خلف کے مشابہہ ہے۔ حین یسلم۔

النَّجْوُ : یہ ماقبل ظرف سے بدل ہے۔ ای عقب السلام۔

ولا حول : اس جملہ کو ماقبل سے الگ کیا کیونکہ یہ ثناء کی الگ قسم ہے۔ اگرچہ اس کا مدلول بھی وہی ہے۔

ولا نعبد الا اياه : یہ مقدر سے جملہ حالیہ ہے۔ ای اقوالہا حال کو نونا غیر عابدین غیرہ : ہم لا الہ کہنے والے ہیں۔ اس حال میں کہ ہم اس کے سوا کسی اور کی عبادت نہیں کرتے۔

النَّجْوُ : ضمیر ایاہ کو فاصل لاتے۔ تاکہ حصر پر دلالت ہو کہ متصل ضمیر الا کے بعد نہیں آتی۔ له النعمة : نون مکسور ہے۔ خوشحالی آرام اور مال۔ اس کی جمع نعم نعم ہے۔ التنعيم : عیش پرستی۔ نعمت کی تعریف۔ قابل لذت اچھے انجام کو کہتے ہیں۔ یہ اس ارشاد باری تعالیٰ سے لیا گیا ہے: وما بكم من نعمة۔

وله الفضل : یہ نقص کی ضد ہے۔ کمال مطلق اس کو حاصل ہے۔ اس کو کبھی کسی طور پر نقص پیش نہیں آتا۔ وله الفناء الحسن : ثناء تو فی الحقیقت ہوتی ہی حسن ہے۔ یہ صرف اطناب کلام کے لئے لائے۔ له الدين : ہم اس کے سوا کسی کی عبادت نہیں کرتے۔ ولو كره الكافرون : واؤ مقدر پر عطف ہے یا حالیہ ہے۔ تفتنا : زانی نے دوسرے کو ترجیح

دی ہے۔

بھل بھن : لالا کو باقی پر تغلیب دی گئی۔ اس وجہ سے کہ یہ سب سے اعلیٰ ہے یا مقصود اصلی ہے اور باقی قید کی طرح ہیں۔ کل صلاۃ : فرض نماز مراد ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۵/۱۶۱۰۵) ومسلم (۵۹۴) وأبو داود (۱۵۰۷) والنسائی (۱۳۳۸) وابن حبان (۲۰۰۸) وابن خزيمة (۷۴۱) وأبو عوانة (۲۴۵۰۲) ابن أبي شيبة (۳۳۲/۱۰) والبيهقي (۱۸۵/۲)

الفرائد : ① اس دعائیں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اعتراف اپنی عبودیت کا اقرار اور اس کی قدرت کا اعتراف کہ منعم و محفصل حقیقی وہی ہے ② وہ اللہ ہر وصف جمیل کا حقدار ہے۔



۱۴۱۹ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ آتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْذَرَاجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ: يَصْلُونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَلَهُمْ فَضْلٌ مِنْ أَمْوَالٍ: يَحْجُونَ، وَيَعْتَمِرُونَ، وَيَجَاهِدُونَ، وَيَتَصَدَّقُونَ فَقَالَ: "أَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَذَرُكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ، وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ؟" قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: "تَسْبِحُونَ، وَتَحْمَدُونَ، وَتَكْبِرُونَ، خَلَفَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ" قَالَ أَبُو صَالِحٍ الرَّأْيِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ لَمَّا سُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ ذِكْرِهِنَّ قَالَ: يَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، حَتَّى يَكُونَ مِنْهُنَّ كُلُّهُنَّ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَتِهِ فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ"۔

”الدُّثُورُ“ جَمْعُ دَثْرٍ ”بِفَتْحِ الدَّالِ وَاسْكَانِ الْفَاءِ الْمُثَلَّثَةِ“ هُوَ: الْمَالُ الْكَثِيرُ۔

۱۴۱۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فقراءِ مہاجرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے: مالوں والے بلند درجات اور ہمیشہ رہنے والی نعمتیں لے گئے۔ وہ نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہم پڑھتے ہیں اور روزہ رکھتے ہیں جس طرح ہم روزہ رکھتے ہیں اور ان کو مالوں کی زائد فضیلت حاصل ہے وہ حج کرتے اور عمرہ کرتے اور جہاد اور صدقات کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”کیا میں ایسی چیز تم کو نہ سکھلا دوں جس سے تم پہلوں کو پا لو گے اور بعد والوں سے آگے بڑھ جاؤ گے اور تم سے کوئی افضل نہ ہوگا مگر وہ جس نے اسی طرح کیا جس طرح تم نے عمل کیا؟“ انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں یا

رسول اللہ ﷺ؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ اور اللَّهُ أَكْبَرُ ہر نماز کے بعد تینتیس تینتیس (۳۳، ۳۳) مرتبہ کہا کرو۔ ابوصالح، جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے ہیں، کہتے ہیں کہ جب ان کے ذکر کیفیت دریافت کی گئی تو ابوصالح نے کہا: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پڑھتے رہو۔ یہاں تک کہ ہر کلمہ تینتیس (۳۳) مرتبہ ہو جائے۔ (بخاری و مسلم) مسلم نے اپنی روایت میں یہ اضافہ ذکر کیا ہے کہ اس پر فقراء مہاجرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوٹ کر گئے اور کہا کہ ہمارے مال والے بھائیوں نے بھی وہ سنا جو ہم نے کیا پس انہوں نے بھی اسی طرح کیا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہے وہ عنایت فرمائے۔
 دُثُورُ: جمع دُثُر کی ہے دال کی زبر کے ساتھ زیادہ مال کو کہتے ہیں۔

تشریح: فقراء المهاجرین: صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے۔ اهل الدثور: جمع دثور۔ بہت زیادہ مال۔ العلاء: جمع علیا۔ والنعم المقیم: جو منقطع نہ ہوں گی اور اس کی وجہ جملہ مستانفہ بیانیہ کے طور پر لائے۔ کما نصلی (۱) ما مصدریہ ہے تشبیہ فعل میں ہے۔ (۲) ما موصولہ اسمیہ ہے تشبیہ مفعول میں ہے۔ یصومون: وہ ان دونوں عبادات پر مرتب ہونے والے اجر میں برابر ہیں۔ فضل: وہ اجر میں بڑھنے والے ہیں۔ یہ مبتداء ہے۔ من الاحوال: من ابتداء تعلیلیہ جیسے اس آیت میں: مما خطیئاتهم اغرقوا۔ یحجون: یہ تمام کام مال پر موقوف ہے اور وہ ہمارے ہاں مفقود ہے۔

الا اعلمکم: ان کلمات سے تم اجر میں ان لوگوں کو پالو گے جو تم سے اجر کی طرف سبقت کر چکے ایسا نیکی کا کام کر کے جس سے تم عاجز رہے۔ وتسبقون بہ من بعدکم: اور ان سے عمل میں فوقیت لے جاؤ گے جنہوں نے یہ عمل نہیں کیا۔ ولا یکون احد: اس ذکر پر مرتب ہونے والے ثواب کے عظیم ہونے کی وجہ سے کوئی تم سے افضل نہ ہوگا۔ الا من صنع: یہ مستثنیٰ منقطع ہے جو لکن کے معنی میں ہے لیکن وہ آدمی جس نے تمہارے جیسا عمل کیا ہو اس کا اجر تمہاری طرح ہوگا۔ خبر کو مقید کرنے والا محذوف ہے اور اس کو ذکر اس لئے کیا تا کہ اس طرف اشارہ ہو کہ یہ کام اجر کے سبب ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو علت بنایا ہے اور حکم کا مدار علت ہے اور اس میں اس وہم کا بھی ازالہ کیا گیا کہ اجر مذکور کوئی انہی سے مخصوص نہیں بلکہ تمام کام کرنے والوں کو یہ اجر ملے گا۔

تسبحون: یعنی تمام سبحان اللہ کہو۔ وتحمدون: تم الحمد للہ کہو۔ وتکبرون اللہ: تم اللہ اکبر کہو۔ خلف کل صلاة: صلاة اگرچہ نکرہ ہے مگر اس سے فرض نماز مراد ہے۔ ثلاثاء ثلاثین: تین افعال نے دو ظروف دُرْ ثلاثاء وثلاثین میں تنازع کیا۔ آخری فعل کو دونوں کا عامل بنا دیا اور پہلے دونوں نے ان کی ضمائر میں عمل کیا۔ ضمیروں کو حذف کیا گیا کیونکہ وہ دونوں فضلہ ہیں۔ (الشفاء)

برماوی کا قول: ان اذکار کے خاص ہونے کی حکمت یہ ہے کہ نتیجہ نقائص سے پاک ہونے کا نام ہے اور تحمید کی مدت کے ثابت کرنے اور تکبیر اس بات کو ثابت کرنے کا نام ہے کہ اس کی ذات اس سے بالاتر ہے کہ اس کو ادھام پاسکیں یا افہام اس کا

احاطہ کر سکیں۔ یعنی ان میں سے ہر ایک ۳۳ بار یا مجموعہ ۳۳ بار اس صورت میں یہ مقدار کا معمول ہے۔ اسی بقول مجموعہ ذلك ثلاثا و ثلاثین مگر یہ مناسب نہیں۔ اکثر روایات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ تسبیح ۳۳ مرتبہ ہے۔ اسی طرح تحمید و تکبیر بھی اور سویں بار لا الہ الا اللہ شریک لہ اور ایک روایت میں ہے کہ پہلے دونوں ۳۳ مرتبہ اور تکبیر ۳۳ مرتبہ البتہ گیارہ والی بھی ایک روایت ہے۔ بعض نے اس طرح جمع کیا کہ اصل سنت وہ ہے اور کمال سنت یہ ہے۔ ابوصالح: یہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے ہیں ان کا نام ذکوان ہے ان کو سامان الزیات کہتے ہیں۔ ان سے جب دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا اس طرح کہے: سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر۔ ابن حجر کہتے ہیں ان کی بات سمجھ نہیں آتی۔ قاضی عیاض کہتے ہیں ان کو الگ ایک پڑھا جائے جیسا بعض روایات میں وارد ہے اور یہ ابوصالح کی تاویل سے بہتر ہے۔ کلھن ثلاثا و ثلاثین: یہ کلام ابوصالح کا تترہ ہے کہ مرکب ۳۳ مرتبہ ہو جائے یہ ان کے کلام کا قریب ترین مطلب ہے۔

روایت کا فرق: مسلم کی روایت میں بما فعلنا کے الفاظ ہیں۔ قول پر فعل کا اطلاق کیا گیا ہے۔ ففعلوا مثله: وہ تو اس عبادت میں برابر ہو گئے جس کی وجہ سے آپ نے ہمیں فوقیت دی تھی اور عبادت مالہ سے تو وہ پہلے بھی فوقیت والے ہیں۔ ذلك فضل اللہ: فضل سے مراد وہ طریقہ سبت ہے جس کی آپ نے تلقین فرمائی۔ مطلب یہ ہے کہ یہ فضل اللہ تعالیٰ کے قبضہ اختیار میں ہے۔ اس کی مرضی ہے کہ جس کو چاہے دوسرے کی نسبت خاص کرے۔ اگر وہ قول میں شریک ہو گئے تو تم پر کچھ بھی حرج نہیں۔ یہ ثواب تو فقراء کے لئے خاص ہے۔ البتہ دونوں کو جمع کرنے والوں کو بذنی و مالی عبادت کو جمع کرنے کی وجہ سے فضیلت ہے۔

جمہور کا قول: فقیر صابر کے مقابلے میں غنی صابر کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ ان کا نفع متعدی ہے اور پہلے کے نفع میں کمی ہے۔ الدثور جمع دثر کثیر مال۔

تخریج: باب فضل الغنی الشاکر... میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۴۲۰: وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۲۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے ہر نماز کے بعد ۳۳ مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ اور ۳۳ مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ اور ۳۳ مرتبہ اللَّهُ أَكْبَرُ پڑھا اور پھر سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ..... الی اخرہ: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ

کیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں بادشاہی اسی کی ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے ہیں وہ ہر چیز پر قدرت والا ہے تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔“ (مسلم)

تشریح ❁ ملاحظہ کیجئے حدیث ۱۴۱۹ کی تشریح (جو کہ بعینہ ہے)۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۸۴۲) مسلم (۵۹۷) والنسائی (۱۴۳) وابن حبان (۲۰۱۳) وابن خزيمة (۵۷۰) وأبو عوانة (۲۴۷/۲) والبيهقي (۱۸۷/۲)

۱۴۲۱: وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مُعَقَّاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ - أَوْ فَاعِلُهُنَّ - دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۲۱: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نماز کے بعد پڑھے جانے والے کچھ کلمات ہیں جن کا کہنے والا یا کرنے والا نامراد نہیں ہوتا۔ ہر فرض نماز کے بعد تینتیس (۳۳) مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ تینتیس (۳۳) مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ اور چونتیس (۳۴) مرتبہ اللَّهُ أَكْبَرُ کہئے۔“ (مسلم)

تشریح ❁ ان کے حالات باب الصلوة علی النبی ﷺ میں گزرے ہیں۔ معقبات: بقول شمر اس سے مراد وہ تسبیحات ہیں جو نمازوں کے بعد کی جاتی ہیں۔ ان کو معقبات کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ کے بعد دوسری مرتبہ کی جاتی ہیں۔ عاقولی کا قول: یہ صفت ہے جو مبتداء موصوف محذوف کے قائم مقام لائی گئی ہے۔ اس کی خبر لا ینخیب قائلہن ہے۔ خبیۃ: محرومی اور خسارے کو کہتے ہیں۔ فاعلہن: قول بھی زبان کا فعل ہے۔ اس وجہ سے اس پر فعل کا اطلاق درست ہے اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جبکہ قول میں استمرار و پختگی ثابت ہو جائے اور فعل کی طرح جم جائے۔

النحو: ممکن ہے کہ یہ جملہ معقبات کی صفت ہو اور دُبُرُ کل صلاۃ: یہ دوسری صفت یا دوسری خبر بن جائے یا قائلہن سے متعلق ہو۔ تسبیحہ: یہ قائلہن کا مفعول مطلق ہے جیسے ضربتہ مائہ ضربۃ اور مرفوع ہونے کی صورت میں یہ معقبات کی دوسری خبر ہے یا اس کا مبتداء ہُنْ محذوف ہے۔

روایت کے الفاظ کا فرق: اس روایت میں اربعاً و ثلاثین تکبیرہ اور دوسری روایت مسلم جو بحوالہ جامع صغیر ہے اس میں ثلاث و ثلاثون تکبیرہ اور جامع کبیر میں اربع و ثلاثون تکبیرہ فی دبر کل صلاۃ مکتوبہ کے الفاظ ہیں۔

تخریج : أخرجه مسلم (۵۹۶) والبخاری (۶۲۲) والترمذی (۳۴۲۳) والنسائی (۱۳۴۸) ابن حبان (۲۰۱۹) وابن أبي شيبة (۲۲۸/۱۰) والطحاوي (۱۰۶۰) وأبو عوانة (۲۴۷/۲) والطبرانی (۲۵۹/۱۹) والبيهقي (۱۸۷/۲)

الفرائد : ① اس تسبیح و تحمید پر مداومت کرنے والے کے لئے جنت کا وعدہ دیا گیا۔ کتنے خوش نصیب ہیں جو اس کو بجا

لاتے ہیں۔

۱۴۲۲: وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَعَوَّذُ دُبُرَ الصَّلَوَاتِ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مَنْ أَنْ أَرُدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۴۲۲: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد ان کلمات کے ساتھ پناہ مانگا کرتے تھے: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ "اے اللہ بزدلی اور بخل سے میں تیری پناہ میں آتا ہوں اور میں تیری پناہ میں آتا ہوں اس بات سے کہ میں رزق میں (جس میں انسان اپنی ضروریات کے لئے دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے) کی طرف لوٹا یا جاؤں اور تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کے فتنے سے اور عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں"۔ (بخاری)

تشریح ❁ کان يتعوذ: یہ تعلیم امت اور تشریف کے لئے تھا۔ بھولا الكلمات: اس کے عطف بیان کے طور پر اللهم انى اعوذ بك لایا گیا۔ الجبن والبخل: جبن، شجاعت کی ضد ہے۔ ضعف قلب کو کہتے ہیں۔ (المصباح) بخل، سائل کو بچے ہوئے سے روکنا۔ شرعاً واجب سے سائل کو روکنا۔ ارذل العمر: عمر کا خیس حصہ شدید بڑھاپا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ ۷۵ سال کی عمر ہے۔ اس میں قوی کمزور پڑ جاتے ہیں اور حافظہ میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ علم میں کمی آ جاتی ہے۔ فتنۃ الدنيا: کہ مالدار یا ایسے فخر میں مبتلا ہونا جو اللہ تعالیٰ سے مشغول کر کے اس کے فضل و رحمت سے دور ہٹانے والا ہو۔ فتنۃ القبر: قبر کا سوال و جواب جس میں مؤمن ثابت رہتا ہے یا اور کافر و منافق ناکام ہو جاتا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۱۵۸۵) والبخاری (۲۸۲۲) والترمذی (۳۵۷۸) والسنائی (۵۴۶۰) وابن حبان (۱۰۰۴) وابن أبي شيبة (۱۸۸/۱۰) والبيهقي (۱۱۴۱) وابن خزيمة (۷۴۶) الطبرانی (۶۶۱) وأبو يعلى (۷۱۶) الفرائد: ① عذاب قبر برحق ہے ② معوذات دنیا و آخرت کے مصائب سے بچانے کے لئے پڑھے جاتے ہیں۔

۱۴۲۳: وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِهِ، وَقَالَ: "يَا مُعَاذُ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحِبُّكَ" فَقَالَ: "أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ لَا تَدْعَنَّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ تَقُولُ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۴۲۳: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: "اے معاذ

اللہ کی قسم بے شک مجھے تم سے محبت ہے پھر فرمایا اے معاذ میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ ہر نماز کے بعد ان کلمات کو ہرگز نہ چھوڑنا: اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلٰی ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ: اے اللہ! اپنے ذکر اور شکر اور اچھی عبادت پر میری مدد فرما۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح ❁ اخذ بیدہ: تاکہ جو بات جائے اس کے متعلق خبردار ہو جائیں اور اس کے بالکل قریب بات یہ ہے کہ رات کی نماز میں آپ ﷺ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کان پکڑا اور ان کو باتیں سے دائیں طرف گھمایا۔ واللہ انی لاحک: تاکید کے لئے قسم اٹھائی۔ اس سے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقام و مرتبہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں معلوم ہو رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے محبوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنا محبوب بتا رہے ہیں۔ یہ جملہ اس لئے لایا گیا تاکہ آئندہ بات کو خوب اہتمام کریں۔

ذہر: نماز وغیرہ کے آخر کے اوقات۔ ابن الاعرابی کا قول بھی یہی ہے۔ صلاة: فرض نماز مراد ہے۔ تقول: فعل بمنزله مصدر آیا ان مقدر ہے۔ لا تدعن اللہم: یہ آخر تک وصیت کا بیان ہے۔ اعنی علی ذکرک: تاکہ غفلت کی نیند سے بیدار ہوں اور ہمیشہ شہود اور خروج عن الوجود میسر رہے۔ وشکوک: ہر مشغولیت سے فارغ ہو کر عبودیت پر قائم رہوں۔ وحسن عبادتک: عبادت کے طرق کی حفاظت اور اس کے ظاہری و باطنی آداب بجالاؤں۔ (فتح الدلہ) اس سے مقام احسان کی طرف اشارہ ہے جیسا اس روایت میں ”ان تعبد اللہ کانک تراه“ پہلی چیز سے غیروں سے مکمل فراغت مسر آتی ہے اور دوسری سے عبادت وادکار میں دوامی فراغت ملتی ہے جو کہ ملاوٹوں اور عیبوں سے پاک و صاف ہوتی ہے۔ آپ ﷺ نے دنیا و آخرت کے مطالب جمع فرمادیے۔ اس کی دلیل وہ آیت ہے: ﴿لَنَنْشُكْرَكَ لَا زَيْدًا لَّكُمْ﴾ [ابراہیم: ۷] یعنی دنوں جہاں کی نعمتیں بڑھائیں گے۔

نکتہ: اس روایت میں حسن عبادت اور ذکر کو مبتداء و منتہی میں ذکر کیا کیونکہ یہ دونوں چیزیں جب مصالح اخرویہ اور معارف ربانیہ کے لئے خالص ہیں تو وہ دونوں اس بات کے لائق ہیں کہ ان میں سے ایک سے ابتداء ہو تو دوسرے سے اختتام اور اس سے یہ بھی اشارہ کیا کہ آخرت اور اس کا شہود اور جو چیز آخرت کی طرف پہنچانے والی ہو وہ ابتداء و انتہاء کے لحاظ سے مقصود ہے۔ حسن عبادتک کو شکر پر عطف کیا۔ یہ عطف خاص علی العام کی قسم سے ہے کیونکہ شکر عبودیت کی ادائیگی کا نام ہے جو پہلے گزر چکا۔

شکر: شکر یہ ہے کہ جس چیز کے لئے جس چیز کو بنایا اس چیز کو اسی طرف لگانا اور پھیرنا لیکن ان میں کچھ وہ ہیں جو حسن اور خوب ہیں اور وہ ہیں حضور، خشوع و خضوع سے ملے ہوئے ہیں پس وہ قبولیت کے قریب تر ہیں اور دوسرے وہ ہیں جو اس طرح نہ ہوں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۸/۲۲۱۸۰) وأبو داود (۱۵۲۲) والنسائی (۱۳۰۲) والحاكم (۱۰۱۰) والطبرانی (۲۰) وابن حبان (۲۰۲۰) وابن حزيمة (۷۵۱)

الفرائد: ① مخلص دوست کو ایسی نصیحت کرنی چاہئے جس میں دنیا و آخرت کی خیر ہو ② حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے

ساتھ خصوصی محبت و شفقت ظاہر ہو رہی ہے۔

۱۴۲۴: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ، يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۲۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی ایک تشہد پڑھ لے تو اسے ان چار کلمات کے ساتھ اللہ کی پناہ مانگنی چاہئے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اے اللہ جہنم کے عذاب اور قبر کے عذاب اور موت اور زندگی کے فتنے اور مسیح دجال کے شر سے میں پناہ مانگتا ہوں۔“ (مسلم)

تشریح: ﴿اذا تشہد﴾ سے مراد تکمیل تشہد ہے۔ تشہد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا نام تشہد رکھا گیا ہے۔ فلیستعذ باللہ۔ جمہور کے ہاں یہ امر استحباب کے لئے من اربع تا کو حذف کیا کیونکہ معدوم و محذوف ہے اور اصل اربعہ اشیاء ہے۔ اصل میں وہ پانچ ہیں مگر فتنۃ الحیاة والموت کو تقابل کی وجہ سے ایک شمار کیا۔ اسی سے ممات کے ساتھ فتنۃ کا لفظ دوبارہ نہیں لائے۔

جہنم: یہ عجمیہ غیر منصرف ہے یا عربی لفظ ہے جوئے جہنم سے مشتق ہے وہ کنواں جو بہت گہرا ہو۔ پس علم و تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ یہ آگ کے طبقات کے لئے مشترک ہے اور تمام طبقات کے لئے عام ہے اور مراد آخری طبقہ ہے۔ عذاب القبر: جو اس شخص کے لئے ہوگا جو بکترین کے سوال کے وقت ثابت قدم نہ رہا۔ ومن فتنۃ المحیَا والممات: یعنی وہ تمام مشقتیں اور مصائب جو زندگی میں واقع ہونے والی ہیں جن سے بدل کو نقصان پہنچتا ہے یا دین و دنیا میں داعی کو جو تکالیف آتی ہیں یا اس کے لئے جس کو اس سے تعلق ہو۔ خاص طور پر جبکہ صبر نہ ہو اور موت کے وقت شیطان کفر کو مزین کر کے پیش کرتا ہے۔ پھر سوال نکیرین اور خوف اور قبر کے کپکپا دینے والے احوال و شدائد۔

فتنۃ المسیح: اس کی ایک آنکھ مسح ہوگی یا وہ تمام زمین پر سوائے سرزمین حریمین پر لے گا اور بہت تھوڑے وقت میں پھرے گا اور حریمین کی حفاظت محض ان کی عظمت کی وجہ سے ہوگی۔ الدجال: وہ جو اپنے احياء و اموات کے جھوٹے دعووں میں مبالغہ کرنے والا ہوگا۔ جس کو ہر عاقل سمجھ لے گا مگر جب بعض جادات کو اس کے لئے مسخر کیا جائے گا تو اس کا فتنہ سخت ہو جائے گا اور اس کے فتنے کی شدت کی وجہ سے ہر پیغمبر نے اپنی امت کو اس سے خبردار کیا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے استعاذہ کا ہمیں حکم فرمایا۔ اس سے بہت شاذ و نادر آدمی بچے گا۔ عذاب قبر کو اس سے مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا عرصہ طویل ہوگا اور وہ اس سے زیادہ خوفناک اور رسوا کن ہوگا اور اس کی سزا اور ذلت شدید ہوگی۔ آپ ﷺ نے اس سے پناہ مانگی تاکہ امت کو اس پر آمادہ فرمائیں ورنہ آپ ﷺ تو ان تمام سے مامون و محفوظ ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۲۴۱) ومسلم (۵۸۸) وأبو داود (۹۸۳) والنسائی (۱۳۰۹) وابن ماجه (۹۰۹) والدارمی (۱۳۴۴) وابن حبان (۱۹۶۷) وابن الجارود (۲۰۷) وخبو عوانة (۲۳۵/۲) وابن خزيمة (۷۲۱) والبيهقی (۱۵۴/۲)

الفرائد: ① یہ دعا تشہد کے بعد پڑھنی مناسب ہے کہ اس میں زندگی اور موت کے فتنوں سے پناہ طلب کی گئی ہے۔



۱۴۲۵: وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ التَّشَهُّدِ وَالتَّسْلِيمِ: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي: أَنْتَ الْمُقَدِّمُ، وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۲۵: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو نماز کے آخر میں تشہد اور سلام کے درمیان اس طرح فرماتے: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي..... آخر تک۔ اے اللہ مجھے بخش دے جو میں نے (گناہ) آگے بھیجا اور جو پیچھے چھوڑا اور جو میں نے چھپ کر کیا اور جو علانیہ کیا اور وہ بھی جس کو تم مجھ سے زیادہ جاننے والا ہے۔ آپ (بھلائی کی توفیق دے کر) آگے بڑھانے والے اور (محروم کر کے) پیچھے ہٹانے والے ہیں۔ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں۔" (مسلم)

تشریح: ① یکون من آخر: بعض آخری حصہ مراد ہے۔ یہ درود شریف کے بعد پڑھی جائے گی۔ وہ بھی نماز کا حصہ ہے۔ ما اسررت: جو میں چھپاتا ہوں۔ اعلنت: یہ عطف عام علی الجاس کی قسم سے ہے۔ وما انت اعلم به منی: یہ بارگاہ الہی میں انتہائی خضوع اور مقام عبودیت کے حق کی ادائیگی ہے۔ اس میں امت کو استغفار پر آمادہ کیا گیا ہے۔ اس میں اطعاب کیا گیا اور اس ہستی کی زبان سے یہ بات ادا ہوئی جس سے گناہ کا صدور محال ہے تو جو شخص گناہوں کا مرکز بنا ہوا ہے تو علی الدوام اسے حرز جان بنانا چاہے اور اس کا التزام کرنا چاہئے۔

انت المقدم وانت المؤخر: یہی کہتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ جس کو آپ چاہتے ہیں اپنی توفیق سے مقدم کرتے ہیں اور سابقین کے مقام تک پہنچاتے ہیں اور جن کو چاہتا ہے تو ان کی توقعات سے مؤخر کرتا ہے کیونکہ ان کے انجام کی حکمت سے تو باخبر ہے اور جن کو چاہتا ہے ان کے مراتب سے مؤخر کرتا اور مشقتوں کا باوجود روک دیتا ہے۔ بعض نے کہا: اولیاء میں سے جن کو پسند کرتا ہے مقدم کر دیتا ہے اور دشمنوں کو مؤخر کر دیتا ہے۔ جن کو آپ مؤخر کر دیں ان کو مقدم کوئی نہیں کر سکتا اور جن کو آپ مقدم کر دیں ان کو کوئی مؤخر نہیں کر سکتا۔ اس صورت میں یہ ہادی و فضل کے معنی میں ہوگا۔ اپنے فضل سے جس کو چاہتا ہے سعادت کے لئے طاعت سے مقدم کر دیتا ہے اور قضاء و قدر شقاوت کے لئے جس کو چاہتا ہے پیچھے ہٹا دیتا ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۷۷۱) والترمذی (۳۴۳۳) وابن حبان (۱۹۶۶) وأبو عوانة (۲۳۵/۲) والبيهقی (۳۲/۲)

الفرائد : ① مستحب یہ ہے کہ اس مختصر جامع دعا پر اپنی نماز کو مکمل کرے۔



۱۴۲۶ : وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي "مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۲۶: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنے رکوع اور سجود میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ آخر تک۔ اے اللہ تو پاک ہے اے ہمارے رب اور تمام خوبیاں تیرے لئے ہیں اے اللہ مجھے بخش دے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح : ان بقول : حرف جار مقدر ہے ای من قولہ۔ اللہم ربنا : رب یہ حرفِ نداء کے کلاف سے منادی مضاف ہے۔ اللہم کی صفت نہیں ہے۔ مکی کہتے ہیں کیونکہ اس کے آخر میں تغیر آ گیا ہے۔ بقول ابوالبقاء میم اس سے مانع ہے۔ سفاقی کا قول (۱) یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مراد لیا جائے کیونکہ صفت و موصوف میں یہ فاصلہ ہے (۲) اس لئے کہ اس نے اسے بدل دیا ہے جیسا مکی نے کہا مبرد و زجاج نے اس کے وصف کو جائز قرار دیا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ربنا کا قول اللہم کی صفت ہو۔ اغزل : معمول کو عموم کے لئے حذف کر دیا۔

یتناول القرآن : یعنی قرآن مجید کی خوب مراد واضح کرتا ہے۔ فسبح بحمد ربك واستغفره : اگرچہ وہ کسی حالت سے مقید نہیں لیکن آپ ﷺ نے اس کو افضل ترین حالت میں مقرر فرمایا اور وہ نماز ہے تاکہ حکم کی اطاعت میں خوب مبالغہ ہو جائے اور تعظیم و تکریم میں یہ زیادہ ظاہر ہو۔ نووی کہتے ہیں و بجزک کا معنی یہ ہے کہ آپ نے مجھے توفیق عنایت کی اور آپ کی ہدایت اور فضل سے میں نے آپ کی تسبیح کی ہے اپنی ہمت و طاقت سے نہیں۔ اس میں اس نعمت کا اعتراف اور اس پر شکریے کا تذکرہ ہے اور بارگاہِ الہی میں اپنے آپ کو مکمل سپرد کرنا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۴۲۱۸) والبخاری (۷۹۴) ومسلم (۴۸۴) وأبو داود (۸۷۷) والنسائی (۱۰۴۶) وابن ماجہ (۸۸۹) وابن حبان (۱۹۲۹) وابن خزيمة (۶۰۵) وأبو عوانة (۱۸۶/۲) والبيهقي (۸۶/۲)

الفرائد : ① جس آدمی کی موت قریب ہو اسے خاص طور پر اس دعا کو زبان زد رکھنا چاہئے اور رکوع و سجدہ میں بھی پڑھ سکتا ہے۔



۱۴۲۷ : وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: "سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۲۷: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجود میں یہ کلمات پڑھتے تھے: "سُبُّوحٌ بہت ہی پاک اور پاکیزگی والا ہے۔ فرشتوں اور روح کا رب ہے۔" (مسلم)

تشریح ❁ سبوح قدوس : یہ دو اسم ہیں جو فراہت و طہارت میں مبالغہ کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔ ان باتوں سے جو اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اور افضال کے لائق نہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ میرا رکوع اور سجود اس ذات کے لئے ہے جو کہ نزاہت و طہارت میں اعلیٰ ترین مقام پر ہیں۔ رب الملائکہ : جو تمام عوام میں بڑے اور اللہ تعالیٰ کے زیادہ مطہر اور اس کی عبادت پر ہمیشگی اختیار کرنے والے ہیں۔ اسی وجہ سے تربیت کی اضافت اس کی طرف کی گئی ہے لیکن اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہئے کہ فرشتے بنی آدم سے بھی افضل ہیں (کیونکہ عظمت بنی آدم کے دیگر دلائل موجود ہیں)۔

والروح : اس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ۱۹۳] : یا پھر فرشتوں میں خلقت کے لحاظ سے سب سے بڑا فرشتہ یا حاجب فرشتہ جو قیامت کے دن اس کے سامنے کھڑا ہوگا۔ وہ تمام فرشوں میں سب سے بڑا ہے۔ اگر وہ منہ کھولے تو تمام ملائکہ کے لئے کافی ہو جائے۔ مخلوق خوف کی وجہ سے اس کی طرف دیکھے گی۔ مگر ہیبت سے نگاہ بلند نہ کر سکیں گے یا دس ہزار پروں والا فرشتہ ہے۔ دو پر مشرق و مغرب میں ہیں اس کے ہزار چہرے اور ہر چہرے میں ایک ہزار زبانیں اور آنکھیں اور ہونٹ ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کی قیامت تک تعریف کرنے والا ہے۔ اس سلسلہ میں اور اقوال بھی ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۵۶۶۳) و مسلم (۴۸۷) وأبو داود (۸۷۲) والنسائی (۱۰۴۷) وابن حبان (۱۸۹۹) وابن خزيمة (۶۰۶) وأبو داود (۱۶۷/۲) والبيهقي (۸۷/۲)

الفرائد : ① رکوع و سجدہ میں اس دعا کو کہہ سکتے ہیں۔



۱۴۲۸ : وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُؤَا فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتِهَدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقِيمَنَّ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۸ : حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "پس تم رکوع میں اللہ کی عظمت کے کلمات کہنا کرو اور رہا سجدہ تو اس میں دعا کی خوب کوشش کرو۔ پس زیادہ امید ہے کہ وہ دعائیں قبول ہوں۔" (مسلم)

تشریح ❁ رکوع مبتداء اور فعظموا فیہ الرب : اس کی خبر ہے۔ یعنی اس کی ثناء اور تزییہ و تقدیس کرو ان میں افضل سبحان ربی العظیم و سجدہ ہے۔ اس کا کم ترین درجہ ایک مرتبہ اور کامل ترین تین مرتبہ پڑھنا ہے اور کامل درجہ گیارہ مرتبہ ہے۔ تین تسبیحات افضل ہیں۔ قمن : یہ مصدر ہے اس میں تشیہ و جمع تذکیر و تانیث نہیں۔ یہ میم کے کسرہ سے تشیہ جمع و مؤنث استعمال ہوتا ہے۔ اس کا معنی لائق اور مناسب ہے۔ ان يستجاب : اس میں قرب معنوی ہے۔ اس میں اس حدیث کی طرف اشارہ ہے: "اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد" اسی وجہ سے آپ ﷺ اس میں کثرت سے دعا فرماتے تھے۔ نووی کا قول : یہ حدیث اس باب میں مقصودی ہے۔ رکوع میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے کوئی سے کلمات کہے جاسکتے ہیں مگر افضل

اذکار و ارادہ کا کرنا ہے۔ دوسرے پر گراں نہ ہونا چاہئے۔ اوقات میں ادل بدل کر بھی کر سکتا ہے اور تمام بھی کر لئے جائیں تو حرج نہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱/۱۹۰۰) ومسلم (۴۷۹) وأبو داود (۸۷۶) والنسائي (۱۰۴۴) الكبير (۷۶۲۳) وابن ماجه (۳۸۹۹) وابن حبان (۱۸۹۶) ابن خزيمة (۵۴۸) وعبد الرزاق (۲۸۳۹) والحميدى (۴۸۹) وأبو يعلى (۲۳۸۷) وأبو عوانة (۱۷۰/۲) وابن أبي شيبة (۲۴۸/۱) والدارمي (۱۳۲۵) والبيهقي (۸۷/۲)

الفرائد : ① سجدہ میں دعا تو بیچ دونوں کو جمع کرنا مستحب ہے یہ قبولیت کا ذریعہ ہے۔

۱۴۲۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَاكْثُرُوا الدُّعَاءَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۲۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بندہ اپنے رب سے سجدہ کی حالت میں سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے۔ اس لئے تم سجدہ میں بہت دعا کیا کرو“۔ (مسلم)

تشریح : اقرب ما يكون العبد من ربه : اقرب مبتداء اور خبر وجوب محذوف ہے۔ یعنی بندہ اپنے رب سے قرب معنوی اس وقت رکھتا ہے جب وہ حالت سجدہ میں ہوتی ہے۔ وهو ساجد : یہ جملہ حالیہ ہے۔ خبر محذوف کے قائم مقام لایا گیا ہے۔ اسی وجہ سے اس کا حذف واجب ہے۔ یہ خبر نہیں ہے اسی وجہ سے اس میں واؤ نہیں ہے۔ فاکثروا الدعاء : کیونکہ یہ مواقع قبولیت سے ہے۔ بظاہر یہ ہے کہ پہلے ذکر جو کہ کامل درجہ میں تین مرتبہ اور اکمل گیارہ مرتبہ ہے اور اس کے بعد اللهم لك سجدت وغیرہ کہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹۴۵۲) ومسلم (۴۸۲) وأبو داود (۸۷۵)

الفرائد : ① سجدہ کی حالت بندہ کو اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ قریب کر دیتی ہے اس لئے اس میں دعا قبولیت کی زیادہ حقدار ہے۔

۱۴۳۰: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دِقَّةً وَجَلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَةً وَسِرَّةً" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سجدہ میں یہ دعا فرماتے: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي..... اے اللہ! میرے تمام گناہ معاف فرما خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے پہلے ہوں یا پچھلے علانیہ ہوں یا پوشیدہ۔ (مسلم)

تشریح : في سجوده : امت کے لئے تاکہ مشروع ہو جائے۔ ذنبی کلمہ : یہ تاکید اور شمول کے لئے آیا ہے۔

دفعہ: مراد صغیرہ ہے۔ تدریج کی طرف اشارہ کیا یا اشارہ کیا کہ کبار صغار سے پیدا ہوتے ہیں یا صغار پر اصرار اور ان کی پرواہ نہ کرنا ان کے بڑھنے کا ذریعہ ہے۔ وجہ: بڑے۔ علانیہ: یہ علن کا اسم مصدر ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۴۸۳) وأبو داود (۸۷۸) وابن حبان (۱۹۳۱) وأبو عوانة (۱۸۵/۲) ولطحاوی (۲۳۴/۱)

الفرائد: ① یہ مختصر اور جامع ترین دعا ہے۔



۱۴۳۱: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: افْتَقَدْتُ النَّبِيَّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَتَحَسَّسْتُ فَإِذَا هُوَ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ يَقُولُ: "سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ" وَفِي رِوَايَةٍ: فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنٍ قَدَمِيهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ، وَبِمَعْفَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۳۱: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات حضور ﷺ کو تلاش کیا تو پایا کہ آپ رکوع یا سجدہ میں فرما رہے ہیں: سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اور ایک روایت میں ہے کہ میرا ہاتھ ٹوٹتے ہوئے آپ کے قدموں کے تلووں کو لگا۔ اس حال میں کہ آپ کے پاؤں کھڑے تھے اور آپ سجدہ میں تھے اور زبان پر یہ دعا تھی: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ..... آخر تک "اے اللہ میں تیری نازنگی سے تیری رضا مندی کی پناہ میں آتا ہوں اور تیری سزا سے تیری عافیت کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے قہر سے تیری ذات کی پناہ میں آتا ہوں۔ میں تیری تعریف کا شمار اس طرح نہیں کر سکتا جس طرح تو نے اپنی تعریف فرمائی ہے۔" (مسلم)

تشریح: افقدت یہ فقدت کے معنی میں ہے۔ مبالغہ کے لئے باب افتعال لایا گیا۔ ذات لیلۃ: شاید اس سے پندرہ شعبان کی رات مراد ہو جیسا ابن الاثیر نے فضائل شعبان میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ای لیلۃ ہذہ: یہ کونسی رات ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اللہ ورسولہ اعلم۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ پندرہ شعبان کی رات ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں آپ ﷺ اٹھتے اور نماز ادا فرمائی۔ ان رکعات میں خفیف قیام و قراءت فرمائی اور نصف رات تک سجدہ ریز رہے۔ پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے اس میں پہلی رکعت جیسی قراءت فرمائی اور فجر تک سجدہ ریز رہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں کبھی ایک قدم پر کھڑی ہوتی اور کبھی دوسرے پر۔ جب وقفہ بہت طویل ہو گیا تو میں نے خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر ﷺ کی روح قبض کر لی ہے۔ میں آپ ﷺ کے قریب ہوئی یہاں تک کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے قدموں کی تلیوں تک پہنچا۔ آپ ﷺ نے ذرا حرکت فرمائی میں نے آپ کو سجدہ میں یہ کہتے سنا: اَعُوذُ

بعفوك من عقوبتك و برضاك من سخطك..... میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے آپ ﷺ کو سجدہ میں ایسی چیز پڑھتے سنا جو پہلے نہیں سنا۔ فرمایا کیا تمہیں وہ الفاظ معلوم ہو گئے؟ میں نے نعم میں جواب دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو سیکھو اور سکھاؤ۔ جبریل علیہ السلام نے مجھے کہا ہے کہ میں ان کو سجدہ میں بار بار دھراؤں۔ ابن حبان نے اس روایت کو ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے فتحست: میں نے آپ کو تلاش کیا۔ فاذا هو راکع او ساجد یقول۔ ایک سجدہ یا رکوع میں کہہ رہے تھے۔ سبحانک وبحمدہ لا الہ الا انت اور مسلم کی ایک روایت میں ”فوقعت یدی علی بطن قدمیہ“۔ وهو منصوبتان: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قدیم کا سجدہ میں کھڑا رکھنا مسنون ہے اور انگلیوں کے پوروں کو قبلہ رخ ہونا چاہئے۔ اعوذ برضاك: میں آپ کی رضا کے ذریعہ اعتصام و تحفظ چاہتا ہوں۔ اس بات سے کہ آپ کی ناراضگی میں مبتلا ہوں۔ بمعافاتک: آپ کے عفو کے ذریعہ آپ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پہلے جملہ میں یہ مفہوم موجود ہونے کے باوجود صراحتہ ذکر کیا کیونکہ اطناب مقام دعا میں قابل تحسین ہے اور دلالت مطابقت تضمن سے قوی تر ہے کیونکہ بسا اوقات مصلحت کی وجہ سے یا دوسرے کے حق کے لئے سزا دیتا ہے۔ پس تصریح ضروری ہوئی۔ من عقوبتك: یہ صفات ذات سے صفات افعال کی طرف تدلی کی قسم سے ہے یا صفات ذات جلیل القدر شان والی ہیں۔ صفات رحمت سے استعاذہ کیا کیونکہ رحمت سبقت کرنے والی ہے اور اس کا ظہور صفات غضب سے ہے۔ یہاں تک کہ کوئی چیز اس کے آثار میں اس کو پہنچ نہیں سکتی۔ پھر یقین کے بڑھ جانے کی وجہ سے ہر نوع سے صرف نظر کر لی اور اس کی نگاہ ذات اعلیٰ پر رک گئی۔ پس اس نے ترقی کر کے اس کے دامن کو تھام لیا تاکہ کہیں تجلیات قہر یہ اس پر نہ اتر پڑیں جو اس کے جبروت سے متعلق ہیں اور اس کو ہسم و منعدم نہ کر دیں۔ چنانچہ وہ کہہ اٹھا: اعوذ بک منك: اس لئے کہ آپ کے ساتھ کوئی ذرہ بھر کا مالک نہیں۔ پس آپ سے کوئی آپ کے سواء پناہ نہیں دے سکتا۔ پھر جب بندے کا قرب شہود ذات سے مکمل ہوا تو اس کو اس مقام پر باطن میں کچکی پیدا کرنے اور باطن کو ظاہر کرنے والی شورش کے ساتھ آنے میں حیاء آئی۔ پس وہ معمولی قصور و عجز کا اعتراف کرتے ہوئے ثناء کی طرف مائل ہوا اور کہنے لگا۔

لا احصى ثناء عليك: مجھ میں طاقت نہیں کہ ثناء کے ادنیٰ فرد کو بھی گن سکوں یا شمار کر سکوں جو ثناء واجب کے میرے ذمہ ہر لحظہ آتی ہے۔ اس لئے کہ کوئی لمحہ ایسا نہیں جس میں آپ کے احسانات ہر ذرے تک نہ پہنچتے ہوں اگر میں اس کے تہہ میں لپٹی نعمتوں کو شمار کرنے لگوں تو کثرت کی وجہ سے شمار سے عاجز رہوں۔ جیسا فرمایا: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [ابراہیم: ۳۴] ”میں تیری نعمتوں کے شکریے میں کوتاہی کرنے والا اور تیرے حق میں سے کسی بھی چیز کو قائم کرنے سے عاجز ہوں۔ پس میں آپ کی رضا کا طالب ہوں۔ انت کما اثنت علی نفسك: آپ ہمیشہ ان جلیل القدر و بلند اوصاف والے ہیں جن سے آپ نے اپنی تعریف فرمائی ہے۔ جیسے فرمایا: ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَهُ الْكِبَرِيَاءِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحجاثیہ: ۳۶، ۳۷] اسی طرح دیگر آیات جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات عالیہ کی تعریف فرمائی ہے۔

ابن عبد السلام کا قول: کاف تشبیہ کے لئے ہے اور حدیث میں مضاف مقدر ہے۔ ای ثناؤک المستحق کثنائک علی

نفسک : مبتداء سے مضاف کو حذف کر دیا۔ ضمیر مفصل اس کے قائم مقام ہو کر مرفوع نہیں ہوئی۔ (شرح اذکار ملاحظہ ہو)

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۵۲۳۳) ومسلم (۴۸۵) والنسائی (۱۱۳۰)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ دعا رکوع و سجود خصوصاً تہجد کی نماز میں قبولیت کے قریب تر ہے ② مس مرأة سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ③ خیر و شر کا خالق ہونے کے لحاظ سے ان کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف درست ہے۔



۱۴۳۲: وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "أَبْعِزْ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكْسِبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ كَيْفَ يَكْسِبُ أَلْفَ حَسَنَةٍ؟ قَالَ: "يَسْبَحُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيُكْتَبَ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ، أَوْ يَحْطُ عَنْهُ أَلْفَ خَطِيئَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - قَالَ الْحَمِيدِيُّ: كَذَا هُوَ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ: "أَوْ يَحْطُ قَالَ الْبَرْقَانِيُّ: وَرَوَاهُ شُعْبَةُ وَأَبُو عَوَانَةَ، وَيَحْيَى الْقَطَّانُ، عَنْ مُوسَى الَّذِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ جِهَتِهِ فَقَالُوا: "وَيَحْطُ" بِغَيْرِ أَلْفٍ -

۱۴۳۲: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کیا تم میں سے کوئی شخص ہر روز ایک ہزار نیکیاں کرنے سے عاجز ہے؟“ اس پر پاس بیٹھنے والوں سے میں سے ایک نے کہا ایک ہزار نیکیاں کیسے کما سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”سو مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ کہے تو اس کی ایک ہزار نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور ایک ہزار غلطیاں مٹائی جاتی ہیں۔“ (مسلم) امام حمیدی کہتے ہیں کہ امام مسلم کی کتاب میں اَوْ يَحْطُ کا لفظ ہے۔ علامہ برقانی نے کہا کہ شعبہ اور ابو عوانہ اور یحییٰ قطان نے اس موسیٰ سے جس سے مسلم نے روایت کی ہے۔ اَوْ کی بجائے وَيَحْطُ کا لفظ بغیر الف نقل کیا ہے۔

تشریح : يسبح مائة تسبيحة : گویا سو مرتبہ سبحان اللہ کہے۔ فیکتب : یہ تکتب بھی آیا ہے اور دونوں طرح درست ہے۔ لہ : لام نفع کے لئے ہے جس طرح اس آیت میں : ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ [خمس السجدات : ۴۶] النجوى : ظرف محل حال میں مقدم ہے۔ الف حسنة : یہ نائب فاعل ہے۔ او : یہ واؤ کے معنی میں ہے جیسا شاعر کے اس قول سے

جاء الخلافة أو كانت له قدراً

میں او ممکن ہے کہ یہ تنویج کے لئے ہے۔ ایک قسم کو سو مرتبہ پڑھنے کا ہزار نیکیاں ملتی ہیں کیونکہ وہ ایک نیکی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا﴾ [انعام : ۱۶۰] اور دوسرے سے ایک ہزار صغیرہ گناہ مٹائے جاتے ہیں وہ صغائر جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور او شک راوی کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔

الحمدی: یہ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن نصر ہیں یہ جد اعلیٰ اندکی کی طرف نسبت ہے۔ انہوں نے صحیحین کو جمع کیا۔ البرقانی: خوارزم کے اطراف میں برقان نامی بستی تھی۔ (کذا فی لب اللباب) اس نے صحیحین کو اسماء صحابہ پر جمع کیا۔ حمیدی: کار جوع جمع میں اسی کی طرف ہے۔ شعبہ: ان کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا جاتا ہے۔ یحییٰ بن سعید القطان: بقول بنداریہ اپنے زمانے کے شیخ ہیں۔ میں بیس سال ان کی خدمت میں جاتا رہا۔ نووی: کی رائے یہ ہے کہ یہ اوشک کے لئے نہیں ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۱۴۹۶) ومسلم (۲/۶۹۸) والترمذی (۳۴۷۴) والنسائی (۱۵۲) وابن حبان (۸۲۵) والطبرانی (۷۰۲) والحمیدی (۸۰) وأبو یعلیٰ (۸۲۹) وابن أبی شیبہ (۲۹۴/۱۰) وعبد بن حمید (۱۳۴) وأبو نعیم (۵۳۷) أصبهان (۸۳/۱)

الفرائد: ① سبحان اللہ کے کلمہ کی عجیب خصوصیت یہ ہے کہ اس سے دس نیکیاں ملتی ہیں اور دس گناہ مٹتے ہیں تو سومرتبہ پڑھنے والے کو ایک ہزار نیکیاں حاصل ہوئیں اور ایک ہزار گناہ معاف ہوئے۔ اللہ تعالیٰ جس پر چاہے آسان کر دے۔



۱۴۳۳: وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يُضْحِ عَلَى كُلِّ سَلَامَةٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الصُّلْحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۳۳: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر صبح کو تم میں سے ہر ایک پر اس کے ہر جوڑ کا ایک صدقہ لازم ہے پس تسبیح صدقہ ہے اور ہر تکبیر صدقہ ہے اور امر بالمعروف صدقہ ہے اور نہی المنکر صدقہ ہے اور ان سب کی طرف سے چاشت کی دو رکعت کافی ہے۔“ (مسلم)

تشریح: سلامتی: عضو۔ صدقہ۔ اللہ تعالیٰ کے سلامتی والے عظیم احسان کی وجہ سے بہت بڑا صدقہ لازم آتا ہے۔ تحمیدہ: اللہ تعالیٰ کے بلند اوصاف سے ان کی تعریف مثلاً الحمد للہ۔ تہلیلہ: لا الہ الا اللہ کہنا۔ کل تکبیرہ: اللہ اکبر کہنا۔ امر بالمعروف: جو واجب و مستحب شرع نے بتلایا ہو۔ المنکر: اس سے حرام و مکروہ مراد ہے۔ من ذلك: قول و عمل کے بدلے میں منعم کا وہ شکر یہ ادا کرنے کے لئے جو ہر جوڑ پر لازم ہے۔ چاشت کی دو رکعت کافی ہیں۔ الصلحی: نماز چاشت کی عظیم فضیلت ثابت ہوئی کہ تمام اعضاء کی سلامتی کا شکر یہ اس سے ادا ہو جاتا ہے۔ یہ روایت باب فضل صلوٰۃ الصلحی میں گزر چکی۔

تخریج: باب فی بیان کثرۃ طرق الخیر میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۴۳۴: وَعَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنْ

عِنْدَهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَصْلَحَى وَهِيَ جَالِسَةٌ فَقَالَ: مَا زِلْتُ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَلَيْهَا؟“ قَالَتْ: نَعَمْ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ”لَقَدْ قُلْتَ بَعْدَكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ وَزَنْتَ بِمَا قُلْتَ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتَهُنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَا نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ“ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُنَّهَا؟ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ۔

۱۴۳۴: حضرت ام المؤمنین جویریہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح سویرے ان کے پاس سے (باہر) تشریف لے گئے۔ جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز ادا فرمائی اور وہ (جویریہ) اپنی نماز کی جگہ میں بیٹھی تھیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے بعد لوٹے اور وہ اسی جگہ بیٹھنے والی تھیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اسی حال میں ہے جس میں میں تجھ سے جدا ہوا؟ انہوں نے کہا۔ جی ہاں۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے تمہارے (پاس سے جانے کے) بعد چار کلمات تین مرتبہ کہے ہیں۔ اگر اس کا وزن کیا جائے تو جو تم نے آج کے دن کلمات کہے ہیں تو ان سے وزن میں بڑھ جائیں۔ (کلمات یہ ہیں) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَا نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ“ اللہ کی تسبیح و حمد کرتے ہیں اس کی مخلوق کی کتنی کے برابر اور اس کی ذات کی رضا مندی کے برابر اور اس کے عرش کے وزن کے برابر اور اس کے کلمات کی سیاحتی کے برابر۔

مسلم کی ایک روایت میں سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ کے الفاظ ہیں اور ترمذی روایت میں ہے کہ ”کیا میں تم کو ایسے کلمات نہ سکھلا دوں جو تم پڑھتی رہو؟

سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، تین مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ تین مرتبہ پڑھو۔

تشریح: یہ قبیلہ خزاعہ کی شاخ بنو مصطلق سے تعلق رکھتی ہیں۔ بکرة: ایک صبح معین بھی مراد ہو سکتی ہے۔ مسجدھا: یہ خرج کے فاعل سے حال ہے۔ اس سے مراد نماز کی جگہ ہے۔ اصْلَحَى: چاشت کا وقت آچکا۔ بعدک: ہم تمہارے ہاں سے جانے کے بعد۔ لو وزنت: مقابلہ کرنا مراد ہے۔ الیوم: مقررہ دن مراد ہے۔

النَّحْوُ: مبتداء کی خبر ہونے کی وجہ سے رفع جائز ہے۔ لوزنتھن: اجر میں ان کے مقابل و مساوی نکلیں۔ عدد خلقه: قدر کو مقدار مان کر اس کا مفعول فیہ ہے۔ یہ ظرف منصوب علی النظر فیت ہے۔ بعض نے مصدریت کی وجہ سے نصب مانا ہے۔

ای تسبیحاً عدد خلقہ۔ مداد کلماتہ : مداد یہ مد کی طرح مصدر ہے بعد المدد کے معنی میں ہے۔ ایسی چیز جس سے کسی چیز میں اضافہ ہو۔ جیسے کہتے ہیں : مددت الشیء امدہ۔ (۲) مد کی جمع ہے جو کہ مشہور پیمانہ ہے۔ کلمات اللہ سے اللہ تعالیٰ کا کلام قدیم مراد ہو جو کہ کلام حادث کے اوصاف سے پاک ہو۔ بعض نے کہا علم مراد ہے۔ بعض نے کہا قرآن مراد ہے۔ پھر اس کا معنی یہ ہوگا کہ گنتی میں اس کی مثل (۳) اند گنتی نہ ہو سکنے میں اس کی مثل (۳) کثرت میں اس کی مثل یعنی تسبیح اور جو اس کے ساتھ ہے وہ اسی مقدار سے ہے یا اس کی گنتی کے مطابق ہوگی اگر محصور شمار کریں۔ پس مقدار اور عدد کا تذکرہ کثرت میں مبالغہ سے مجاز ہے۔ ورنہ اس کے کلمات تو نہ گنے جاسکتے ہیں اور نہ شمار ہو سکتے ہیں۔ اسی لئے اس کو اس انداز سے ختم کر کے اشارہ کیا کہ اس کی تسبیح و تحمید میں ان کی حد بندی نہیں کی جاسکتی اور نہ ان کی مقدار مقرر ہو سکتی ہے۔ بعض نے کہا اس میں ترقی ہے۔ لیکن یہ تمام میں مکمل نہیں ہوتی کیونکہ رضاء نفس وزن عرش سے زیادہ بلوغ ہے۔ شاید کہ نووی کی مراد المبالغۃ فی الکثرة ہو کیونکہ اولاً تو یہ ذکر ہے جس کو مخلوق کی گنتی عدد کثیر میں شمار کرتی ہے پھر اس کی طرف ترقی کی جو اس سے بھی اعظم تر ہے اور وہ رضاء نفس ہے پھر زینۃ العرش پھر اس سے ترقی کر کے اور اعظم کی طرف رجوع کیا اور وہ مداد کلمات کی تعبیر ہے یعنی اس کو کوئی عدد شمار نہیں کر سکتا جیسا کہ کلمات اللہ کو کوئی شمار نہیں کر سکتا پہلے میں عدد کی تصریح کی اور تیسرے میں وزن کی۔ آخری دونوں میں کسی چیز کے ساتھ تصریح نہیں کی۔ اس سے یہ اطلاع کرنا مقصود ہے کہ یہ دونوں جنس معدود اور موزوں میں داخل نہیں ہو سکتے اور نہ مقدار ان کو حقیقیہ اور نہ مجازاً گن سکتی ہے۔ پس عدد خلق سے رضاء نفس کی طرف ترقی حاصل ہوئی وزن عرش سے مراد کلمات کی طرف۔

جلال الدین محکی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا قول : کیا یہ تھوڑے دیر کی تسبیح طویل زمانہ تسبیح سے بڑھ جائے گی۔ (۱) روایت کے الفاظ تو اسی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ اسی وجہ سے قلیل الفاظ پر یہ اطلاق کیا گیا کہ وہ الفاظ کثیر سے افضل ہے۔ (۲) یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا سبب یہ ہو کہ لفظ قلیل ایسے عدد پر مشتمل ہے جس کا گنا ممکن نہیں۔ پس جو ذکر اس میں سے ہوگا وہ اس کی نسبت سے جو خبر میں ذکر کیا بہت ہی قلیل ہے۔ پس اس حیثیت سے افضل ہے مزید تفصیل شرح اذکار میں ملاحظہ ہو۔ رضاء نفسہ : اس میں نفس کا استعمال بلا مشاکلات ذات باری تعالیٰ کے لئے آیا ہے۔ جو علماء اس اطلاق کو ممنوع کہتے ہیں وہ کہتے ہیں اس لئے لایا گیا تاکہ یہ وہم پیدا ہو کہ یہ اس نفس سے ماخوذ ہے جو ذات باری تعالیٰ کے لئے محال ہے۔ جو اس کو جائز قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں یہ نفس شیء سے ماخوذ ہے۔

نکتہ : اس میں اس ذکر کا شریف ذکر کیا گیا ہے کہ مذکورہ صیغوں میں سے جس مذکورہ صیغہ کے ساتھ ہو یا جو ان کے قائم مقام بن سکے اس کا اجر حصہ کی مقدار سے نہیں بلکہ سب اوقات اللہ تعالیٰ قیل پر کثیر اجر عنایت فرمادیتے ہیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۰/۲۶۸۲۰) ومسلم (۲۷۲۶) والترمذی (۳۵۷۷) وأبو داود (۱۵۰۳) والسنائی

(۱۳۵۱) الیوم واللیلۃ (۱۶۱) وابن ماجہ (۳۸۰۸) وابن حبان (۸۲۸)

الفرائد : ① بعض اذکار دوسرے اذکار سے اپنے عموم شمول اور تمام اوصاف سلبیہ ذاتیہ فعلیہ پر مشتمل ہونے کی وجہ

سے افضل ہوتے ہیں اس لئے ان کی قلیل مقدار دوسرے اذکار کی کثرت سے افضل ہے۔ (عزالدین الشیخ)



۱۴۳۵: وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُهُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فَقَالَ: "مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ۔"

۱۴۳۵: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس کی مثال جو اپنے رب کو یاد کرتا ہے اور اس کی جو یاد نہیں کرتا زندہ اور مردہ جیسی ہے۔ بخاری، مسلم کی روایت میں ہے۔ اس گھر کی مثال جس میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا جاتا ہو اور وہ گھر جس میں اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کیا جاتا ہو۔ زندہ اور مردہ کی مثال ہے۔"

تشریح: مَثَلُ: یعنی عجیب حالات کا تذکرہ اپنی غرابت میں قریب ہے کہ مثل کی طرح ہو جائے۔ اس تعبیر میں ذکر پر کس خوبی سے ابھارا گیا اور اس کے ترک پر مذمت کی گئی جیسا کہ فرمایا: مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ۔ پس اول کا ظاہر زندگی اور عمل سے مزین ہے اور اس کا باطن سر سے بھرا ہوا ہے۔ دوسرے کا ظاہر ذکر سے معطل ہونا اور باطن باطل ہے۔

یعنی کا قول: ذکر اور زندہ کے درمیان وجہ شبہ اعتراذ نفع اور تروتازگی وغیرہ اور تارک ذکر اور المیت کے درمیان وجہ شبہ ظاہر میں تعطل اور باطن میں بطلان۔

تخریج: أخرجه البخاری (۶۴۰۷) ومسلم (۷۷۹) وأخرجه ابن حبان (۸۵۴)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ کے ذکر پر مداومت گھر اور باہر کرنی چاہئے ② اطاعت والی طویل عمر باعث فضیلت ہے کیونکہ زندہ کی طاعات بڑھ رہی ہیں۔



۱۴۳۶: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي: فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۳۶: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ تعالیٰ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ اپنے بندے کے گمان پر ہوں جس طرح کا گمان وہ میرے بارے میں رکھے۔ میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں جب وہ مجھے یاد کرتا ہے۔ اگر وہ اپنے دل میں مجھے یاد کرتا ہے تو میں بھی اس کو اپنے دل میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجلس میں میرا ذکر کرتا ہے تو میں اس سے بہتر مجلس میں اس کا ذکر کرتا ہوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ انا عند ظن عبدی بنی : تو رشتہ کیسے ہیں یہاں ظن یقین کے معنی میں ہے۔ میں بندے کے اس یقین پر ہوں جو وہ میرے وعدے پر پختہ یقین کرنے اور میرے عذاب سے ڈرائے اور جو میرے پاس ہے اس کی طرف رغبت کرنے میں مجھ پر ہے۔

ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں: وہ میرے متعلق خیر کا گمان رکھتا ہے۔ پس میں اس کو اس کے لئے ثابت کر دیتا ہوں اور وہ میرے متعلق برا گمان نہیں کرتا۔ اس میں اس کی کوتاہی کی وجہ سے میں اس کے لئے اس بات کو ثابت کر دیتا ہوں کیونکہ میری رحمت میرے غضب سے سبقت کرنے والی ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوسی کفر ہے جیسا کہ اس کے عذاب سے مطمئن ہو کر بیٹھ جانا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ وانا معہ : میں شیطان اور اس کے لشکر سے حفاظت میں اس کے ساتھ ہوں (۲) توفیق و اعانت میں اس کے ساتھ ہوں۔ اذا ذکرنی : جبکہ وہ مجھے زبان یا دل سے یاد کرتا ہے۔ پھر اسی پر تفریع کے طور پر وہ بات فرمائی جس سے یہ فائدہ ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ذکر کے ساتھ ہوتا ہے خواہ وہ اپنے دل میں یاد کرے یا دوسرے کے ساتھ مل کر یاد کرے۔ پس فرمایا: فان ذکرنی فی نفسہ : پوشیدہ طور پر اخلاص سے یاد کرتا ہے اور ریا کاری کے مقامات سے دور ہٹ کر یاد کرتا ہے۔ ذکرہ فی نفسی : ظرفیت کے استحالہ کے باوجود اس کا ذکر کیا اور نفس کا لفظ ذات باری تعالیٰ پر ایک حد تک بطور مشاکلت استعمال ہوا۔ ﴿تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک﴾ تو رشتہ کیسے ہیں: اللہ تعالیٰ کے ذکر کا معنی حسن قبولیت اور اچھائی سے اس کا بدلہ عنایت کرنا ہے۔ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو جو اس کو سرایا کرنے والا ہے اسی انداز سے بدلہ عنایت فرماتے ہیں اور یہ اس کے فرشتوں سے بھی مخفی رہتی ہے اور اس بندے کا ثواب مخلوق کے حوالے کرنے کی بجائے خود عنایت فرماتے ہیں اور پوشیدگی میں اس کا ذکر کا فائدہ اس کا چناؤ اور دوسروں پر ترجیح دیا جانا ہے اور اللہ تعالیٰ کسی چیز کے علم کو پوشیدہ مقام پر اس کو ترجیح دیتے اور چناؤ کرتے ہوئے رکھ دیتے ہیں۔ اس میں بتلایا کہ اللہ تعالیٰ بندے کے راز کو ملاء اعلیٰ کو اطلاع دینے سے محفوظ کر دیتے ہیں اور اس کے عمل کو اس سے بچاتے ہیں کہ مخلوق کو اس کے ثواب کی حقیقت کا احاطہ ہو سکے۔

اس کی نظیر اس حدیث میں ہے: ”الصوم لی وانا اجزی بہ“ فی ملاء : اس سے مراد ذاکرین ہیں۔ فی ملاء خیر منہم : اس سے مراد ملائکہ ہیں۔ اس میں فرشتوں کے انسانوں سے مطلقاً افضل ہونے کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ خواص بشر یعنی انبیاء و مرسلین علیہم السلام خواص ملائکہ سے افضل ہیں اور جبریل، میکائیل اور کربنین یہ عوام بشر سے افضل ہیں اور فرمانبردار مسلمان عوام ملک سے افضل ہیں اور ان کے عوام گنہگاروں سے افضل ہیں۔

تو رشتہ کیسے کہتے ہیں: بندے کا اللہ تعالیٰ کو اس ذاکرین کی جماعت میں یاد کرنا ہے یہ ملائکہ پر فضیلت دینے والی باتوں میں سے ایک ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں ذکر تمام پر فضیلت رکھتا ہے۔ اس امر کی مقدار سے کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے افضل ترین فرشتوں میں ہے۔ پس وہ من جملہ ان مجالس میں سے بن گئی۔ ان کے ملانے کی وجہ سے یہ مجلس پہلی سے زیادہ بہتر بن گئی۔ پھر خیریت میں احتمال ہے کہ وہ اس طرف راجع ہو کہ جس کا مصدر ذکر ہو یعنی وہ گروہ بہت تیز ہے اس مجلس سے جس میں اس نے ذکر کیا ہے کیونکہ وہ فرشتے قرب کے مقامات میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اور قدس کی ابدیت اس سے بھی ثابت

ہوتی ہے کہ وہ مومنین کیلئے ہمیشہ دعا کرتے ہیں جیسا اس آیت میں ہے۔ ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المؤمن: ۷]
تخریج: أخرجه البخاری (۷۴۰۵) ومسلم (۲۶۷۵) والترمذی (۳۶۱۴) وابن ماجه (۳۸۲۲) وابن حبان (۸۱۱) وأحمد (۳/۷۴۲۶)

الفرائد: ① بندے کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا چاہئے۔ خلوت و جلوت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہونا چاہئے۔



۱۴۳۷: وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ "قَالُوا وَمَا الْمُفْرِدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

رَوَى: "الْمُفْرِدُونَ" بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَتَخْفِيفِهَا وَالْمَشْهُورُ الَّذِي قَالَهُ الْجَمْهُورُ التَّشْدِيدُ۔
 ۱۴۳۷: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مُفْرِدُونَ" سبقت لے گئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مُفْرِدُونَ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ یاد کرنے والے مرد اور عورتیں"۔ (مسلم)
 الْمُفْرِدُونَ: راء کے شر سے جمہور نے نقل کیا۔ الْمُفْرِدُونَ بھی منقول ہے۔

تشریح: المفردون: جو مراضات الہی اور بلند درجات اور شہر و اکمل کی طرف اور افضل حالت کی طرف سبقت کرنے والے ہیں۔

ما المفردون: ایسا سوال کیسا جس سے مسؤل عنہ کے وصف میں نرمی ہو۔ جیسا اس آیت میں فرعون نے کہا: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ۲۳]

ابن علان کہتا ہے یہ سوال صفت ربوبیت کا تھا مگر بیضاوی کہتے ہیں ذات کی حقیقت کا سوال کیا تھا۔ (قندبر) یا رسول اللہ! ان کی تعریف کیا ہے تاکہ ہم ان کی راہ اپنائیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ الذاکرون اللہ کثیراً جو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرنے والے ہیں۔ المفردون: خواہ تشدید سے ہو یا تخفیف سے ہر دو قریب المعنی ہیں۔ مراد وہ لوگ جو عبادت الہی میں مخلص ہیں۔ لوگوں سے الگ ہو کر اس کو یاد کرنے والے ہیں اور اس میں تہمت اختیار کرنے والے ہیں۔ ذکر نے جن کے بوجھ ہلکے کر دیئے۔ انہوں نے احباب و اسباب کو چھوڑ دیا اور مخلوق سے اپنے کو الگ کر لیا۔ یا ہجو یوں سے الگ کیا اور لذات سے اپنے آپ کو بچایا اور شہوات کی پیروی نہیں کی اس لئے کہ بندے کے لئے یہ بالکل درست نہیں کہ وہ توحید کی راہوں پر چل سکے اور فردانیت کے خیمے میں ٹھکانہ نہ لے سکے جب تک کہ وہ ٹھیک طور پر اللہ تعالیٰ کے لئے منقطع نہ ہو جائے اور یہی وہ مقام تفرید ہے جس کی طرف اس ارشاد میں اشارہ کیا گیا ہے: ﴿وَإِذْ كُنَّا نَمُرُّ بِكَ وَتَبْتَغِي إِلَيْهِ تَبْتِغِيلاً﴾ [المزمل: ۸] اس سے خبردار کر دیا کہ دائمی ذکر وہ اس وقت میسر آتا ہے جب بندہ اچھے انداز سے سب سے کٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو جائے اور غیر اللہ سے نفس کو کاٹ لے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۸۲۹۷) ومسلم (۲/۶۷۶) والحاكم (۱/۱۸۲۳) وابن حبان (۸۵۸) والبيهقي (۳۱۴/۱)

الفرائد: ① ذکر کرنے والے مردوں اور عورتوں کی فضیلت ذکر کی گئی کہ وہ بہت سے اہل برتر مطاعات سے سبقت کرنے والے ہیں ② ذکر ایک ایسی عبادت ہے جس کی کثرت کا حکم ہے۔



۱۴۳۸: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ.

۱۴۳۸: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہ سب سے افضل ذکر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: ① یہاں ایک مرتبہ کہنا مراد ہے۔ نخلة فی الجنة: ۱) حقیقی معنی ہو ۲) مجازی معنی ہو۔ اجر کا ملنا اور حلاوت۔ پہلا قول مناسب ہے۔ حدیث اسراء سے اس کی موید ہے۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: "ان الجنة قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر" (رواہ ابن مسعود)

تشریح: ② ابن حجر رحمہ اللہ کا قول: باب کے شروع میں روایت گزری: "كانت له عدل عشر رقاب و كتبت له مائة حسنة و محبت عنه مائة مسينة....." قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسبیح تہلیل سے افضل ہے کیونکہ عدد زبد البحر سو سے بہت زائد ہے۔ تہلیل کے متعلق گزر چکا کہ لم یأت احد بافضل مما جاء به۔ پس اس سے لا الہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس سے رفع درجات اور کتابت حسنات کا اضافہ ہے۔ اس کے ساتھ دس گردنوں کی آزادی جو تسبیح کی فضیلت اور تمام خطایا کی تکفیر کو ظاہر کرتی ہیں کیونکہ روایت میں وارد ہے: "من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار" پس اس آزادی سے عمومی طور پر تمام غلطیوں کی معافی حاصل ہوتی ہے۔ خصوصاً اس عدد کے بعد جو بتلایا گیا اور اس کے ساتھ درجات کی بلندی بھی ہے اور اس کی تائید اس حدیث افضل الذکر لا الہ الا اللہ سے ہوتی ہے کیونکہ یہ ان میں سب سے افضل ہے جو انبیاء علیہم السلام نے فرمایا۔ یہ کلمہ توحید و اخلاص ہے۔ بعض نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے اور لا الہ کی افضلیت والی روایت کے حدیث ابی ذر معارض نہیں: "قلت يا رسول الله اخبرني الكلام الى الله؟ قال ان احب الكلام الى الله سبحانه الله وبحمده" (مسلم) اور ایک روایت مسلم میں ہے: "ای الکلام افضل؟ قال ما اصطفاه الله ملائكته سبحان الله وبحمده"۔

طیبی رحمہ اللہ کا قول: ممکن ہے کہ سبحان اللہ و بحمدہ یہ چاروں کلمات سے مختصر ہو کیونکہ سبحان اللہ اس سے اللہ تعالیٰ کی تہذیب ہے جو اللہ تعالیٰ کے لائق نہیں اور اس کی صفات ناقص سے مقدس قرار دینا ہے پس اس میں لا الہ الا اللہ کا معنی مندرج ہے اور بحمدہ۔ الحمد للہ کے معنی میں تو صریح ہے کیونکہ اضافہ فبوی ہے اور بحمدہ میں لام کے معنی میں ہے اور اللہ اکبر کا معنی یہی ہے کیونکہ جب

تمام فضل وافضال اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے اور اسی سے ہے: ”لا من شئ غیرہ فلا اکبر منه“ ان سب کے باوجود تسبیح کی تہلیل پر فضیلت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ لا الہ کے قول میں الوہیت کی نفی ان سب چیزوں کی نفی ہے جو اس کے ضمن میں پائی جاتی ہیں یعنی خلق، رزق، ثواب، عقوبت اور لا الہ کا قول۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ان کو ثابت کرتا ہے اور اس سے اس کے متضاد و مخالف کی نقائص سے نفی لازم آتی ہے۔ پس سبحان اللہ کا منطوق تو تنزیہیہ ہے اور اس کا مفہوم تو حید باری تعالیٰ ہے اور لا الہ الا اللہ کا منطوق تو حید اور اس کا مفہوم تنزیہیہ ہے۔ پس لا الہ الا اللہ افضل ہوا کیونکہ تو حید افضل ہے اور تنزیہیہ اس سے پیدا ہوتی ہے اور قرطبی نے اس طرح جمع کیا کہ ان اذکار کا جب ایک دوسرے پر اطلاق ہو تو یہ افضل ہیں یا اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہیں۔ پس اس سے مراد ان کے ہم ثقلوں سے ملانا ہے۔ اس کی دلیل سرہ رضی اللہ عنہ والی روایت ہے جو مسلم نے نقل کی ہے: ”احب الکلام الی اللہ تعالیٰ اربع لا یضرک باہن بدأت.....“ ممکن ہے کہ اس میں معنی پر اکتفاء کیا جائے۔ پس اس صورت میں جس نے بعض پر اکتفاء کیا تو اس کے لئے کافی ہے کیونکہ ان کا حاصل تعظیم و تنزیہیہ ہے۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی عظیم کی اس نے تنزیہیہ کی اور جس نے تنزیہیہ کی اس نے تعظیم کی۔

ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں: ممکن ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ میں من مضمہ ہو اور ان احب الکلام الی اللہ سبحان اللہ اس بنیاد پر ہو کہ افضل واجب کے لفظ برابر ہیں لیکن اس کے ساتھ ساتھ لا الہ الا اللہ کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ اس کی فضیلت صریح نص ہے اور محبوب ہونے کی وجہ سے دوسرے اخوات کے ساتھ ذکر کیا گیا تو اس کو نص اور انضمام دونوں لحاظ سے فضیلت حاصل ہو گئی۔ (فتح الباری)

طیبی کا قول: بعض محققین کہتے ہیں لا الہ کو افضل الذکر فرمایا کیونکہ تطہیر باطن عن الاوصاف الذمیہ جن کی ظاہر میں پوجا کی جاتی ہے ان سے پاکیزگی کے لئے اس کا خاص اثر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿اَفَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ الْاِلٰهَ هَوَآءَ﴾ [جاثیہ: ۲۳] پس لا الہ الا اللہ سے عموم الوہیت کی نفی کا فائدہ حاصل ہوا اور لا اللہ سے وحدانیت کا اثبات اور ذکر ظاہری زبان سے دل میں پہنچ کر متمکن ہو گیا اور جوارح پر غالب آ گیا اور اس کی حلاوت وہی پاسکتا ہے جس نے اس کو چکھا ہو۔ (اللہم اجعلنا منهم)

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۳۹۴) والنسائی (۸۳۷) وابن ماجہ (۳۸۰۰) وابن حبان (۸۴۶) والحاکم (۱/۱۸۵۲) والبیہقی (ص/۱۰۵) شعب الیمان (۱۲۸/۲)

الفرائد: ① تسبیح و تحمید کے جامع کلمات ہیں ان کے ایک مرتبہ کہنے سے جنت کا ایک درخت لگ جاتا ہے۔

۱۴۳۹: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ شَرَّ أَعْمَالِ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ فَأَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ أَتَشَبُّثُ بِهِ قَالَ: "لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ.

۱۴۳۹: حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اسلام کے احکام تو مجھ پر بہت زیادہ ہو گئے۔ آپ مجھے ایک ایسی چیز بتلا دیں جو کہ میں مضبوطی سے تھام لوں۔ آپ نے فرمایا: ”تیری زبان اللہ کی یاد سے ہر وقت تر رہنی چاہئے۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: ✽ یہ حصہ میں مقیم ہوئے۔ ان سے جریر بن عثمان، حسان بن نوح نے روایت لی۔ انہوں نے ۹۴ سال عمر پائی۔ ان کی روایات اصحاب ستہ نے نقل کی ہیں۔ ان رجلاً: ایک روایت میں ان اعرابیا سأل اہی الاعمال افضل؟ فقال ان تفارق الدنيا و لسانك رطب من ذکر الله (سیوطی) شرافع الاسلام، شریعة کی جمع ہے۔ یعنی مشروعات جن کا تعلق واجب سے ہو یا مستحبات سے۔ قد کثرت علی مجھ پر غالب آ گئے ہیں یہاں تک کہ میں اپنی کمزوری اور کوشش کی قلت کی وجہ سے عاجز آ گیا ہوں۔ اتشبت: میں ان کو مضبوطی سے تھام لوں اور اس پر پختگی سے عمل پیرا ہو جاؤں تاکہ وہ نوافل کی طرف سے میرے لئے کفایت کر جائیں۔

التَّحْوِی: اتشبت: مرفوع ہے اور جملہ شئی کی صفت ہے۔ (۲) مجزوم پڑھنے کی ضرورت میں یہ شرط مقدر کا جواب ہے کیونکہ جواب طلب میں واقع ہے۔ رطباً من ذکر اللہ۔ طیبی کہتے ہیں رطوبت لعان کا مطلب یہ ہے کہ زبان پر سہولت سے جاری ہو۔ جیسا اس کا خشک ہونا مشکل کی تعبیر ہے اور جریان لسان یہ مداومت ذکر کی تعبیر ہے۔ گویا آپ نے فرمایا تو ذکر پر مداومت اختیار کرو۔ یہ اس آیت کے اسلوب میں ہے: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ۱۰۲] عاقول کہتے ہیں یہ اس آیت کے مشابہہ ہے: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ.....﴾

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۷۷۱۴) والترمذی (۳۳۸۶) وابن ماجہ (۳۷۹۳) وابن حبان (۸۱۴) والحاکم (۱/۱۸۲۲)

الفرائد: ① لا اله الا الله کی کثرت کرنی چاہئے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی واحدانیت کے بول پر مشتمل ہے۔



۱۴۴۰: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ غَرَسَتْ لَهُ نَخْلَةً فِي الْجَنَّةِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۴۰: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کہا جنت میں اس کے لئے کھجور کا ایک درخت لگا دیا جاتا ہے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: ✽ گزشتہ حدیث کی تشریح کفایت کرتی ہے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۴۷۵) والنسائی (۸۲۷) والحاکم (۱/۱۸۴۷) وابن حبان (۸۲۶) وابن أبی شیبہ (۱۹۰/۱۰) أحمد (۱۵۶۴۵) ابن أبی شیبہ (۲۹۶/۱۰) الترمذی (۳۴۷۳)

الفرائد: ① صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہر وقت خیر کے اضافہ کے حریص تھے۔ جو شخص بعض سنن سے عاجز رہا اس کی یہ کمی مداومت

ذکر سے پوری ہو سکتی ہے۔



۱۴۴۱: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ الْكَلِيلَ أُسْرَى بِي فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَقْرَى أَمْتِكَ مِنِّي السَّلَامُ، وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ، عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانٌ وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۴۱: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اسراء (معراج) کی رات حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملا۔ انہوں نے فرمایا اے محمد ﷺ میری طرف سے اپنی امت کو سلام کہنا اور ان کو بتلانا کہ جنت کی زمین بہت عمدہ ہے اور اس کا پانی بہت میٹھا ہے اور وہ چٹیل میدان ہے۔ اس کے درخت سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ اور وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ہیں۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: لَقِيتُ اِبْرَاهِيمَ: زندگی کی حالت میں جس کیفیت سے تھے۔ انبیاء علیہم السلام اپنی مخصوصہ سے زندہ ہیں۔ زمین ان کے اجساد کو کھا نہیں سکتی۔ روح سے ملاقات والا مفہوم لینے کی حاجت نہیں (مگر یہ معراج کی راج ملاقات آسمان پر ہوئی پس مثالی جسم ماننا پڑے گا تا کہ روایت سے مطابقت رہے) ہر پیغمبر پر درود بھیجنا مستحب ہے۔ جیسے پہلے بحث گزری۔ لیلۃ اسری بی۔ بیت المعمور کے پاس۔ اقْرٰی اَمْتِکَ: یہ فعل متعدی بنفسہ ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں جو ان الفاظ کو سننے اسے وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا چاہئے۔ طیبۃ التربة: کیونکہ اس کی مٹی خشک زعفران اور ان سے بڑھ کر کوئی چیز خوشبودار نہیں۔ عذبة الماء: جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿اَنْهَرُ مِنْ مَّاءٍ غَیْرِ اَسْنٍ﴾ [محمد: ۱۵] وہ پانی کسی چیز سے تغیر پذیر نہیں ہے۔

جب زمین عمدہ اور پانی میٹھا ہو تو فصل بہترین اور شاندار ہوتی ہے کیونکہ وہ درستی اور نمو میں انتہا کو پہنچنے والی ہوگی۔ وانھا قیعان: یہ قاع کی جمع ہے۔ وسیع برابر میدان کو کہتے ہیں۔ ایغراس جمع غرس۔ جو چیز زمین کی مٹی میں چھپ جائے مثلاً بیج وغیرہ تاکہ اُگ جائے۔ سبحان اللہ! ان کو بتلایا کہ یہ ایسے کلمات ہیں کہ ان کا کہنے والا جنت میں داخل ہوگا اور کثرت اشجار یہ اس کے مکافات ہیں کیونکہ جوں جوں وہ کثرت کرے گا اس تعداد سے ہم درخت اگاتے جائیں گے۔ اس روایت اور جنت عدن ﴿تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ﴾ میں کوئی فرق نہیں۔ جنت درختوں سے بالکل خالی نہیں اس کو جنت کہنے کی وجہ یہی ہے کہ اس میں گھنے درخت ہیں اور ان کی شہنیاں لپٹی ہیں۔ جنت کا لفظ ڈھانپنے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ روایت جنت کے بالکلیہ درختوں، محلات سے خالی ہونے کی کوئی دلالت نہیں۔ قیعان کہنے کا مطلب یہ ہوا کہ اکثر حصہ درختوں والا اور کچھ وسیع قطعات خالی ہیں تاکہ ان کلمات سے مومن درخت لگائے اور دونوں درختوں کا الگ الگ امتیاز ہو اور ان کو دیکھ کر قسما قسم کا

شکر زبان سے نکلے اور اس کو ان نعمتوں سے الگ الگ لذت میسر ہو۔ جو شخص کھیتی جان مار کر لگتا ہے اس کو کھیتی پر عجیب لذت حاصل ہوتی ہے۔ بخلاف اس انسان کے جس کو بلا محنت حاصل ہو جائے۔
 عاقولی کا قول: جنت کے کچھ حصے خالی میدان ہیں اور کچھ حصے درختوں والے ہیں۔ جو خالی ہیں ان کی کھیتی سبحان اللہ وغیرہ کلمات ہیں۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۳۴۷۳)

الفرائد : ① کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والوں کے لئے یہ خصوصی انعام کا اعلان ہے۔ اللہم اجعلنا من اہلہم۔



۱۴۴۲ : وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "أَلَا أُبَيِّنُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ ، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ انْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟" قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : "ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ۔

۱۳۴۲ : حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نہ بتلا دوں اور وہ عمل نہ بتلا دوں جو تمہارے بادشاہ کے ہاں سب سے پاکیزہ اور تمہارے درجات میں سب سے بلند ہو اور تمہارے لئے سونا اور چاندی خرچ کرنے سے بھی زیادہ بہتر ہو۔ نیز اس سے بھی بہتر ہو کہ تم دشمنوں کا سامنا کر کے ان کی گردنیں اڑاؤ اور وہ تمہاری گردنیں اڑائیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: کیوں نہیں؟ آپؐ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کا ذکر۔" (ترمذی) حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے۔

تشریح : بخیر اعمالکم : عز بن سلام کہتے ہیں: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ تمام عبادات میں ثواب تکلیف کی مقدار سے مرتب نہیں ہوتا بلکہ کبھی اللہ تعالیٰ قلیل پر اتنا عنایت فرماتے ہیں جو کثیر پر ملتا ہے۔ جب شرف میں مراتب کے لحاظ سے ثواب مرتب ہو۔ از کھا : وہ جو ثواب میں زیادہ اور پاکیزہ ہو۔ عند ملیکک : یہ لفظ اس آیت سے لیا گیا ہے۔ ﴿عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٌ﴾ [القمر : ۵۵] ارفعها : زیادہ بڑھانے والی ہے۔ خیر لکم من انفاق : معنی یہ ہے کہ کیا میں مال و جان خرچ کرنے سے بہتر چیز نہ بتلا دوں۔ عدوکم : میدان جنگ میں مقابل کفار۔ جن کی گردنیں اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر کاٹی جائیں۔

عاقولی کا قول: ثواب کا دار و مدار اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر ہے۔ (۲) ذکر اللہ سے مراد ظاہر و باطن میں اس پر مداومت ہے۔ پس تمام عمر اس میں صرف کرنا مناسب ہے۔ جب اکثر اس طرح ہوگا تو یہ انفاق مال سے زیادہ اجر والا ہوگا۔ مال تو ختم ہونے والا

ہے اور جہاد سے تھوڑی دیر میں فراغت مل جاتی ہے، قتل کی کڑواہٹ ایک لمحہ کے لئے برداشت کی جاتی ہے اور حضوری کے ساتھ طویل عرصہ ذکر میں گزارنا بڑا مشکل ہے۔

ابن حجر رحمہ اللہ کا قول: جمع اس لئے لائی گئی تاکہ ظاہر ہو کہ ذکر کامل تمام اعمال سے افضل ہے اور یہ وہ چیز ہے جس میں زبان، دل اور معنی پر غور و فکر اور عظمت الہی کا استحضار حاصل ہوتا ہے۔ پس جس کو یہ حالت میسر ہو وہ اس مجاہد سے افضل ہے جو استحضار کے بغیر ہے۔ جہاد کی افضلیت فقط زبان کے ذکر کے لحاظ سے ہے۔ جس میں ذکر قلبی، لسانی اور استحضار عظمت ہر حال میں میسر ہوں اور وہ کفار سے قتال بھی کرنے والا ہو وہ اعلیٰ ترین درجے کو پانے والا ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ (فتح الباری)

فتح الالہ میں لکھا ہے کہ دونوں کو اس طرح بھی جمع کرنا ممکن ہے۔ خیریت کا مطلب یہ لیا جائے کہ دل ذکر سے پر ہوں جس سے شیطان بھاگتا ہے۔ جب شیطان دل کے میدان سے بھاگ جائے گا اور دل کی اصلاح و طہارت سے بدن بھی درست رہتا ہے۔ پس ذکر کا اتنا بڑا اثر ہے جو اتفاق اور بذل نفس میں نہیں، پس اس حیثیت سے یہ بہتر ہے۔ اگرچہ دوسری تمام حیثیات سے وہ اس سے افضل ہیں۔ پس حیثیت کی قد منافات کو ختم کر دیتی ہے۔ قتال تدبیر۔ ابن عبد السلام نے ظاہر حدیث کو اختیار فرمایا ہے۔ کما مر۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۰/۲۷۵۹۵) والترمذی (۳۳۸۸) وابن ماجہ (۳۷۹۰) والحاکم (۱/۱۸۲۵)

الفرائد: ① ذکر کے جو درست کلمات احادیث میں وارد ہیں ہر ایک اپنی مثال آپ ہے۔ اصل تو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرنا چاہئے۔



۱۴۴۳: وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى - أَوْ حَصَى - تُسَبِّحُ بِهِ فَقَالَ: "أُخْبِرُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا - أَوْ أَفْضَلُ" فَقَالَ: "سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ.

۱۴۴۳: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی معیت میں ایک عورت کے پاس داخل ہوئے جس کے سامنے گٹھلیاں یا کنکریاں پڑی تھیں جن پر وہ تسبیح پڑھ رہی تھی تو آپ نے فرمایا: "کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جو تمہارے لئے اس سے آسان تر یا اس سے افضل ہو۔ پھر فرمایا: "سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا....." اللہ تعالیٰ کی پاکیزگی بیان کرتا ہوں اس تعداد کے مطابق جو اس نے آسمان میں بنائی اور پاکیزگی بیان کرتا ہوں جو اس نے زمین میں پیدا کی اور پاکیزگی بیان کرتا ہوں اس گنتی

کے مطابق جو اس کے درمیان مخلوق ہے اور پاکیزگی بیان کرتا ہوں اس کے مطابق جو وہ پیدا کرنے والے ہیں۔ اور اللہ اکبر، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی ساتھ ملا کر اسی طرح پڑھیں۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ✽ امراۃ: ممکن ہے کہ یہ صفیہ بنت جہی ہوں۔ جیسا ترمذی کی روایت سے اشارہ ملتا ہے اور ممکن ہے کہ جویریہ ہوں۔ ممکن ہے کوئی اور ہوں اور وہ سعد کے محارم سے ہوں یا یہ معاملہ نزول حجاب سے پہلے کا ہے۔ آپ ﷺ کے لئے اجانب محارم کی طرح ہیں۔ آپ کے معصوم ہونے کی وجہ سے ہر قسم کے فتنے سے امن ہے۔ نوی جمع نواۃ۔ اس کی جمع نوایات انواء بھی ہے۔ (المصباح) حصی جمع حصاة۔ من هذا۔ گھلیوں اور کنکروں کے ذریعہ تسبیح او یہ واؤ کے معنی میں ہے یعنی اس سے افضل ہو کیونکہ عدد ما خلق جیسا سابقہ روایت میں گزرا اس سے بے شمار ثواب لکھا جائے گا اور کنکریوں کی گنتی اس کی بنسبت بہت کم تعداد ہے۔ عدد ما خلق: ماء عام ہے جو عاقل و غیر عاقل تمام کو شامل ہے۔ و سبحان اللہ! مقدر بہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے حرف عطف نئے سرے سے لائے۔ ما بین ذلك: یعنی آسمان وزمین کے مابین یا جوان میں پیدا کیا گیا۔ اس کے مابین۔ ما هو خالق: جس کو ابتداء تخلیق سے انتہاء تک پیدا کرنے والے ہیں۔ عاقول کا قول: تفصیل کے بعد اجمال کی وجہ یہ ہے کہ جب اسم فاعل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی جائے تو اس سے زمان و مکان کی قید کے بغیر استمرار پیدا ہوتا ہے۔

ابن حجر رحمہ اللہ کا قول: خلق سے تقابل کا مطلب یہ ہے کہ عدد ما خلق سے مراد اس ذکر کے کلام سے پہلے کا زمانہ ہے اور ما هو خالق سے بے نہایت زمانہ۔ یہ اولیٰ ہے۔ (فتح الدلہ)

تخریج: أخرجه أبو داود (۱۵۰۰) والترمذی (۳۵۷۹) وابن حبان (۷۳۸) والحاکم (۱/۲۰۰۹)
الفرائد: ① آپ ﷺ کی اپنی امت پر شفقت و رحمت کا اندازہ فرمائیں کہ کبھی گنتی سے کبھی دو کلمات، کبھی تین کلمات کبھی بغیر عدد مختلف انداز سے ذکر سکھایا تاکہ کسی طرح عادت پڑ جائے۔



۱۴۴۴: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: "أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَنْزٍ مِّنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟" فَقُلْتُ: بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۴۴: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: "کیا میں تمہیں جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانے کے بارے میں مطلع نہ کر دوں" میں نے کہا: کیونکہ میں یا رسول اللہ ﷺ! فرمایا: "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" برائی سے پھرنے کی ہمت نہیں اور نیکی پر آنے کی طاقت نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی مدد سے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ✽ کنز: ۱) جنت کے ذخائر میں سے کوئی ذخیرہ۔ ۲) جنت کی نفیس اشیاء۔

نووی رحمہ اللہ کا قول: ان کلمات کا کہنے والا عمدہ نفیس ثواب جنت میں جمع کرے گا۔ لا حول.....: اللہ تعالیٰ کی معصیت سے بندہ نہیں پھر سکتا اور اللہ تعالیٰ کی طاعت پر قوت نہیں مل سکتی، سوائے توفیق الہی کے۔ یہ تفویض و تسلیم کا کلمہ ہے۔ بندے کو اپنے

معاملے کا اختیار نہیں۔ ارادۃ الہی کے بغیر نہ جلب منفعت کر سکتا ہے اور نہ دفع مضرت۔ متدرک سے اس طرح نقل کیا: الا ادلك على كلمة من تحت العرش من كنز الجنة تقول لا حول ولا قوة الا بالله اسلم عبدی واستسلم۔

تخریج: أخرجه أحمد (۷/۱۹۶۱۶) والبخاری (۴۲۰۵) ومسلم (۲۷۰۴) وأبو داود (۱۵۲۶) والسنائی (۵۳۸) وابن ماجه (۳۸۲۴) وابن حبان (۸۰۴)

الفرائد: یہ جنت کا خزانہ ہے۔ اس میں تمام طاقت و قوت کو بارگاہ الہی کے سپرد کر دینا ہے اور اس کی طاقت و قوت کا اعتراف ہے۔



۲۴۵: بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى قَائِمًا وَقَاعِدًا وَمُضْطَجِعًا وَمُحْدِثًا وَجُنْبًا

وَحَائِضًا إِلَّا الْقُرْآنَ فَلَا يَحِلُّ لِحُجْبٍ وَلَا حَائِضٍ

بَابُ: اللہ تعالیٰ کا ذکر کھڑے ہوئے، بیٹھنے، لیٹنے، بلا وضو، جنابت کی حالت میں

اور حیض کی حالت میں درست ہے مگر تلاوت قرآن جنبی اور

حائضہ کیلئے جائز نہیں

تشریح ﴿قَائِمًا﴾: یہ حال ہے۔ بندے کا قیام کی حالت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا۔ مضطجعاً: اس سے مراد لیٹنا جس میں چٹ لیٹنا بھی شامل ہے۔ محدثاً: حدث اصغر کی حالت میں۔ حائضاً: حیض و نفاس کا حکم طہارت کے لحاظ سے ایک ہے۔ البتہ قرآن مجید کا ایک حرف بھی بقصد تلاوت جائز نہیں البتہ اذکار اپنے مواقع پر درست ہیں کھانے کھاتے وقت بسم اللہ مصیبت کے وقت استرجاع۔

الآیات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَايَاتٍ لِّأُولِي

الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ۱۹۰]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کے آنے جانے میں عقل

والوں کیلئے نشانیاں ہیں۔ وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کو کھڑے، بیٹھے اور پہلو پر لیٹے یاد کرتے ہیں۔“ (آل عمران)

تشریح ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ السَّمَوَاتِ: آسمانوں کو بلاستون بلند کر دیا اور الْأَرْضِ: زمین کو

جسے پانی پر بچھا دیا۔ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ: (۱) دن کو روشن اور رات کو اندھیرا بنا دیا۔ (۲) ایک دوسرے کے پیچھے آنے والا

(۳) ایک کو دوسرے پر لپیٹ دیا۔ (۴) ایک دوسرے میں داخل کر دیا۔ (۵) طول و قصر میں متعارض بنایا کبھی ایک لمبی ہے تو دوسرے

کو چھوٹا کر دیا اسی طرح بالعکس۔ لآیات: (۱) اللہ تعالیٰ کے وجود وحدت اور علم و قدرت پر دلالت ہیں جو عقل والوں سے

صرف متعلق ہیں۔ یہ عزیز و عظیم کے اندازے ہیں (۲) اختلاف کا عطف خلق کے مدخول پر درست ہو اور مراد تقدیر لیا جائے۔

ان لوگوں کے لئے ہلاکت ہے جو ان پڑھے مگر ان میں غور نہ کرے۔ قِيَامًا وَقُعُودًا: وہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرتے ہیں اگر

اس کی طاقت نہیں ہوتی تو بیٹھ کر اور اگر یہ بھی نہ ہو تو پہلو کے بل (۲) مراد مداومت ذکر ہے کیونکہ عموماً انسان کی یہی تین حالتیں

ہوتی ہیں کھڑا بیٹھا پہلو کے بل لیٹا ہوا۔ ترجمہ سے مناسبت دوسرے مطلب کو زیادہ ہے۔



۱۴۴۵: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۴۵: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کو ہر وقت یاد کرتے تھے۔ (مسلم)

تشریح ① علی کل احيانه : تمام اوقات میں۔ سوائے ان اوقات کے جن میں احداث سے طہارت میں مشغول ہوتے۔ ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت حدث اس سے مراد ہی نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس وقت میں کلام سے ناراض ہوتے ہیں اور یہ بھی وارد ہے کہ جماع کے وقت کلام ممنوع ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۰/۲۶۴۳۶) وأبو داود (۱۸) والترمذی (۳۳۹۵) وابن ماجه (۳۰۲) وابن حبان (۸۰۱) وأبو عوانة (۲۱۷/۱) وابن خزيمة (۲۰۷) والبيهقي (۹۰/۱)

الفرائد : ① آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی خیر فوت نہ ہوتی تھی۔ آپ دائم الذکر تھے۔ اللہ تعالیٰ اتباع کی توفیق دے آمین۔



۱۴۴۶: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا، فَقَضَىٰ بَيْنَهُمَا وَلَدًا يَصْرُةً، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۴۶: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "اگر تم میں سے کوئی ایک جب اپنی گھر والی سے صحبت کرنے لگے تو اس طرح دعا کرے بِسْمِ اللّٰہ "اللہ کے نام سے" اے اللہ ہم کو شیطان سے اور شیطان کو ہم سے دور رکھ اور جو اولاد ہمیں عنایت کریں" پس اگر اس حمل میں کوئی اولاد مقدر ہوئی تو شیطان اس کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا"۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ① لو ان احدکم : تو فعل پر داخل ہوتا ہے۔ ای لو ثبت ان احدکم۔ اتی اھلہ : ارادہ جماع کرے۔ باسم اللہ : اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ میں۔ شیطان کے قریب سے پناہ چاہتا ہوں۔ یہاں الف کو ذکر کیا۔ بسم اللہ میں کثرت استعمال سے حذف کر دیا گیا۔ جنبنا الشیطان : اس کو ہم سے دور فرما۔ محفوظ و متقل میں معنی ایک ہے۔

(المصباح)

جنبت الرجل الشر : میں نے اس کو شر سے دور کر دیا۔ پس تنفیل میں مبالغہ ہے۔ ما رزقنا : رزق اس چیز کو

کہتے ہیں جس سے انسان کو فائدہ پہنچے۔ جماع سے موادِ مفسد بدن سے دور ہو جاتا ہے۔ پس جماع بھی اس میں داخل ہے۔
 لم یضرہ : یعنی شیطان اس کو نقصان نہ پہنچا سکے گا۔ عموم کے معنی کے لئے معمول کو حذف کیا گیا ہے۔ مراد یہ ہے
 کہ وہ ضرر جو شیطان کے تسلط سے پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً صرع، وسوسہ وغیرہ تو اس سے ارادہ جماع کے وقت یہ وسوسہ ختم ہو
 جاتا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱/۱۸۶۷) والبخاری (۱۴۱) ومسلم (۱۴۳۴) وأبو داود (۲۱۶۱) والنسائی (۶/۱۱۰) وابن ماجه (۱۹۱۹) والطبرانی (۱۲۱۹۵) الدعاء (۹۴۱) وابن حبان (۹۸۳) والطیالسی (۲۷۰۵)
 وابن أبی شیبہ (۳۹۴/۱۰)

الفرائد : ① بلا وضو کر جائز ہے۔ لذات کے اوقات میں اس دعا کا نتیجہ یہ ہوگا کہ شیطان کی دست برد سے وہ اولاد
 ماؤں ہوگی۔



۲۴۶: بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ نَوْمِهِ وَاسْتَيْقَظِهِ

بَابُ: نیند کے وقت اور اس سے بیداری کی وقت کیا کہے؟

عند نومه: جب سونے کا ارادہ کرے۔ نوم: معدہ سے چڑھنے والی رطوبات کے ذریعہ دماغ کے اعصاب میں ڈھیلا پن پیدا ہو کر شعور کا زوال نوم کہلاتا ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ سنا اور چیز ہے جیسا کہ آیت الکرسی میں عطف ظاہر کرتا ہے اور نعاس بھی اور چیز ہے۔ نیند کی علامت خواب ہے اور نعاس کی علامت حاضرین کے کلام کو سنا خواہ اس کو نہ سمجھے۔

۱۴۴۷: وَعَنْ حَدِيقَةَ، وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: "بِسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ" - وَإِذَا اسْتَقْبَطَ قَالَ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۱۴۴۷: حضرت حدیقہ رضی اللہ عنہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہ دونوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بستر پر آرام فرماتے تو یہ دعا پڑھتے "تیرے نام سے اے اللہ میں مرتا ہوں اور زندہ ہوتا ہوں" اور جب آپؐ بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے "تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں مارنے کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف سب نے جمع ہونا ہے"۔ (بخاری)

تشریح: (۱: او: ۱) بستر میں داخل ہوتے (۲) اس کی طرف مائل ہوتے۔ باسمک: یعنی تیرا نام لے کر۔ احیا: جب تک میں زندہ ہوں۔ اموت: موت حقیقی یا موت مجازی۔ نیند اور موت دونوں میں حرکت اختیار یہ ختم ہو جاتی ہے۔ اس میں اشارہ فرمایا کہ مقصود زندگی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا ہے۔ اس کی اس عبادت کو انجام دے کر جو سونے والے کے میت سے مل جانے کی وجہ سے فوت ہو گئی تھی۔ پس نیند پر اس کا اطلاق کر دیا گیا۔

یعنی کا قول: ممکن ہے کہ اسم کا لفظ ویسے داخل کیا گیا ہو جیسا اس ارشاد میں ثم اسم السلام علیکمما۔ استیقظ: بیدار ہو۔ احیانا: ہمیں جگا دیا جو کہ مرضیات الہی کو حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ اماتنا: اس نیند سے جو کہ موت کی ہم نشین ہے۔ قول کرمانی: موت کی تعریف بدن سے روح کے تعلق کا منقطع ہو جانا اور کبھی یہ ظاہر ہوتا ہے اس کو نیند کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس کو اخوالموت کہتے ہیں اور اگر یہ انقطاع ظاہر و باطن کے لحاظ سے ہو تو اس کو موت متعارف کہتے ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ موت ان دونوں کے درمیان مشترک ہے۔ اس صورت میں اطلاق حقیقی ہوگا۔

زجاج کا قول: وہ نفس جو انسان سے نیند کے وقت جدا ہوتا ہے وہ جو تمیز کے لئے ہے اور جو نفس موت کے وقت جدا ہوتا ہے وہ وہی ہے جو حیات و زندگی ہے جس کے زوال سے نفس زائل ہو جاتا ہے۔ والیہ النشور: موت کے بعد والی زندگی۔ نشر بنشر بارگاہ الہی میں جانا تا کہ عالمین کو عمل کے مطابق بدلہ خیر یا شر میسر ہو اور اس کو اس لئے ذکر کیا گیا تا کہ اس کا استحضار انسان

کو نیند و بیداری میں مولیٰ کی طرف متوجہ رہنے کے لئے خبردار کر دے۔ پس اس کی نیند اس کو ان کاموں میں ست نہ کر دے یا طالبات میں کوتاہی کرنے والا نہ بنادے اور نہ اس کی بیداری دوامی مراقبہ حضور سے اس کو غافل کر دے۔ روایت کا متن آپ ﷺ سے بالاتفاق مروی ہے۔ باب آداب النوم میں روایت گزر چکی۔

تخریج : أخرجه أحمد (۹/۲۳۴۲۹) والبخاری (۶۳۱۲) وأبو داود (۵۰۹۴) والترمذی (۳۴۱۷) والنسائی

(۸۴۷) وابن ماجه (۳۸۸۰) وابن حبان (۵۵۳۲) وأبو شیخ (ص/۱۶۷) وابن أبی شیبہ (۷۱/۹)

الفرائد : ① اس دعا میں بندہ اس بات کا اقرار کر رہا ہے کہ میری حرکت و سکون تیری عنایت سے ہے۔ یہ سونے اور جاگنے کی دعا ہے۔



۲۴۷: بَابُ فَضْلِ حَلْقِ الذِّكْرِ وَالنَّدْبِ عَلَى مُلَازِمَتِهَا وَالنَّهْيِ عَنْ

مُفَارَقَتِهَا لِغَيْرِ عُدْرٍ!

تَلَابُثُ: ذکر کے حلقوں کو لازم کرنے اور ان سے بلا وجہ جدائی اختیار کرنے کی ممانعت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ﴾ [کہف: ۲۸]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ روک کر رکھ جو اپنے رب کو صبح اور شام پکارتے ہیں اور اسی ہی کی رضا مندی چاہتے ہیں اور آپ کی آنکھیں ان سے تجاوز نہ کریں۔“ (کہف)

حلق: یہ حلقہ کی جمع ہے جیسے قصعہ و قصع۔ (ازہری) حلق جیسے قصبہ و قصب۔ بعض نے دونوں کو ذکر کیا۔ (المصباح) النذب: ان کی طرف لوگوں کو فضیلت ذکر کر کے بلانا۔ والنہی: نہی تزیہی ہے۔

وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ اصْبِرْ: روک کر رکھو۔ غَدَاةٌ وَالْعَشِيُّ سے صبح و شام جو دن کے دونوں اطراف ہیں وہ مراد ہیں۔ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ: وہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا ارادہ کرنے والے ہیں۔ دنیا کی غرض نہیں۔

وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ: اپنی نگاہ ان سے ہٹا کر مالداروں یا مرتبہ والے کفار قریش کی طرف مت کریں۔ قریش مکہ نے بار بار آپ ﷺ سے مطالبہ کیا کہ فقراء صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنے پاس سے اٹھا دو تو آپ ﷺ کی بات سنیں گے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

یہ عن سے متعدی کیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ تو متعدی بنفسہ ہے کیونکہ یہ نبوة کے معنی کو متضمن ہے۔ کہتے ہیں ثبت عنه عنہ! جب تو اس کو حقیر قرار دے کر نظر کو اس سے معلق نہ کرے۔

۱۴۴۸: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَنَادَوْا: هَلُمُّوا إِلَيْنَا حَاجَتُكُمْ فَيَحْفُوهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ - مَا يَقُولُ عِبَادِي؟ قَالَ يَقُولُونَ: يُسَبِّحُونَكَ، وَيُكَبِّرُونَكَ، وَيَحْمَدُونَكَ، وَيُمَجِّدُونَكَ: فَيَقُولُ هَلْ رَأَوْنِي؟ فَيَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ - فَيَقُولُ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي؟ فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً، وَأَشَدَّ لَكَ تَمَجِيدًا، وَأَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا فَيَقُولُ: فَمَاذَا يَسْأَلُونَ؟ قَالَ يَقُولُونَ: يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُ: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ قَالَ يَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ

يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا - قَالَ يَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: يَقُولُونَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهِمْ حِرْصًا، وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا، وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً - قَالَ: فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: يَقُولُونَ وَهَلْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: يَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْهَا - يَقُولُ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ قَالَ يَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا، وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً - قَالَ: يَقُولُ: فَأُشْهِدْكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ - قَالَ: يَقُولُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ: فِيهِمْ فَلَانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ، إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ قَالَ: هُمْ الْجُلَسَاءُ لَا يَشْفِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّارَةً فَضَلَاءَ يَتَّبِعُونَ مَجَالِسَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ قَعَدُوا مَعَهُمْ، وَحَفَّتْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْبَحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلُؤُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَإِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعَدُوا إِلَى السَّمَاءِ فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ؟ يَقُولُونَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ: يُسَبِّحُونَكَ، وَيُكَبِّرُونَكَ، وَيَهْلِلُونَكَ، وَيَحْمَدُونَكَ، وَيَسْتَلُونَكَ - قَالَ: وَمَاذَا يَسْتَلُونِي؟ قَالُوا: يَسْتَلُونَكَ جَنَّتِكَ - قَالَ: وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: لَا أَيْ رَبِّ؟ قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: وَيَسْتَجِيرُونَكَ قَالَ: وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونِي؟ قَالُوا: مِنْ نَارِكَ يَا رَبِّ - قَالَ: وَهَلْ رَأَوْا نَارِي؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي؟ قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونَكَ؟ يَقُولُ: قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ، وَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَأَجْرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا - قَالَ: يَقُولُونَ: رَبِّ فِيهِمْ فَلَانٌ عَبْدٌ خَطَاءٌ إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ - يَقُولُ: وَلَهُ غَفَرْتُ هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْفِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ" -

۱۴۴۸: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: ”بے شک اللہ کے کچھ فرشتے ایسے ہیں جو راستوں پر گھوم پھر کر ذکروالوں کو تلاش کرتے ہیں۔ جب وہ کسی ایسی جماعت کو اللہ کی یاد میں پالیتے ہیں تو وہ ایک دوسرے کو آواز دیتے ہیں کہ ادھر آؤ۔ یہاں تمہاری حاجت ہے۔ پس وہ ان کو آسمان دنیا تک اپنے پروں سے ڈھانپ لیتے ہیں (جب وہ وہاں سے فارغ ہو کر بارگاہ خداوندی میں جاتے ہیں) تو ان کا رب ان سے پوچھتا ہے حالانکہ وہ ان کی حالت سے واقف ہے۔ میرے بندے کیا کہتے تھے؟ جواب دیتے ہیں کہ وہ تیری تسبیح و تکبیر اور بڑائی بیان کر رہے تھے اس پر اللہ فرماتے ہیں کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے؟ فرشتے جواب دیتے ہیں نہیں اللہ کی قسم! نہیں دیکھا۔ پھر اللہ فرماتے ہیں اگر دیکھ لیں تو؟ فرشتے عرض کرتے ہیں تو اس سے بھی زیادہ تیری عبادت، بزرگی اور تسبیح کریں۔ پس اللہ فرماتے ہیں وہ مجھ سے کیا مانگتے ہیں؟ جواب دیتے ہیں کہ آپ سے جنت مانگتے ہیں۔ اللہ فرماتے ہیں کیا انہوں نے جنت کو دیکھا ہے؟ جواب دیتے ہیں نہیں! اللہ کی قسم! اے رب! نہیں دیکھا۔ اللہ فرماتے

تشریح ❁ یلتمسون اهل الذکر : (۱) یہ یطوفون کی ضمیر سے جملہ حالیہ ہے۔ (۲) یاد دوسری صفت ہے۔ الذکر: اس میں نماز، قراءت قرآن، خیر و اربین کی دعا، تلاوت حدیث، دراسہ علوم، مناظرہ علماء جو احقاق حق کے لئے ہو۔ ابن حجر رحمہ اللہ کا قول: اس سے مراد تسبیح و تکبیر وغیرہ کی مجالس ہیں اور تلاوت کافی ہے۔ اگرچہ قراءت حدیث، دراسہ علم، مناظرہ من جملہ ذکر اللہ کے ماتحت داخل ہو۔ وجدوا قومًا: مسلم میں وجدوا مجلسا ہے۔ تنادوا: مطلوب پر

راہنمائی کے لئے وہ ایک دوسرے کو آواز دیتے ہیں۔ ہلموا: یہ بتیمیم کی لغت کا لفظ ہے۔ اہل حجاز اس کو لفظ واحد کے ساتھ جمع میں بھی استعمال کرتے ہیں۔ اس کا اصل یہ ہے: ہل لك فى كذا امه؟ ای اقصده؟ (ہلم۔ ای اقصده؟ ۳) ہا لم۔ حاجتکم: بعض روایات میں بغیتکم ہے۔ ہردو کا معنی ایک ہی ہے۔ فیحنونہم: وہ چکر لگاتے اور ان کے گرد گھومتے ہیں۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذاکرین کے گرد اپنے پر جھکاتے ہیں۔ فیہا لہم ربہم: صورت سوال ہے۔ حقیقی سوال مراد نہیں کیونکہ وہ تو مسائل اپنی ناواقفی سے پردہ اٹھانے کے لئے کرتا ہے۔ وہو اعلم بہم: یہ جملہ حالیہ یا مقررہ ہے۔ گویا فرشتوں کا یہ اقرار کہ ان میں تسبیح کرنے والے حمد کرنے والے ہیں۔ اتجعل فیہا من یفسد فیہا..... کیلئے بمنزلہ استدراک ہے۔ ما یقول عبادى: یہ فیالہم ربہم کا بیان ہے۔ (۲) قول مقدر کا مفعول ہے۔ ای قائل۔ یسبحونک: اسماعیلی کی روایت میں مردنا بہم وہم یدکرونک و یهدلونک و یحمدونک و یسألونک کے الفاظ ہیں اور بزاز کی روایت میں جو انس سے مروی ہے۔ ”یعضمون آلاءک و یتلون کتابک و یصلون علی نبیک و یسألونک لاخرتہم و دنیاہم و المجد والعز والشرف“ راوی کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے۔ لا واللہ: یہ لفظ جلالہ کے ساتھ تمام نسخوں میں موجود ہے۔ دوسروں نے ساقط کر دیا۔ اشد لك عبادۃ: یہاں اشد کا لفظ مصدر کے ساتھ معنی تفضیل کے لئے ”اشد تمجیداً کی مناسبت کے لئے لایا گیا ہے۔ ورنہ اس سے اسم تفضیل اعبدا استعمال میں آتا ہے۔ فیقول فما یسألون: بخاری کی روایت ابوہد میں فاموجود بقیہ حذف کر دی گئی اور یسألون کو ماذا یسألونی؟ یا باى شئ یطلبون؟ کے الفاظ ہیں۔ یسألونک الجنة: فرشتے بتلائیں گے کہ وہ جنت کا سوال کرتے ہیں۔ خواہ فرشتوں نے مسلمانوں سے یہ خود سنا ہو یا یہ بات ظاہر ہے کہ مکلف تو اپنے رب سے نعمتوں والا فضل اور جہنم سے کفایت چاہتا ہے۔ راوہا: مسلم میں ہل راواحتسب کے الفاظ ہیں کہ کیا انہوں نے میری جنت کو دیکھا ہے۔ واللہ یارب: یہ طوالت کلام تلذذ فی الکلام کے لئے لائے۔ فکیف لور اوہا۔ فا کا مقدر پر عطف ہے۔ ای هذا طلبہم لہا وما راوہا فکیف طلبہم لہا لور اوہا؟ یعنی یہ ان کی جنت کی طلب ہے حالانکہ انہوں نے اسے دیکھا نہیں۔ پس ان کی طلب کا کیا حال ہوا اگر وہ جنت دیکھ پائیں۔

لو انہم۔ ای لو ثبت انہم۔ فعل پر لو داخل ہوتا ہے۔

اعظم فیہا رغبۃ۔ فیہا: اعظم سے متعلق ہے۔ رغبۃ: مؤخر سے نہیں۔ فم ای فمن ای شئ یتعذون: ذکر کی پناہ لینے اور اس کو مضبوطی سے تھامتے ہیں۔ یتعذون سے پہلے یقولون محذوف ہے اور قال کا فاعل نبی اکرم ﷺ ہیں وہ کس چیز سے پناہ مانگتے ہیں۔ وہ ذکر کی پناہ لینے اور مضبوطی سے تھامنے والے ہیں۔ یہاں یقولون محذوف ہے۔ اس کا فاعل ملائکہ ہیں۔ خلاف دلالت مقام کی وجہ سے ہے۔ لا واللہ ما لاوہا۔ دلالت کے باوجود تصریح کلام میں طوالت کے لئے ہے۔ اشہد لہا مخافۃ۔ مخافۃ: خوف کے معنی میں ہے۔ معنی میں اضافہ اور تحمیم کے لئے خوف کی بجائے مخافہ لایا گیا۔ فاشہد کم: اس کا عطف مقدر پر ہے۔ ای فاعذتہم فاشہد کم۔ غفرت لہم: مفعول کو عموم کے لئے حذف کیا گیا ہے۔ فیہم فلان لیس منہم: یعنی ان تمام میں فلاں آدمی ایسا ہے۔ فلاں کا لفظ نامعلوم اسماء سے کنایہ کے لئے لایا جاتا ہے۔ لیس منہم۔

النَّجْوُ (۱) قابل کے لئے صفت ہے۔ (۲) حال ہے۔ تقدیم خبر کی وجہ سے یہ خاص ہو گیا۔ لحاجۃ: وہ ذکر کی نیت سے شامل نہ ہوا تھا۔ ہم المجلساء: یعنی کامل و مکمل لوگ ہیں۔ لا یسقطی جلسہم (۱) یہ صفت ہے (۲) خبر کے بعد دوسری خبر ہے (۳) حال ہے (۴) مقتضی کے بیان کے لئے جملہ مستانفہ ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں۔ اس عبارت میں ذکرین کے ہم مجلس سے شقاء کی نفی میں مبالغہ ہے۔ اگر یسعیدہم جلسہم کہہ دیا جاتا تو انتہائی فضل کا تذکرہ تو ہو جاتا لیکن جملے میں وہ بلاغت کی روح نہ ہوتی جو اس انداز میں ہے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے اثر میں بھی اس کے قریب قریب منقول ہے۔ بینما قوم یذکرون اللہ اذا تاهم رجل فقعد الیہم قال ' فنزلت الرحمة ثم ارتفعت فقالوا ربنا فیہم عبدک فلان قال غشوہم رحمتی ہم القوم لا یسقطی بہم جلسہم۔ (فتح الباری)

روایت مسلم: ملائکہ سیارۃ: زمین میں چلنے پھرنے والے۔ تمام روایات کو سامنے رکھتے ہوئے معنی یہ بنے گا کہ فرشتے حفظ کے علاوہ ہیں۔ ان کا کام صرف ذکر و وعظ کے حلقہ جات میں حاضری ہے۔ تبعون: طلب و تلاش کے معنی میں ہے۔ قد دامعہم: تمام نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اس سے مقصود حلقہ ہائے ذکر میں حاضری اور شویلت کی ترغیب مقصود ہے۔ قاضی عیاض نے حنف کو حث ذکر کیا ہے اور معنی یہ بیان کیا کہ وہ ایک دوسرے کو اترنے کی ترغیب دیتے ہیں اور بخاری کا قول "ہلموا الی حاجتکم" اور "یحفونہم باجنحتہم" اس کی تائید کرتا ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ وہ حلقہ باندھ کر ان کو اطراف سے گھیر لیتے ہیں اور ایک دوسرے کو ڈھانپ لیتے ہیں۔ یملاؤا ما بینہم: ان کی تعداد مجلس میں اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ ایک دوسرے پر بلند ہو کر مجلس سے آسمان کا فاصلہ بھر دیتے ہیں۔ صعدوا: یہ بات علم سے آتا ہے۔ عبادک فی الارض: یہ دونوں ظرف عباد کی صفت ہیں حال نہیں۔ اسی طرح یسبحونک تیسألونک یہ احوال مترادفہ ہیں۔ مفعول محذوف سے احوال متداخلہ بھی بن سکتے ہیں۔ یہ اس آیت کے حذف کی طرح ہے: ﴿وَلَا یُکَلِّمُ فِیْہَا مَآرِبٌ أُخْرٰی﴾ [طہ: ۱۸] لا ای رب: ضمیر متکلم محذوف کے ساتھ ہے کیونکہ کسرہ کی دلالت موجود ہے۔ لو راوا جنتی: روایت مسلم میں راوی نے بھول کر جواب چھوڑ دیا۔ بخاری میں موجود ہے۔ ویستجیرونک: آپ سے امان کے طالب ہیں۔ مما یہ من ای شئی کے معنی میں ہے۔ یستجیرونی: یہ نون وقایہ ہے۔ کما قالہ ابن ہشام۔ من نارك: سوال میں متعلق کی دلالت پائے جانے کی وجہ سے جواب میں حذف کیا گیا۔ یارب: حرف نداء بعید کو حکیم شان کے لئے لایا گیا ہے۔ (التوضیح) هل راوا اناری..... اضمار کی بجائے نار کو دونوں جملوں میں تہویل و تعظیم کے لئے لائے۔ یستغفرونک: ایک واو محذوف ہے۔ جس طرح دوسرے جملے یہ فکیف لو راوا ناری؟ کا جواب نہیں ہے۔ اس سے شروع کیا تا کہ مطلوب و مغروب کو خوب ظاہر کرنے والا ہو۔ اسی وجہ سے فاعطیتہم وغیرہ جملوں کو بطور تفریع لایا گیا ہے۔ ماسألوا اس سے جنت کا سوال مراد ہے۔ اجرت: یہ پناہ دینے کا معنی دیتا ہے۔ عبد خطاء: بہت خطائیں کرنے والا۔ ابن حجر کہتے ہیں اس روایت میں ذکر اور ذکرین کی فضیلت ذکر فرمائی اور اس ضمن میں فرمایا اس کے پاس بلا نیت بیٹھنے والا بھی ان میں شمار کر لیا جاتا ہے۔ یہ ان کے اکرام کی خاطر ہے اور اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے بنی آدم سے محبت کرتے ہیں اور ان کے اعمال کا اہتمام کرتے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مسؤل عنہ سے زیادہ علم والا بھی کبھی سوال کر لیتا ہے تا کہ مسؤل عنہ کی غایت ظاہر ہو اور اس کے مرتبہ و شرف کا اظہار ہو۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جنہوں نے دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رویت کا جبراً دعویٰ کیا ہے وہ

زندیق ہیں بلکہ مسلم کی روایت جو ابوامامہ سے منقول ہے اس میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں: ”واعملوا انکم لن ترورا ربکم حتی تموتوا“۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷۴۲۸) والبخاری (۷۴۰۸) ومسلم (۲۶۸۹) والترمذی (طط ۳۶) وابن حبان (۸۵۶) والحاکم (۱/۱۸۲۱)

الفرائد : ① ذکر اور اہل ذکر کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ ان کا ہم مجلس بھی محروم نہیں ہوتا۔ ② ملائکہ اللہ کو بنی آدم سے محبت ہے تبھی وہ ان کی طرف خصوصی توجہ کرتے اور دعاؤں میں شریک کرتے ہیں۔ ③ رغبت و طلب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے مگر اس میں مبالغہ کرنا یہ اسباب حصول سے ہے۔



۱۴۴۹ : وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ”لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۳۹: حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے لئے بیٹھتے ہیں تو ان کو فرشتے آکر گھیر لیتے رحمت الہی ان پر سایہ لگن ہو جاتی اور سکینت ان پر اترتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا ذکر ان لوگوں میں فرماتے ہیں جو اس کی بارگاہ میں ہیں۔“ (مسلم)

تشریح : لا یقعّد قوم : قعود کی قید غالب عادت کے لحاظ سے ہے۔ پس اجتماع ذکر کے لئے جس ترتیب سے ہو وہ اس میں شامل ہے۔ سابقہ روایت اس کی تائید ہے: ”ما اجتمع قوم فی بیت من بیوت اللہ یتلون کتاب اللہ“ باب قضاء حوائج المسلمین۔ حفتهم الملائكة : ان کے شرف و عظمت کے لئے ان پر منزلات اور ان کو گھیرے میں لیتے ہیں۔ غشيتهم الرحمة : اس سے رحمت کے آثار فیض و فضل مراد ہیں۔ السکینہ : یہ فعلیہ کے وزن پر ہے۔ وہ چیز جس سے ان کے نفوس کو سکون ملے۔

تورپشتی کا قول: ایسی حالت جس سے دل مطمئن ہوں اور شہوات کی طرف میلان سے محفوظ رہے اور رعب سے بچ کر اس میں وقار باقی رہے۔ بعض نے کہا: ایسا ملکہ جس سے مومن کے دال کو سکون ملتا ہو اور یقین میسر آتا ہے۔ فیمن عنده : اس مرتبہ میں عنایت مراد ہے کیونکہ وہ مکان سے پاک ہے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۷۰۰) والترمذی (۳۳۸۹) وابن ماجه (۳۷۹۱) وأحمد (۴/۱۱۸۷۵)

الفرائد : ① تلاوت قرآن اور ذکر کے لئے جمع ہونے کی فضیلت و عظمت ظاہر ہوتی ہے۔



۱۴۵۰: وَعَنْ أَبِي وَاظِدٍ الْحَارِثِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ - فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَذَهَبَ وَاحِدٌ: فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْخَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الثَّالِثُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا - فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ: أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَى فَاسْتَحْيَى اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۱۴۵۰: حضرت ابو واظد حارث بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں لوگوں کے ساتھ تشریف فرما تھے کہ تین آدمی آئے دو ان میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آ گئے اور ایک چلا گیا۔ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے ہو گئے۔ پھر ان میں سے ایک نے حلقہ درس میں جگہ پائی تو وہ اس میں بیٹھ گیا اور دوسرا ان کے پیچھے بیٹھ گیا اور رہا تیسرا شخص وہ وہاں سے بیٹھ پھیر کر چلا گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا کیا میں تمہیں افراد کے متعلق بتلاؤں! ”ان میں سے ایک نے اللہ تعالیٰ کی رحمت میں پناہ لی تو اس کو پناہ مل گئی اور دوسرے نے حیا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے درگزر فرمائی اور تیسرے نے اعراض (منہ پھیرا) کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس سے اعراض فرمایا۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ یہ لیشی صحابی ہیں کنیت سے مشہور ہیں۔ ان کا خاندان لیث بن بکر بن عبد ماة سے ہے جو کہ کنانہ بن خزیمہ کی شاخ ہے۔ بعض نے اس کا نام عوف بن حارث بعض نے حارث بن مالک بتلایا ہے۔ بعض نے کہا بدر میں موجود تھے۔ فتح مکہ کے دن ان کو بنی مرہ بنی لیث اور بنی سعد بکر بن عبد ماة کا جھنڈا اعنایت کیا گیا۔ بعض نے کہا یہ فتح مکہ کے دن اسلام لانے والوں سے ہیں۔ ابن اثیر کہتے ہیں کہ صحیح قول یہی ہے کہ فتح مکہ کے مجاہدین میں شامل تھے ان کا شمار اہل مدینہ سے ہوتا ہے۔ شام کی لڑائیوں میں جنگ یرموک میں شریک تھے ایک سال مکہ میں مقیم رہے وہیں وفات پائی اور مقبرہ مہاجرین میں مقام فتح میں ۶۸ھ میں مدفون ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر ۷۵ سال تھی بعض نے ۸۵ سال بتلائی ہے۔ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے ۲۳ روایات نقل کی ہیں۔ بقول برقی ان کی صرف سات روایات ہیں مختصر التلخیص میں لکھا ہے کہ ان کی ۲۱ روایات بخاری و مسلم میں ہیں جن میں گیارہ متفق علیہ اور دو میں بخاری منفرد اور آٹھ کو صرف مسلم نے نقل کیا ہے۔ والناس معہ۔

التبحر: یہ جملہ حالیہ ہے۔ ثلاثہ نفر نفر ماقبل کی تیز ہے یہ تلاش کی نوع بیان کرنے کے لئے نہیں کہ نو شمار کیے جائیں۔ یہ ثلاثہ رجال کی طرح ہے آدمیوں کے تین گروپ مراد نہیں نفر کا اطلاق تین سے نو تک آتا رہتا ہے۔ ماقبل اثنان۔ اس کی تقدیر عبارت یہ ہے فاقبل اثنان منہم اور یا اس طرح ہے کہ تینوں کی توجہ مجلس کی طرف تھی یا آپ کی جانب تھے۔ یعنی واقبال الاثنین الی رسول ﷺ فرای۔ آنکھوں سے دیکھنے کے معنی میں آتا ہے یہ فبسم ضاحکا کے قبیل سے ہے یعنی

حال مؤکدہ ہے۔ فلما فرغ رسول اللہ ﷺ خطبہ یا تعلیم ذکر سے فارغ ہوئے۔ الا۔ یہ حرف تنبیہ ہے۔ فاوی۔ رجوع کے معنی میں ہے۔ اس میں قصر وقد دونوں درست ہیں اس سے مراد خیر کو پہنچانے کا ارادہ اور عقاب و تذلیل کا ترک مراد ہے یہ اور اس قسم کے الفاظ مشاکلت اور مقابلہ کے لئے لائے جاتے ہیں (سعد مع الصبح) فاستحياء: یعنی مزاحمت سے حیاء کی اور دوسروں کو تنگی دینے سے باز رہا حیاء محمود و مذموم دو قسم ہے یہاں قابل تعریف تھا اس لئے اس کو بخش دیا گیا۔ فاعرض: اس نے مجلس علم سے اعراض کیا بلا وجہ مجلس علم سے اعراض کی مذمت پر تعریض کی گئی ہے کیونکہ بسا اوقات یہ محرومی کے علاوہ غضب الہی کا باعث بھی بن جاتی ہے صاحب الکمال کا یہ کہنا کہ ابو واقد کی کوئی روایت بخاری میں نہیں یہ وہم ہے۔

تخریج : أخرجه مالك (۱۷۹۱) وأحمد (۸/۲۱۹۶۶) والبخاری (۶۶) ومسلم (۲۱۷۶) والترمذی (۲۷۳۳) والنسائی (۵/۵۹۰، ۱۵۹۰۰) وابن حبان (۸۶)

الفرائد : ① عالم کو کھلی مجلس میں بیٹھنا چاہے تاکہ استفادہ آسان ہو۔ علم و ذکر کے حلقوں میں شرکت کرنی چاہئے۔ غلط کام کھلے طور پر کیا جائے تو اس کی طرف نسبت درست ہے۔



۱۴۵۱: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى حَلْقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ: مَا أَجْلَسَكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ، قَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟ قَالُوا: مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَاكَ، قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَقَلَّ عَنْهُ حَدِيثًا مَنِي: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَى حَلْقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: "مَا أَجْلَسَكُمْ؟" قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنَحْمَدُهُ، عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا - قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟" قَالُوا اللَّهُ مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَاكَ - قَالَ: "أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ" - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۳۵۱: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسجد میں ایک حلقہ میں تشریف لائے اور کہا تم یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کے لئے بیٹھے ہیں۔ انہوں نے کہا کیا قسم دے کر کہتے ہو کہ تمہیں اس چیز نے ہی بٹھایا ہے۔ آپ نے فرمایا ہمیں تو اسی چیز نے ہی بٹھایا ہے۔ آپ نے فرمایا اچھی طرح سنو! میں نے تم سے قسم کسی بے اعتمادی کی وجہ سے نہیں اٹھوائی۔ رسول اللہ ﷺ سے قریب کا تعلق ہونے کے باوجود کوئی شخص ایسا بھی نہ ملے گا جو مجھ سے کم روایات بیان کرنے والا ہو۔ (بیان حدیث میں شدید احتیاط کا ذکر کیا) بے شک رسول اللہ ﷺ مسجد میں اپنے صحابہ کے ایک حلقہ میں تشریف لائے اور فرمایا: "تم یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا ہم اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے اور اس کی حمد و ثناء کرنے کے لئے بیٹھے ہیں کہ اس نے ہمیں اسلام کی ہدایت دی اور ہم پر احسان فرمایا۔" آپ نے

فرمایا: ”کیا اللہ کی قسم دے کر تم کہتے ہو کہ تمہیں اسی چیز نے بٹھایا ہے؟“ آپؐ نے فرمایا: ”سنو! میں نے تم سے قسم اس بناء پر نہیں لی کہ تم پر بے اعتمادی ہے لیکن میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے بتلایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر فرشتوں کے سامنے فخر فرماتے ہیں۔“ (مسلم)

تشریح ○ ہر وہ گولائی جس کا درمیان خالی ہو۔ فصح لام سے قلیل الاستعمال ہے۔ جلسنا ذکر اللہ قال اللہ: جلس کو زیادہ وضاحت کے لئے دوبارہ لایا گیا ہے اللہ پہلا ہمزہ استفہام اور دوسرا ال کا ہمزہ ہے۔ دوسرے ہمزہ کو مدہ سے بدلنے کی وجہ سے مکسور پڑھایا حرف قسم مقدر کی وجہ سے (ابن ہشام) ذلک کا مشار الیہ ذکر ہے اور تشریف کے لئے اشارہ بعیدہ لایا گیا ہے جیسا: الم ذلک الكتاب..... میں ہے۔ قالوا: ما اجلسنا الا ذلک۔ یہ جملہ جواب قسم ہے مقسم بہ کو سوال میں مذکور ہونے کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے اس کی دلیل ”انہی لم استخلفکم“ کے الفاظ ہیں۔ تہمہ یہ وہم سے ہے شک وریب کے معنی میں۔ بمنزلی: مرتبہ و مقام قرب اس لئے کہ ان کی ہمشیرہ ام المؤمنین تھیں اور ان میں عز بیت کی علامات تھیں۔ ظرف منزلتی سے متعلق ہے۔ اقل منه حدیثا منی: اقل نصب کے ساتھ کان کی خبر ہے حدیثاً: یہ تیز ہے مطلب یہ ہے کہ ایسا کوئی آدمی نہ تھا جو قرب میں میرے مماثل ہو پھر آپ ﷺ سے بہت کم باتیں نقل کرے۔ یہ دراصل شاگردوں کو کمال احتیاط کی طرف متوجہ کیا اور مخاطبین کی طرف کمال عنایت کو بھی ظاہر کیا قلیل الاحادیث کے باوجود میں تمہیں یہ اہم بات بتلا رہا ہوں۔ ما اجلسکم: کیونکہ وہ ایسے وقت میں بیٹھے تھے جس میں عام طور پر مسجد میں بیٹھا نہیں جاتا۔ نذکر اللہ و نحمدہ۔

التجو: (۱) یہ عطف خاص علی العام کی قسم سے ہے جبکہ ذکر عام اقسام مراد ہوں (۲) اور اگر خاص افراد مراد ہو اور حرم سے صفات ثبوتیہ سے تعریف مراد ہو تو پھر یہ عطف مغایر کی قسم سے ہے۔ علی ما ہدانا للاسلام: علی بیان تعلیل کے لئے اور ما مصدریہ ہے یعنی اس لئے آپ ﷺ کی تعریف کرتے ہیں جب نعمت کے مقابلہ میں حمد کی جائے گی تو اس پر واجب کا ثواب ملے گا جو کہ نفل کے مقابلہ میں ۷۰ گنا زیادہ ہے۔ ومن بہ علینا: احسان کو حذف کر کے اشارہ کر دیا کہ وہ تو بے شمار ہیں اور عبادت میں کمی بھی احاطہ سے باہر ہے جیسا فرمایا: ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها.....﴾۔ ذلک: اس سے اسی غرض کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ مسلم میں بھی موجود ہے ”قالوا واللہ ما اجلسنا الا ذلک“۔ یہیابی: یہ فخر و عظمت بیان کرنے کے معنی میں ہے لیکن سے استدراک اس لئے کیا کیونکہ بسا اوقات اس سے مقتضی الاستحلاف کی نفی اخذ کی جاتی ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۷۰۱) والترمذی (۳۳۹۰) والنسائی (۵۴۴۱)

الفرائد: ① اہل ذکر کے ساتھ بیٹھنا بھلائی سے خالی نہیں یہ وہ مجلس ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتوں کے سامنے مباحثات کی جاتی ہے۔



۲۴۸: بَابُ الذِّكْرِ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ

بَابُ: صبح اور شام کو اللہ کا ذکر کرنا

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ

مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الاعراف: ۲۰۰]

قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ "الْآصَالُ" جَمْعُ أَصِيلٍ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [طہ: ۱۳۰]

وَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [غافر: ۵۵]

قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ: الْعِشِيُّ مَا بَيْنَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا۔ وَقَالَ تَعَالَى:

﴿فِي بُيُوتٍ آذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا

تَلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.....﴾ [النور: ۳۶]

وَقَالَ تَعَالَى:

﴿أَنَا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ [ص: ۱۸]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو گڑ گڑاتے ہوئے نہ کہ اونچی آواز سے (اعتدال

کے ساتھ) صبح وشام اور غفلت کرنے والوں میں سے نہ ہو۔“ (الاعراف) اہل لغت نے فرمایا اصَالِ یہ

اصِيل کی جمع ہے۔ یہ عصر اور مغرب کے درمیان کا وقت ہے۔“ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اور اپنے رب کی تسبیح

کرو اس کی حمد کے ساتھ سورج کے طلوع و غروب ہونے سے پہلے۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”صبح وشام اپنے رب کی

تسبیح اس کی حمد کے ساتھ بیان کرو۔“ اہل لغت نے فرمایا عِشِيُّ زوالِ شمس اور غروب کے درمیان کے وقت کو کہتے

ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”(وہ نور) ایسے گھروں میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے بلند کرنے کا حکم دیا اور ان

میں اس کے نام کا ذکر کیا جائے۔ ان میں صبح وشام تسبیح کرتے ہیں ایسے مرد جن کو کوئی تجارت اور بیع (خرید و

فروخت) اللہ کی یاد سے غافل نہیں کر سکتی۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”ہم نے پہاڑوں کو ان کے تابع کر دیا وہ صبح و شام اللہ تعالیٰ کی تسبیح ان کے ساتھ کرتے تھے۔“

تشریح ✽ الصباح: بقول ابن درید نصف میں سے زوال تک کا وقت (الجمہرۃ)۔ المساء: زوال سے نصف میل تک کا وقت۔ یہ منفر د قول ہے۔ شرعی صبح: طلوع فجر صادق سے طلوع آفتاب تک کا وقت پھر الضحیٰ پھر استواء پھر زوال اور مساء اسی سے ہے۔



الآیات

(۱) تضرع کا معنی تذلل و خضوع ہے۔ خیفہ۔ مائل کسرہ کی وجہ سے واؤ کو یاء کر دیا۔ بالغدو والاصال۔ ہر وقت کی حالت اور دن کے کناروں میں (ابن عطیہ) ولا تکن من الغافلین یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد سے غفلت برتنے والوں میں مت بنو۔ علماء لغت کہتے ہیں کہ اعراض واصوات کو تمام اقوام اپنے مقصد کے مطابق تعبیر کرتے ہیں۔ الاصال جمع اصیل ہے یہ فعل کے وازن پر ہے جیسے ایمان جمع یمن اس کی جمع اصل، اصلاں، الصائل سے بھی آتی ہے (القاموس) یہ عصر و مغرب کے درمیان کا وقت ہے۔ جمہور اس کو اصیل کی جمع مانتے ہیں ابن عطیہ نے اصل کا بھی ذکر کیا اور آصال کی جمع اصائل یہ جمع الجمع ہے۔

(۲) تسبیح سے بعض نے نماز اور بعض نے تسبیح ہی مراد لی ہے۔ ظرف اول محل حال میں ہے۔

(۲) عشی ابکار سے دن کے اوائل و اوخر مراد ہیں۔ العشی۔ اہل لغت کہتے ہیں زوال قباب اور غروب کے درمیان کا وقت اسی وجہ سے ظہر و عصر کو صلاتا العشی کہا (الصباح) جاتا ہے بعض نے عشی اور عشاء نماز مغرب سے خوب اندھیرے تک ابن فارس کہتے ہیں اسی وجہ سے العشاء ان مغرب و عشاء کی نماز کو کہا جاتا ہے۔

(۳) اذن اللہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔ ان ترفع: ان کی تعظیم و قدر کی جائے اور میل اور لغویات سے ان کو پاک رکھا جائے اور ہر ایسی چیز سے بچایا جائے جو ان کے مناسب نہیں۔ رجال۔ یہ تسبیح کا فاعل ہے اور دوسری قراءت میں نائب فاعل ہے اور فعل محذوف کا فاعل ہے گویا کہا گیا کون تسبیح کر لے تو جواب ملا۔ یسیح رجال۔ تجارة نفع بخش معاملہ یا تجاوز خریداری مراد ہے یا سامان کو ایک شہر سے دوسرے شہر تجارت کے لئے لئے جانا۔ یہ آیت الابصار تک۔ کیونکہ اس میں انہی ایمان والوں کا ذکر ہے اور ان کے عظیم الشان بدلے کا بیان ہے۔

(۵) داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑ بھی تسبیح قالی کرتے تھے۔ اشراق سے مراد چاشت کا وقت ہے دن کی ابتداء و اختتام کو ذکر سے اس لئے خاص کیا گیا تا کہ ابتداء و اختتام طاعت اور دینی عمل سے ہو۔ اور دن کے بقیہ اوقات میں ہونے والی کوتاہیوں کا کفارہ بن جائے۔

۱۴۵۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِّي، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۵۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے صبح

کے وقت اور شام کے وقت سومرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کہہ لیا۔ قیامت کے دن اس سے زیادہ افضل عمل کوئی نہیں لائے گا مگر وہ شخص جس نے اس کلمہ کو اتنی مرتبہ یا اس سے زائد مرتبہ کہا ہو۔ (مسلم)

(۱) حین یصبح۔ جب وہ صبح شرعی میں دخل ہوتا ہے کیونکہ الفاظ شرعیہ کو عرف شرع پر محمول کرتے ہیں جب تک کہ کوئی قریبہ صارفہ نہ ہو۔ حین یمسی شام میں داخل ونا مراد ہے پس دونوں فعل تام ہیں جیسا کہ اس آیت میں: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم ۱۷۰] لم یأت نہیں لایا۔ مما جاء سے ماثور اذکار کے الفاظ ہیں۔ مثل ما قال، او زاد اس کے قول جیسا قول نمبر ۲ جس طرح اس نے کہا یا بڑھایا۔ یہ اس وقت ہے جب اوکو شک کی بجائے تنويع کے لئے تسلیم کریں مستثنیٰ کو منقطع قرار دیں۔ نمبر ۲۔ اگر شک کے لئے ہو تو مستثنیٰ متصل ہے۔ بہر صورت اس میں کثرت اللہ تعالیٰ کو پسند و محبوب ہے اس کی کوئی حد نہیں جیسا کہ معقبات جو کہ مکتوبات کے بعد پڑھے جاتے ہیں ابوداؤد میں سبحان اللہ العظیم و بحمدہ ہے اور حاکم میں سبحان اللہ و بحمدہ ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۶۹۲) وأبو داود (۱) والترمذی (۳۴۸۰) والنسائی (۵۷۳) وأحمد (۳/۸۸۴۴) الفرائد: ① ان کلمات کو ہر دن میں کم سے کم سومرتبہ پڑھنے پر آمادہ کیا جس سے مزید کی توفیق بھی مل گی تاکہ اتنے اجر سے تو کوئی بھی محروم نہ ہو



۱۴۵۳: وَعَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَقِيتُ مِنْ عَقْرَبٍ لَدَعْتَنِي الْبَارِحَةَ قَالَ: أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أُمْسَيْتُ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ النَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۵۳: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کی خدمت میں عرض کیا رات مجھے بچھو کے کاٹنے کی وجہ سے بہت تکلیف پہنچی۔ فرمایا: ”اگر تو نے شام کے وقت یہ کلمات کہے ہوتے تو وہ تجھے تکلیف نہ پہنچا سکتا“..... اللہ تعالیٰ کی کامل صفات کی برکت کے ساتھ میں مخلوق کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔“ (مسلم)

تشریح: مالقیت: بڑی تکلیف مجھے پہنچی کہ ایک بچھونے پر مجھے ڈس لیا۔ البارحة: گذشتہ رات۔ اس تعبیر سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو شدید تکلیف پہنچی تھی۔ امسیت: شام کے وقت میں داخل ہونا۔ اعوذ بکلمات اللہ۔ میں اللہ تعالیٰ کے فیصلوں اور افعال کی پناہ لیتا ہوں وہ کلمات جو تام ہیں ہر عیب سے اس کو پاک قرار دینے والے ہیں۔ من شر ما خلق۔ یہ اعوذ سے متعلق ہے ما خلق: میں مخلوقات میں ایذا دینے والی تمام اشیاء داخل ہیں ان میں سے خواہشات و

شہوات ہیں۔ لم تضرك۔ اس پر تینوں حرکات درست ہیں۔ ضمہ، فتح کسرہ، فک ادغام۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۸۸۸۹) ومسلم (۲۷۰۹) وأبو داود (۳۸۹۸۹۸) وابن ماجه (۳۵۱۸)

الفرائد : شام کے وقت ان کلمات کو کہنے والا اللہ تعالیٰ کی حفظ و امان میں داخل ہو گیا۔ کیڑے کھوڑوں سے ڈسنے سے صبح تک محفوظ کر لیا گیا۔



۱۴۵۴ : وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ : «اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا، وَبِكَ أَمْسَيْنَا، وَبِكَ نَحْيَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلَيْكَ النُّشُورُ» وَإِذَا أَمْسَى قَالَ : «اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا، وَبِكَ نَحْيَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۵۴ : حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ صبح کے وقت یہ کلمات پڑھتے : اللَّهُمَّ بِكَ
 ”اے اللہ ہم نے تیری مدد سے صبح و شام کی اور تیری قدرت سے ہم زندہ ہوتے اور مرتے ہیں اور اٹھ کر تیری بارگاہ میں پہنچنا ہے۔“ اور جب شام ہوتی تو یہ کلمات پڑھتے : اللَّهُمَّ بِكَ ”اے اللہ تیری مدد سے ہم نے شام کی اور تیری قدرت سے ہم زندہ ہوتے اور مرتے ہیں اور تیری طرف لوٹ کر جانا ہے۔“
 (ابوداؤد ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح : اللَّهُمَّ بِكَ۔ تیری زبردست قدرت کی مدد سے۔ اصبَحنا۔ ہم صبح میں داخل ہوئے۔ بِكَ اَمْسَيْنَا۔ جب خدا کا ذکر کیا تو ذہن میں متحضر تھی اس لئے ذکر کر دیا۔ النُّشُور : تیری طرف لوٹنا ہے۔ اِذَا اَمْسَى نَامُضًى پَرَاذَا مُسْتَقْبَلُ كَامَعْنٰی دیتا ہے۔ اَمْسَيْنَا۔ شام میں داخل ہوئے۔ طبعی نے دونوں کو ناقص فعل قرار دے کر باکو خبر محذوف سے متعلق کیا اس صورت میں مضاف مقدر ضروری ہے : اِی اَصْبَحْنَا اور مَسِينَا متلبسین بنعمتک۔ یعنی آپ کے احاطہ اور حفاظت سے یا آپ ﷺ کا نام لینے کی برکت سے۔ وَاِلَيْكَ الْمَصِيرُ۔ مصیر لوٹنے کی جگہ جیسے کہتے ہیں صسرت و اصیر صیراً یہ ضعف قیاس ہے قیاس و صار جیسے معاش بنتا ہے (النهاية) باب اَدَابِ النُّوْمِ میں اس کی وضاحت کر چکے۔ یہاں ممکن ہے مضاف مقدر ہو یا تقدیر عبارت یہ ہو قدرتک او اَرَادَتک استمرار کیلئے مضارع سے تعبیر کیا ضمیر متکلم تاکید و تحمیل کیلئے لائے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳/۱۰۷۶۷) والبخاری (۱۱۹۹) وأبو داود (۵۰۶۸) والتِّرْمِذِيُّ (۳۴۰۲) والنسائی

(۵۶۴) وأبن ماجه (۳۸۶۸) وابن حبان (۹۶۴) وابن أبي شيبه (۲۴۴/۱۰)

الفرائد : ① بندے کو صبح و شام اللہ تعالیٰ سے دعا و تقویٰ کرنی چاہئے۔ اتباع نبوی ﷺ کا یہ تقاضا ہے۔

۱۴۵۵: وَعَنْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرْنِي بِكَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ - قَالَ: "قُلْ: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي، وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَه" قَالَ: قُلْهَا إِذَا أَصْبَحْتَ، وَإِذَا أَمْسَيْتُ، وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

۱۴۵۵: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسے کلمات سکھا دیں جو میں صبح شام کہہ لیا کروں۔ آپؐ نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ..... اے اللہ تو آسمان اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے۔ آپ عالم الغیب والشہادہ ہیں۔ آپ ہر چیز کے رب اور ان کے مالک ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اے اللہ میں اپنے نفس کی شرارت سے تیری پناہ میں آتا ہوں اور شیطان کی شرارت سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا یہ کلمات صبح و شام اور بستر پر لیٹتے ہوئے پڑھو۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: بکلمات تنوین تعظیم کے لئے ہے۔ اذا اصبحت۔ تاکہ ان کے عظیم مدلوں کی وجہ سے ان کو ان اشرف اوقات میں کہوں۔ فاطر السموات۔ حرف نداء مقدر ہے یا خالقہما ومبدعہما۔ عالم الغیب والشہادۃ۔ غائب و مشاہد میں سے کوئی چیز اس کے علم سے مخفی نہیں۔ رب مالک خالق ربیٰ مصلح کو کہتے ہیں۔ کائنات کی ہر چیز۔ وملیکہ اس کا مالک۔ اشہد میں جانتا ظاہر کرنا اور تصدیق کرتا ہوں۔ لا الہ الا انت : اس کے ماسواۃ مستغنی نہیں اور اس کے سوا ہر چیز اس کی محتاج ہے۔ الا انت : لا کے داخل ہونے سے پہلے لا کے اسم کے مقام میں ہے۔ شر الشیطان : اس کے وساوس اور تسویلات مراد ہیں۔ شرکہ : مشرک وغیرہ یعنی جس کی طرف مشرک دعوت ہے وہ چیزیں جن کی وجہ سے وہ شیطان کے جال میں پھنس جائیں۔

النجو: پہلی صورت جب کہ سین کسور ہو تو اضافۃ المصدر لمعول کی قسم سے ہے۔ دوسری صورت میں جامد کی طرف اضافت کی قسم سے ہے۔ مضجعک : لیٹنے کی جگہ۔ یہ سوال سے زائد بات زائد فوائد کے لئے بتلائی ترمذی کے الفاظ یہ ہیں ان نقترف علی انفسنا سوءاً او نجرہ الی مسلم

تخریج : أخرجه أحمد (۱/۵۱) والبخاری (۱۲۰۲) وأبو داود (۵۰۶۷) والترمذی (۳۴۰۳) والنسائی

(۷۶۹۱) والدارمی (۲۶۸۹) والحاکم (۱/۱۸۹۲) وابن حبان (۹۶۲) والطیالسی (۲۵۱/۱) وابن أبی شیبہ (۲۳۷/۱۰)

الفرائد : ① یہ دعا صبح، شام اور سوتے وقت مانگنی چاہئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کتنی شفقت تھی کہ ان کی نیکیوں میں اضافے اور مرتبے بلندی کے لئے ہر وقت اچھے اعمال کی تلقین فرماتے۔



۱۴۵۶: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَمْسَى قَالَ: "أَمْسَيْنَا وَآمَسَى الْمُلْكُ لِلَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ" قَالَ الرَّأْوِيُّ: أَرَاهُ قَالَ فِيهِنَّ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، رَبِّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا، رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ الْكِبَرِ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا "أَصْبَحْنَا وَأَصْحَبَ الْمُلْكُ لِلَّهِ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۵۶: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ شام کرتے تو اس طرح دعا فرماتے: "أَمْسَيْنَا....." کہ ہم نے شام کی اور اللہ کے ملک نے شام کی اور تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ لفظ بھی فرمائے بادشاہی اسی ہی کے لئے ہے۔ اور تعریفیں اسی ہی کے لئے ہیں۔ اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ اے میرے رب میں آپ سے اس رات کی بھلائی طلب کرتا ہوں اور بعد والی رات کی بھلائی چاہتا ہوں اور اس رات اور بعد والی رات میں پائے جانے والے شر سے میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے میرے رب میں تیری پناہ میں آتا ہوں۔ سستی اور بڑھاپے کی برائی سے اور آگ کے عذاب اور عذاب قبر سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور جب صبح کرتے تو پھر یہ کلمات کہتے۔ ہم نے صبح کی اور اللہ کے ملک نے صبح کی۔" (مسلم)

تشریح: الملک للہ۔ یہ ظرف ہر ما قبل فعل کا ظرف بن سکتا ہے جبکہ وہ فعل ناقص ہوں۔ اور اگر اول تام بمعنی دخلنا فی المساء تو پھر یہ ظرف جر ثانی بن جائے گا۔ ملک قبر و عظمت کو کہتے ہیں یہ ملک سے زیادہ بلیغ ہے کیونکہ ہر ملک تو مالک ہے مگر ہر مالک ملک نہیں۔ پہلے کے مناسب الواجب القہار ہے۔ یہ ملک کی شان ہے۔ والحمد للہ یہ محل حال میں ہو یا ما قبل پر معطوف ہو اس صورت میں دو معمول کا عامل ایک ہے۔ یہ عطف عام علی الخاص سے ہے کیونکہ بادشاہی من جملہ ان اوصاف کمال سے ہے جن کے ذریعہ حمد کے ساتھ اس کی تعریف کی جاتی ہے۔

سوال: امسی الملک للہ؟ کا کیا مطلب ہے؟

جواب: یہ قائل کی حالت کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ بادشاہ بھی تو اور تمام تعریفیں بھی تیرے لائق ہیں نہ کہ کسی اور کے لئے۔ پس ہم اس بادشاہی پناہ لی اور اس کے ذریعہ دوسروں سے مستغنی ہو گئے اور ہم اسی بادشاہ کو عبادۃ و ثناء اور شکر یے کے لئے مخصوص کر لیا۔ وحدہ اس حال میں کہ وہ منفرد ہے اس کی ذات میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔ لا شریک لہ: اس کی کسی صفت میں اس کا کوئی شریک نہیں نہ اس کے افعال میں سے کسی فعل میں اور نہ اس کی مملوکات میں سے کسی ملک میں۔ لا الہ کو الگ ذکر کیا تاکہ ما قبل سے اس کی افضلیت ثابت ہو جائے اور مغضولیت کے بعد لانے سے جو ہم پیدا ہوتا ہے وہ دفع ہو جائے باب الذکر میں دلیل ملاحظہ ہو۔ ارادہ میں ضمیر بارز نبی اکرم ﷺ کی طرف بھی لوٹ سکتی ہے اور ابن مسعود کی طرف آخری سے متصل فرمایا۔ لہ الملک ولہ الحمد غیر کی مملکت و ملکیت عارضی اور غیروں کی حمد صوری ہے و ہو علی کل شیء قدیر یعنی ہر ممکن جس سے اس کا ارادہ متعلق ہو۔ وہ شئی ہے۔ قدیر: اس کو کوئی شئی دوسری شئی سے عاجز نہیں کر سکتی۔ خیر ما فی ہذہ اللیلہ۔ خیر کی اضافت ما کی طرف خیر دنیوی و اخروی پر دلالت کے لئے کی گئی ہے۔ خیر ما بعدہا۔ ہذہ اللیلہ سے تخصیص کا وہم تھا اس کا ازالہ کر دیا۔ اور اصلۃً وہ مطلوب ہے شر عارضی ہے اس کی طرف نفس اس کے رفع و دفع کے لئے ہی متوجہ ہوتا ہے۔ الکسل۔ یہ قاف اور سین کے فتح سے ہے۔ الکبر۔ باساکن ہو تکبر اور مفتوح ہو حزن و شدید پڑھایا مظہری نے فتح کو اصح کہا۔ عذاب فی النار: عذاب کی تنوین استعاذہ کے موقعہ پر کثرت کے لئے ہے۔ عذاب فی القبر ای مدۃ المقام فی البرزخ: برزخ میں قیام کے زمانہ میں۔ اس دعا میں صرف امسینا و امسی الملک للہ کی جگہ اصبحنا و اصبح الملک للہ آ رہا ہے باقی روایت برابر ہے۔ مسلم کی روایت میں ”اللہم انی اعوذ بک من الکسل و سوء الکبر و فتنۃ الدنیا و عذاب القبر“ کے الفاظ ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۴۱۹۲) و مسلم (۲۷۲۳) و أبو داود (۵۰۷۱) و الترمذی (۳۴۰۱) و النسائی (۲۳)

الفرائد: ① آپ ﷺ کا استعاذہ اللہ تعالیٰ کے خوف اس کی عظمت اور اس کی بارگاہ میں اپنی محتاجی کو ظاہر کرتا ہے تاکہ امت کو اقتداء کی توفیق ہو۔

۱۴۵۷: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْبٍ "بِضَمِّ الْحَاءِ وَالْمُعْجَمَةِ" رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اقْرَأْ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ حِينَ تُمْسِي وَحِينَ تُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۵۷: حضرت عبداللہ بن خبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ تم قُلْ هُوَ اللَّهُ (یعنی سورۃ اخلاص) اور معوذتین یعنی (قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ) صبح و شام تین مرتبہ پڑھ لیا کرو یہ ہر چیز کے لئے تمہیں کافی ہیں۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ انصار کے حلیف ہیں یہ اور ان کے والد دونوں صحابی ہیں (اسد الغلابہ بحلیہ اہل مدینہ میں شمار ہوتے ہیں انہوں نے تین روایات آپ ﷺ سے نقل کی ہیں۔ المعوذتین۔ ان دوسو توں کی طرف تعویذ کی نسبت مجازی ہے کیونکہ ذریعہ یہی ہیں۔ ثلاث مسرات۔

النَّجْوٰ: یہ امر سابق کی جزا نہیں ہے یا سلامت رہے گی۔ من کل شیء۔ من (۱) ابتدائیہ ہے (۲) یا زائدہ۔ الفرائد: ① قل هو الله اور معوذتین کے صبح و شام پڑھ لینے سے ہر چیز سے کفایت ہو جاتی ہے۔

تخریج: أخرجه أبو داود (۵۰۸۲) والترمذی (۳۵۸۶) والنسائی (۳)



۱۴۵۸: وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أ: ”مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَّا لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۵۸: حضرت عثمان بن عفانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: ”جو بندہ یہ کلمات ہر صبح و شام کہہ لیا کرے اس کو کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ اس اللہ کے نام کی برکت سے شروع کرتا ہوں جس کے نام کے ساتھ کوئی چیز آسمان و زمین میں نقصان نہیں دے سکتی اور وہ سننے والے اور جاننے والے ہیں۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿﴾ من عبد۔ استغراق عموم کے لئے من نکرہ پر لائے۔ باسم اللہ۔ میں پناہ مانگتا اس زبردست ذات کے نام سے جس کے نام سے ہر چیز کے شر سے پناہ مانگی جاتی ہے خواہ جمار کی آنکھ ہو یا جانور یا جن یا شیطان یا حیوان عاقل ہو یا غیر عاقل وہ کائنات تمام احوال کو سننے والا اور تمام زمانوں میں جو کچھ ہے اس کو جاننے والا پس کائنات میں کوئی چیز ازلی فیصلے کے بغیر واقع نہیں ہو سکتی۔ الا لم يضره شئ۔ عام احوال سے یہ مٹنی مفرغ ہے یعنی جو بندہ یہ کہے اور احوال میں سے خواہ کسی بھی حال میں ہو مگر کہ وہ عدم ضرر کی حال میں ہوگا۔

ایک لطیفہ:

حاکم نے نقل کیا کہ جب ابان بن عثمان نے یہ روایت اپنے والد کی سند سے نقل کی تو اس وقت وہ ایک طرف سے فالج زدہ تھے تو آدمی ان کی طرف دیکھنے لگا تو ابان کہنے لگے۔ حدیث اسی طرح ہے جیسی میں نے بیان کر دی لیکن میں نے اس دن یہ دعائہ پڑھی تھی تاکہ تقدیر الہی اپنے انداز سے جاری ہو۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۴۴۶) وأبو داود (۵۰۸۸) والترمذی (۳۳۹۹) وابن ماجه (۳۸۶۹) وابن حبان

(۸۵۲) والحاكم (۱/۱۸۹۵) وابن أبي شيبة (۲۳۸/۱۰) والبخاري (۳۵۷) وابن السني (۴۴)

الفرائد: کلمات پڑھنے والے سے ہر قسم کے ضرر کو دفع کرنے والے ہیں جبکہ ان کو صبح و شام اپنا وظیفہ بنالے۔



۲۴۹: بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ النَّوْمِ

بَابُ: نیند کے وقت کیا کہے؟

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ۱۹۰، ۱۹۱]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور دن اور رات کے آنے جانے میں عقل والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کو کھڑے، بیٹھے اور پہلو کے بل لیٹے یاد کرتے ہیں اور آسمان اور زمین کی تخلیق میں سوچ و بچار کرنے والے ہیں۔“ (آل عمران)

تشریح ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ﴾..... ہمارے آقا کی عظمت پر بڑی بڑی دلائل موجود ہیں اور اس کے ہر کمال سے متصف ہونے اور نقص سے پاک ہونے کے لئے بے شمار دلائل ہیں۔

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ: اس میں اشارہ ہے کہ جو نیند کا ارادہ کرے وہ ان آیات کی تلاوت کرے کیونکہ ان لوگوں کے ذکر کو مقام مدح میں ذکر کیا گیا ہے۔



۱۴۵۹: وَعَنْ حَدِيقَةَ وَابْنِ ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ قَالَ: ”بِسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ“ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

۱۴۵۹: حضرت حدیقہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب اپنے بستر پر لیٹتے تو یہ کلمات پڑھتے: بِسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ اے اللہ تیرے نام سے میں زندہ ہوتا ہوں اور مرتا ہوں۔“ (بخاری)

تشریح ﴿بِسْمِكَ﴾ جب بستر پر آرام فرمانے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا پڑھتے۔

تخریج: باب ذکر اللہ تعالیٰ قائماً وقاعداً... میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔



۱۴۶۰: وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ وَلِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: ”إِذَا أَوَيْتُمَا إِلَىٰ فِرَاشِكُمَا أَوْ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا - فَكَبِّرَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ“ - وَفِي رِوَايَةٍ التَّسْبِيحُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ وَفِي رِوَايَةٍ التَّكْبِيرُ

أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

۱۳۶۰: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا جب تم دونوں اپنے بستروں پر لیٹو تو تینتیس (۳۳) مرتبہ اللہ اکبر، تینتیس (۳۳) مرتبہ سُبْحَانَ اللہ، تینتیس (۳۳) مرتبہ اَللّٰهُمَّ اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہہ لیا کرو اور دوسری روایت میں سُبْحَانَ اللہ چونتیس (۳۴) مرتبہ آیا ہے اور ایک روایت میں اللہ اکبر چونتیس (۳۴) مرتبہ آیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ☉ یہ اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا جب کام کاج کی وجہ سے تھکن کی شکایت کی اور خادم کا سوال کیا جو کام میں ہاتھ بٹائے۔ اذا اویتما۔ یا اخذتما کے الفاظ فرمائے۔ مضامین یہ توضیح کی جمع علی خدم ہے خواب گاہ فکبر ا ثلاثا و ثلاثین طبرانی میں احتماھا بلا الہ الا اللہ کا حکم مذکور ہے۔ یہ پڑھنا تمہارے لئے خادم سے بہتر ہے ایک روایت میں تسبیح ۳ مرتبہ اور ایک میں تکبیر ۳۴ مرتبہ ہے۔ علماء کہتے ہیں جو ان کلمات پر مداومت کرتا ہے وہ تھکاوٹ سے بچا رہتا ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱/۶۰۴) والبخاری (۳۱۱۳) ومسلم (۲۷۲۷) وأبو داود (۵۰۶۲) والترمذی (۳۴۰۸) والنسائی (۹۱۷۲) وابن السنی (۷۴۰) والحمیدی (۴۳) والبخاری (۶۰۶) وأبو یعلیٰ (۵۷۸) وابن أبی شیبہ (۲۶۳/۱۰) والطیالسی (۹۳) وابن ہبان (۵۵۲۴) والبیہقی (۲۹۳/۷)

الفرائد: ① دعا عند الحاجة کی بجائے ان کو ذکر کی تلقین فرمائی۔ آپ ﷺ اپنی بیٹی کے لئے صبر سے شائد کو برداشت کرنے کو عظیم اجر کی وجہ سے پسند کرتے تھے جیسا آپ کو خود پسند تھا۔ آپ ﷺ کہہ خود دنیا کو ترجیح دیتے نہ اپنے عزیز قریب کے لئے پسند فرماتے۔



۱۱۶۶۱: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَبْقُصْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلَقَهُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ: بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنِيَّ وَبِكَ أَرْفَعُهُ: إِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَأَرْحَمَهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَأَحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

۱۳۶۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کوئی بستر پر آرام کرنے لگے تو اپنے چادر کی طرف سے بستر کو جھاڑے۔ اس کو معلوم نہیں کہ اس کے بعد اس پر کون رہا ہے۔ پھر یہ کلمات پڑھے: بِاسْمِكَ..... 'اے میرے رب تیرے نام سے میں نے اپنے پہلو کو رکھا اور تیری مدد سے اس کو اٹھاتا ہوں اگر تو میری روح قبض کرے تو اس پر رحم فرما نا اور اگر تو اس کو چھوڑ دے تو اسکی ان چیزوں سے حفاظت کرنا جن سے تو اپنے نیک بندوں کی (حفاظت) فرماتا ہے۔" (بخاری و مسلم)

تشریح: ☉ داخلہ سے مراد ازار کا جسم کے قریب والا حصہ اس نے جھاڑنے کا حکم اس لئے فرمایا کیونکہ جو شخص نیند کا

ارادہ کرتا ہے تو وہ دائیں ہاتھ سے ازار کے خارجی حصے کو کھول لیتا ہے اور اندرونی حصہ اس پر لٹکا رہ جاتا ہے پس اس سے جھاڑ لے۔ بعض نے کہا کہ اس کی حکمت یہ ہے وہ کپڑوں میں چھپتا ہے تو اس کی میل کچیل چھپ جاتی ہے۔ ماخلفہ علیہ: بستر میں داخل ہونے سے پہلے اسے جھاڑ لینا چاہئے تاکہ اس میں ایذا دینے والی اشیاء سانپ بچھو وغیرہ داخل نہ ہو گیا ہو۔ وہ چادر کے جھٹکنے والے حصہ سے جھاڑ لے تاکہ اس کے ہاتھ کو کوئی ضرر نہ پہنچے اگر وہاں کوئی چیز موجود بھی ہو۔

طیبی کا قول: اس کو معلوم نہیں کہ اس کے بستر پر کیا میل کچیل، مٹی گندگی یا کیڑا مکوڑا آگرا ہے۔ روایات میں اللہم باسمک اور سبحانک ربی بدء مختلف الفاظ ہیں۔ مقصود کلام ظرف ہے اس کا متعلق نہیں۔ اب مطلب یہ ہوگا ان الرفع کائن باسمک بقول سبکی جب متعلق کو مقدم کیا جائے تو ظرف زائد ہے اور جب ظرف کو مقدم کیا جائے گا تو وہی کلام کا عمدہ حصہ ہو گا۔ قواعد عربیہ اس بات کے متقاضی ہیں کہ ظرف کلام میں زائد ہے عمدہ نہیں۔ فعل خبر بہ اور اسم خبر عنہ ہے یہی اصل اور وضع ہے پھر کبھی وہ متکلم کا مقصود ہوتے ہیں اور کبھی نہیں ہوتے۔ کبھی اسناد کے دونوں اجزاء معلوم ہوتے ہیں یا معلوم کی طرح ہوتے ہیں اور فائدہ کا مدار صفت مستفادہ پر ہونے کی وجہ سے ظرف پر ہوتا ہے جیسا کہ یہ موقعہ روایت کہ لینے والے کا اپنے پہلو کو رکھنا معلوم ہے اور اس کا پہلو اٹھانا معلوم کی طرح ہے اس کو ہم معلوم اس لئے نہیں کہتے کیونکہ بعض اوقات وہ اسی حالت میں مرجاتا ہے اصل مقصود یہاں اس بات کی اطلاع دینا ہے کہ وہ باسم اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام سے ہو۔ پس ظرف کے فضلہ کا قاعدہ مطلق ہے اس میں کتاب و سنت میں اس کے تقدم و تاخر کے مقامات پر غور نہیں کیا گیا۔ (ملخصاً کلام السبکی) اسکت نفسی۔ یہ موت سے کنایہ ہے۔ فارحمہا۔ ترمذی کی روایت میں فاغفر لہا ہے رحمت اس موقعہ کے خاص مناسب ہے۔ ان ارسلتھا۔ یہ ار سال دنیا میں باقی رہنے سے کنایہ ہے۔ فاحفظھا۔ تمام دینی اور دنیوی ناپسند باتوں سے اس کی حفاظت فرما۔ بما تحفظ بہ عبدک الصالحین۔ طیبی کہتے ہیں اس میں با اسی طرح ہے جیسے کسبت بالقلم میں ما کا کلمہ مبہم ہے اس کی وضاحت و بیان ہے جس پر اس کا صلہ دلالت کر رہا ہے اور وہ تحفظ کا جملہ ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۸۱۶) والبخاری (۶۳۲۰) ومسلم (۲۷۱۴) وأبو داود (۵۰۵۰) والنسائی (۷۹۱) والترمذی (۳۴۰۱) والدارمی (۲۶۸۴) وابن حبان (۵۵۳۴) وعبد الرزاق (۱۹۸۳۰) وابن أبي شیبہ (۷۳/۹) والبیہقی (۱۲۵/۱)

الفرائد: ① بستر کو سونے سے پہلے جھاڑ لینا مستحب ہے تاکہ ایذا دینے والے کیڑے مکوڑے سے محفوظ ہو جائے۔ نیند کے وقت یہ دعا پڑھ لی جائے اس میں دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔

۱۴۶۲: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ، وَقَرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَمَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ، ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ،

وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ : يُبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ” مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۔
قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ : النَّفْثُ نَفْثٌ لَطِيفٌ بِالْأَرْيَقِ ۔

۱۳۶۲: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بستر پر تشریف لے جاتے تو معوذات پڑھ کے اپنے ہاتھوں پر دم کر کے اپنے جسم مبارک پر پھیر لیتے۔ (بخاری و مسلم) دونوں کی ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے بستر پر استراحت فرمانے لگتے تو اپنے ہاتھوں کو جمع فرما کر ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ اور ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ پڑھ کر دونوں ہاتھوں پر دم کرتے اور جسم پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مل لیتے اور ابتداء سر اور چہرے سے فرماتے اور اسی طرح جسم کے سامنے والے حصہ پر ملتے اور یہ تین مرتبہ کرتے۔ (بخاری و مسلم)

اہل لغت فرماتے ہیں : النَّفْثُ : بغیر تھوک کے جو پھونک ہو۔

تشریح ﴿﴾ بستر پر لیٹا یا لیٹنے کے لئے بیٹھنا۔ یدیدہ۔ سے مراد تھیلیاں ہیں ان پر پھونک اس لئے مارتے تاکہ پڑھے ہوئے کی برکت ان پر آجائے۔ و قراء اور معوذات اور قل ہو اللہ احد پڑھتے۔ اگر چہ ظاہر سے تو پھونک بھی قراءت کی برکت کے حصول کے لئے تھی۔ معوذتین آخری دونوں سورتوں پر بولا جاتا ہے دوسری روایات میں تصریح موجود ہے۔ مسح بہما۔ اپنے دونوں ہاتھوں کو جسم مبارک پر پھیر لیتے۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے: اذا اوى الى فراشه۔ جو نیند کے لئے تیار کی ہوتی۔ قل هو الله، قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس۔ شاید قل ہو اللہ ثناء باری تعالیٰ کے لئے ہو اور جو ایسی ذات ہو اس سے استعاذہ کرنا چاہئے پس وہ اس بات پر بمنزلہ دلیل ہو گئی کہ پناہ اسی کی ذات پر موقوف ہے۔ ثم یمسح بہما، یعنی دونوں ہاتھوں کو جسم پر جہاں تک پہنچے پھیر لیتے۔ من جسدہ۔ میں من بیان ہے اور ممکن ہے کہ ما استطاع کی ما مصدریہ ہو یعنی اپنی استطاعت کی حد تک اس صورت میں من تعبیضیہ ہے جو کہ یمسح کے متعلق ہے۔ لفعل ذلك۔ اس کا مشار الیہ جمع ید، نفث اور قرآن ہے ثلاثا تین مرتبہ جیسا کہ دوسری روایت میں صراحۃً ثلاث مرّات ہے۔ صفائی کہتے ہیں نفث یہ نفث کے مشابہہ ہے اور یہ تفل سے کم ہے نفث ینفث ما مضموم و مکسور دونوں طرح ہے۔ (القاموس)

تخریج : أخرجه البخاری (۵۰۱۷) وأبو داود (۵۰۵۶) والترمذی (۳۴۱۳) والنسائی (۷۹۳) وابن ماجہ (۳۸۷۵) وابن حبان (۵۵۴۳) و البخاری (۴۴۳۹)

الفرائد : ① نیند کے وقت آپ ﷺ کا معمول اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع۔

۱۴۶۳: وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَوَضَا وَضُوءًا كَ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّكَ الْاَيْمَنِ وَقُلْ : اللَّهُمَّ اسْلَمْتُ

نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَالْجَنَاتُ ظَهَرِي إِلَيْكَ ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ ، وَبَنِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ، فَإِنْ مِتَّ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَقُولُ ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۶۳: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم اپنے بستر پر جانے لگو تو نماز والا وضو کرو۔ پھر اپنی دائیں جانب لیٹ کر یہ دعا پڑھو: اَللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ“ کہ اے اللہ میں نے اپنی ذات تیرے سپرد کی اور اپنا چہرہ تیری طرف متوجہ کیا اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کیا اور تجھے میں نے اپنا پشت پناہ بنا لیا۔ آپ کی رحمت کی رغبت کرتے ہوئے اور عذاب سے ڈرتے ہوئے۔ کوئی پناہ کی جگہ نہیں اور نہ نجات کا مقام ہے مگر تیری طرف۔ میں تیری کتاب پر ایمان لایا جو تو نے اتاری اور اس پیغمبر پر ایمان لایا جو آپ نے بھیجا۔“ اگر اسی رات تیری موت آجائے تو فطرت اسلام پر تیری موت آئی۔ ان کلمات کو اپنے آخری کلمات بناؤ۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: مجھے مخاطب کر کے فرمایا: اتیت مضجعک۔ بستر پر جانے لگو وضوء ک للصلوة یہ اس لئے لائے تاکہ وضوء کا لغوی معنی نظافت مطلقہ نہ سمجھ لیا جائے بلکہ وضوء سے شرعی وضوء مراد ہے۔ ثم اضطجع یہ اصل میں اضطجع ہے پرتا کو طا کیا گیا۔ شقک الایمن تاکہ نیند میں استغراق نہ ہو جیسا بائیں طرف سونے سے ہوتا ہے۔ اللھم اسلمت نفسی الیک۔ یعنی میں نے اسکو تیرا مطیع بنایا اور تیرے حکم کا تابع کیا اس لئے کہ مجھے اس کے معاملات کو چلانے کی قدرت نہیں نہ ان چیزوں کو لانے کی قدرت ہے جو اس کے لئے مفید ہیں اور نہ ان چیزوں کو دور کرنے کی طاقت جو اسکو نقصان پہنچانے والی ہیں مناسب تو یہ ہے کہ بندے کی حالت یہ کہتے وقت اسی طرح ہو کہ کسی معاملے کا اہتمام کرنے والے نہ ہو اور جو بعد میں آ رہا ہو اس کو اوپر اقرار دینے والا نہ ہو بلکہ مکمل سپرد کرنے والا ہو ورنہ وہ غضب و طرد کا نشانہ بنے گا۔ وفوضت امری الیک۔ اپنا معاملہ آپ کی طرف لوٹایا۔ والجات ظہری الیک میں نے آپ پر تمام امور میں اسی طرح اعتماد و بھروسہ کیا جیسا انسان سہارا لینے کے لئے اپنی پشت کو کسی چیز سے لگاتا ہے۔ رھبہ و رغبہ الیک۔ تیرے عذاب سے ڈرتے ہوئے اور تیرے ثواب کی طمع کرتے ہوئے۔ ابن الجوزی کہتے ہیں رھبہ کے ساتھ من کا ذکر نہیں کیا رغبہ کے ساتھ الی کا ذکر کر دیا یہ بطریق اکتفاء ہے ان کا نصب مفعول لہ ہونے کی وجہ بطریق لف نشر ہے۔ لا ملجأ ولا منجأ۔ دونوں ہمزہ کا ترک بھی جائز ہے اور پہلے کو ہمزہ اور دوسرے کو ہمزہ کے بغیر بڑھا جائے گا توین مع القصر بھی جائز ہے اگر یہ لفظ مصدر مانیں تو منک کے سلسلہ میں تنازعہ ہوگا۔ لا ملجئنی منک الی احد الا الیک ولا منجأ الا الیک۔

الا الیک؟ متشکی مفرغ ہے۔ امنت بکتابک۔ قرآن مجید مراد ہو یا ہر آسمانی کتاب مراد ہو۔ الذی انزلت۔ بعض روایات میں انزلتہ ہے ونبیک۔ نوع کے اختلاف کی وہ سے جار کا اعادہ کیا۔ علی الفطر اس سے مراد دین ہے۔ مسلم کے الفاظ ”فان مت علی الفطرة“ بخاری میں یہ الفاظ زائد ہیں ”ان اصبحت خیراً“ یعنی حالات میں بھلائی

پائے گا اور اعمال میں اضافہ (یعنی) اجعلہن آخر ماتقول۔ یعنی اس رات کے آخری کلمات یعنی اپنی بات اس پر ختم کرو تا کہ یہ اچھا خاتمہ ہو۔

تخریج: باب فی الیقین والتوکل... میں گزر چکی۔

الفرائد: ایضاً۔ باب الیقین والتوکل میں میرے بھائی یہ روایت گزری ہے ملاحظہ کر لیں۔



۱۴۶۴: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَّنَا وَأَوَانَا فَكُم مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُوَوِي" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۶۴: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آپ بستر پر استراحت کا ارادہ فرماتے تو یہ کلمات پڑھتے: الْحَمْدُ لِلَّهِ..... ”تمام تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے ہمیں کھلایا اور پلایا اور ہمیں کافی ہو گیا اور ہمیں ٹھکانا دیا۔ بہت سے ایسے لوگ ہیں جن کی کفایت کرنے والا اور ان کو ٹھکانا دینے والا کوئی نہیں۔“ (مسلم)

تشریح: الحمد لله الذی۔ کھانے پینے کا تذکرہ اس سے کیا ان کو استعمال کرنے سے نیند آتی ہے۔ کفانا و آوانا۔ کفانا یہ کفایت سے ہے یعنی ہماری حاجات کے لئے کفایت کردی اور ہمیں رہائش کے لئے ٹھکانہ عنایت فرمایا۔ فکم مِمَّنْ۔ بہت سے لوگ ہیں من کثرت کی تاکید کے لئے آیا ہے۔ لا کافی له ولا مووی۔ لہ یعنی وہ عظیم فائقے میں مبتلا ہو کر ہمیشہ ضرورت مند رہتے ہیں یعنی اس پر نہ کوئی رحم کرنے والا اور نہ اس پر مہربانی و شفقت کرنے والا ہے مظہری کہتے ہیں پناہ دینے والے اللہ تعالیٰ ہی ہیں وہ بعض لوگوں کو دوسروں کے شر سے بچاتا اور ان کو پناہ گاہ اور مسکن دیتا ہے۔ (قوت المعتمدی) بندے کو چاہئے کہ وہ اپنے اوپر نعمتوں کو شمار کرتے ہوئے اپنے سے کم درجہ لوگوں کو دیکھے جن کے پاس اتنا بھی میسر نہیں تا کہ بندہ اپنے انعام کو بڑا سمجھ کر خوب شکریہ ادا کرے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۲۵۵۳) ومسلم (۲۷۱۵) وأبو داود (۵۰۵۳) والترمذی (۳۴۰۷) والنسائی

(۸۰۳) وابن حبان (۵۵۴۰)

الفرائد: ① سوتے وقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شکر کے کلمات کیا خوب ہیں اس سے اعتراف نعمت ثابت ہوتا ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع نبوت۔



۱۴۶۵: وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، مِنْ رِوَايَةِ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُهُ ثَلَاثَ

مَرَاتِب۔

۱۴۶۵: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنا دایاں ہاتھ اپنے رخسار کے نیچے رکھ کر یہ دعا پڑھتے: اَللّٰهُمَّ قِنِي اے اللہ تو مجھے اپنے عذاب سے بچا لے جس دن آپ اپنے بندوں کو اٹھائیں گے۔“ ترمذی یہ حدیث حسن ہے۔ ابو داؤد نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے اس کو روایت کیا اور اس میں اضافہ ہے کہ یہ دعا آپ تین مرتبہ فرماتے تھے۔

تشریح ❁ وضع یدہ الیمنیٰ تحت خدہ۔ جو آدمی دائیں جانب لیٹنے کو لازم کر لے۔ اللہم قنی عذابک۔ یہ مقام ربوبیت کے حق کی ادائیگی اور اس کی بارگاہ میں خضوع کے لئے ہے اور امت کو اس بات پر خبردار کرنے کے لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخفی تدابیر سے مطمئن ہو کر بیٹھتے ہیں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں تین مرتبہ دہرانے کا تذکرہ ہے مگر براء بن عازب کی روایت مذکورہ بالا روایت کی طرح تین مرتبہ کا تذکرہ نہیں ہے۔

تخریج : أخرجه الترمذی (۳۴۰۹) أخرجه أحمد (۱۰/۲۶۵۲۴) وأبو داود (۵۰۴۵) عند أحمد (۶/۱۸۶۹۴) والترمذی (۳۴۱۰) وابن حبان (۵۵۲۲)

الفرائد : ① امت کی تعلیم کے لئے سونے کی بیعت اور سوتے وقت کہے جانے والے کلمات کی راہنمائی فرمائی کس قدر امت پر احسان ہے جزاہ اللہ غنا و عن جمیع الامہ۔



کتاب الدعوات

۲۵۰: بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ

بَابُ: دُعَا کی فضیلت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ۶۰] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [الاعراف: ۵۵] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرہ: ۱۸۶] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ [النمل: ۶۲]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”تمہارے رب نے حکم دیا کہ مجھے پکارا کرو! میں جواب دوں گا۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تم اپنے رب کو پکارو گڑ گڑا کر اور آہستہ آہستہ بے شک وہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔“ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”جب میرے بندے تجھ سے میرے متعلق سوال کریں پس بے شک میں قریب ہوں۔ میں پکارنے والے کی پکار کا جواب دینے والا ہوں جب وہ مجھے پکارے۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”کون ہے وہ جو مجبور کی فریاد رسی کرے جب وہ اس کو پکارے اور تکلیف کا ازالہ کرے۔“ (یعنی اللہ کے سوا کوئی بھی ایسا نہیں)

تشریح: دعوات یہ دعوت کی جمع ہے ایک سوال کو کہا جاتا ہے جیسے دعوت فلانا سألته والدعا الی الشیء کا معنی کسی چیز پر آمادہ کرنا۔ دعا کے قرآن مجید میں کئی معنی آتے ہیں: (۱) عبادۃ جیسے ﴿ولا تدع من دون الله ماله ينفعلك ولا يضرک﴾ [یونس: ۱۰۲] یہاں عبادت کے معنی میں ہے۔ (۲) استعانت جیسے: ﴿وادعوا شهداءکم﴾ [البقرہ: ۲۳] (۳) سوال جیسے: ﴿ادعونی استجب لکم﴾ (۴) قول کے معنی میں جیسے: ﴿ادعواہم فیہا سبحانک اللہم﴾ [یونس: ۱۰] (۵) نداء دینے کے معنی میں جیسے: ﴿یوم یدعواکم﴾ [الاسراء: ۵۲] (۶) جیسے: ﴿قل ادعوا اللہ او ادوا الرحمن﴾ [الاسراء: ۱۱۰] مگر بقول بیضاوی یہ دعا تسمیہ کے معنی میں ہے۔

ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ آیت ظاہر کرتی ہے کہ دعا تفویض سے افضل ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ دعا کو چھوڑ کر اپنے کو قضاء کے سپرد کر دینا چاہئے اور اس آیت کا جواب یہ دیا کہ دعا سے یہاں مراد عبادت ہے نعمان بن بشیر کی روایت میں ہے

الدعا هو العبادة پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: ﴿قَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ [غافر ۴۰] (ترمذی حاکم) حافظ کہتے ہیں عمدہ بات یہ ہے کہ آیت میں دعاء تاویل عبادت سے کی جائے کیونکہ بہت سے لوگ دعا کرتے ہیں مگر قبول نہیں ہوتی اگر ظاہر پر ہوتی تو ہر دعا قبول ہوتی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ ہر پکارنے والے کی دعا قبول ہوتی مگر جواب مختلف انداز سے آتا ہے (۱) بعینہ قبول کر لی جاتی ہے (۲) اس کا بدلہ دے دیا جاتا ہے (۳) شروط اجابت کے اجتماع پر موقوف کر دیا جاتی ہے مگر ایک گروہ نے یہ کہا آیت میں مراد گناہوں کا ترک ہے جمہور نے روایت کا جواب یہ دیا کہ دعا عبادۃ کا عظیم ترین حصہ ہے جیسے اس روایت میں ”الحج عرفہ“ اور اس کی تائید ترمذی کی انس والی روایت سے ہوتی ہے ”الدعا مخ العبادة“ نبی اکرم ﷺ کو دعا کی ترغیب کے سلسلہ کی روایات حد تو اتر تک پہنچ رہی ہیں۔

سبکی کا قول: بہتر یہ ہے کہ آیت میں دعا کو ظاہر پر محمول کیا جائے رہا عن عبادتی کا قول تو اس کے ساتھ ربط یہ ہے کہ دعا عبادۃ سے خاص ہے پس جس نے عبادت سے تکبر اختیار کیا اس نے خود دعا سے تکبر اختیار کیا۔ اس کے مطابق وعید ترک دعا پر اس شخص کے لئے ہوگی جو تکبر کے طور پر چھوڑنے والا ہے اور ایسا کرنے والا کافر ہے البتہ اگر کسی مقصد کی خاطر دعا کو چھوڑا تو وعید اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتی بلاشبہ ہم دیکھتے ہیں کہ دعا کا لازم کرنا اور اس کی کثرت یہ ترک سے رائج تر ہے کیونکہ دعا پر ابھارنے کے لئے میٹھا ردلائ ہیں۔ ابن حجرؒ لکھتے ہیں اس سورۃ میں آیت دلالت کرتی ہے کہ اجابت کی شرط اخلاص ہے اور وہ یہ آیت ہے: ﴿وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الاعراف: ۲۹] قشیری نے رسالہ میں لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ دعا افضل ہے یا سکوت و رضاء۔ بعض نے کہا کہ دعا کو رائج قرار دینا مناسب ہے کیونکہ اس کے لئے دلائل بہت ہیں نیز اس میں خضوع اور اپنی محتاجی کا اظہار ہے۔ (۲) بعض نے کہا سکوت و رضاء بہتر ہے کیونکہ تسلیم فضل کی قسم ہے پھر اس قول کا مشتبہ ہونا لکھ کر اس کا جواب دیا کہ دع من جملہ عبادت سے ہے کیونکہ اس میں خضوع و اختصار ہے پھر ایک گروہ سے یہ بات نقل کی کہ مناسب یہ ہے کہ وہ زبان سے دعا کرنے والا اور دل سے رضا مندی ظاہر کرنے والا ہو قشیری کہتے ہیں۔ اس طرح کہنا مناسب ہے کہ جب دل میں دعا کی طرف ملے تو دعا افضل ہے ورنہ اس کا عکس۔

ابن حجر کا قول: پہلا قول ہی سب سے بہتر ہے کہ زبان سے دعا کر لے۔ اور دل سے اللہ تعالیٰ کی رضا پر راضی ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ مہر ایک کے درجے نہ ہو ہو سکتا ہے کہ وہ کامل کے ساتھ خاص ہو۔ (فتح الباری) قشیری کا قول: اس طرح کہنا صحیح ہے کہ جو اللہ تعالیٰ یا مسلمانوں کا حق ہو اس میں دعا افضل ہے اور جس میں اپنا ذاتی حق ہو اس میں سکوت افضل ہے ابن بطل کا قول ہے۔ اچھا یہ ہے کہ دوسروں کے لئے دعا کر لے اور اپنے نفس کو چھوڑ دے۔

یعنی اس طرح کہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں قریب ہوں یعنی میں اپنے علم سے انکے تمام حالات کی اطلاع رکھتا ہوں۔ ایک اعرابی نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہمارا رب قریب ہے کہ ہم اس سے سرگوشی کریں یا دور ہے کہ ہم زور سے پکاریں؟ تو یہ آیت نازل ہوئی روایت میں وارد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر ۴۰] نازل ہوئی تو لوگوں نے سوال کیا ہم نہیں جانتے کہ کس گھڑی میں ہم دعا کریں تو آیت اتری: ﴿اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ انہوں کو چاہئے کہ جب میں ان کو طاعت کی طرف بلاؤں وہ میری بات کو قبول کریں جیسا میں ان

کے اہم کاموں میں ان کی دعا کو قبول کرتا ہوں۔ والیؤمنوا بی ان کو دوام و ثبات کو حکم دیا۔ لعلہم یرشدون امید ہے کہ وہ رشد کو پالیں گے۔

کافر بھی اس بات کا اعتراف کرتے تھے کہ اضطرار کے وقت اللہ تعالیٰ ہی کام آتے ہیں اضطرار کی حالت میں اسی ذات کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ خلفاء الارض: زمین کے ساکنین سے بنا دیا۔ ایک قوم کو ہلاک کر کے دوسروں کو اٹھاتا ہے قلیلاً ما تذکرون۔ یہ ماکملہ ہے۔ تذکرون تذکراً قلیلاً یعنی تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو جس پر نفع مرتب نہیں ہوتا۔ یہاں قلت سے عدم مراد ہے یعنی تم نصیحت بالکل قبول نہیں کرتے۔

۱۴۶۶: وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الدَّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۴۶۶: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دعا عبادت ہی ہے۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ حصہ حقیقی نہیں بلکہ ادعائی ہے اس کی نظیر ”الحج عرفہ“ ہے بعض شارحین حصن سے اسی طرح لکھ ہے صاحب حرز نے اس سے حصر حقیقی مراد لیا اس کی وجہ دونوں اجزاء کا معرفد آنا ہے اور پھر درمیان میں ضمیر فضل بھی آتی ہے اور وہ اس طرح کہ بندہ اپنی عاجزی اور محتاجی ظاہر کرتے ہے اور اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کی دعا کی قبولیت پر کامل قدرت حاصل ہے۔ اب وہ قبول کرے یا نہ کرے وہ غنی کریم ہے اس کے ہاں بخل کو دخل نہیں ورنہ وہ کسی چیز کے محتاج ہیں کہ اپنے پاس جمع کر کے رکھیں اور بندوں سے اس کو روک کر رکھیں۔ دعائیں عبادت ہے جیسا حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ((الدعا مع العبادۃ)) (ترمذی) مع چیز کے خاص حصے کو کہتے ہیں اور خالص وہ چیز جس پر اس کے قائم رہنے کا مدار ہو جیسے: مع الدعاء جو کہ اس کا گودہ ہے مع العین اس کی چربی کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ عبادت دعا پر قائم ہے۔ جیسا کہ انسان گودے پر قائم ہے قاضی کہتے ہیں۔ دعا وہ حقیقی عبادت ہے جو اس بات کی اہلیت رکھتی ہے کہ اس کو عبادت کہا جائے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف پورے طور پر متوجہ ہونے اور ماسواء سے اعراض کا نام ہے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۶/۱۸۳۸۰) وأبو داود (۱۴۷۹) والبخاری (۷۱۴) والترمذی (۳۲۵۸) وابن ماجہ

(۳۸۲۸) وابن حبان (۸۹۰) والطیالسی (۸۰۱) وابن أبی شیبہ (۲۰۰/۱۰) والحاکم (۱/۱۸۰۲)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قربت کا عظیم ذریعہ دعا ہے۔ یہ عبادۃ کا بڑا حصہ ہے بس اس کو عبادۃ کہنا بھی درست ہے جیسے: (الحج عرفہ)



۱۴۶۷: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَحِبُّ الْجَوَامِعَ مِنَ الدَّعَاءِ وَيَدْعُ مَا سِوَى ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۴۶۷: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع (ہمہ گیر) دعائیں پسند فرماتے اور ان کے علاوہ چھوڑ دیتے۔ (ابوداؤد) صحیح سند سے۔

تشریح ❁ مستحب: پسندیدہ بات ہے استعمال مبالغہ کے لئے لاتے ہیں۔ الجوامع من الدعاء جو دعائیں مطالب کی جامع ہو جس کے الفاظ تھوڑے اور معانی زیادہ ہوں۔ ویدع ماسوی ذلک اس کے علاوہ کو ترک فرماتے کیونکہ انسانی قوی ربوبیت کے مطلوبہ آداب کی ادائیگی سے عاجز ہیں پس داعی کے لئے مناسب یہ ہے آسان الفاظ لائے جائیں تاکہ اس وقت کے آداب کا وہ لحاظ رکھ سکے اور وہ الفاظ ایسے جامع ہوں تاکہ داعی اپنے مطلوب کو آسان اور سہولت سے پالے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۹/۲۵۲۰۵) وأبو داود (۱۴۸۲) وابن حبان (۸۶۷) والطبرانی (۱۴۹۱) وابن أبي شيبة (۱۹۹/۱۰) والحاكم (۱/۱۹۷۸)

الفرائد ① اللہ تعالیٰ کو وہ دعا پسند ہے جو تمام اعراض صالحہ اور مقاصد صحیحہ کو جامع ہو اسی طرح وہ شہاء پسند ہے جس میں سوال کے آداب کا لحاظ کیا گیا ہو



۱۴۶۸: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ: اَللّٰهُمَّ اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ "مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ زَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ: وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاةٍ دَعَا بِهَا" وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءٍ دَعَا بِهَا فِيهِ۔

۱۴۶۸: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعائیں ہوتی تھیں: "اے اللہ تو ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عنایت فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عنایت فرما اور آگ کے عذاب سے ہمیں بچا"۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جب بھی کوئی دعا فرماتے تو یہ دعا کرتے اور جب کوئی خصوصی دعا فرماتے تو اس کو ساتھ شامل کر لیتے۔

تشریح ❁ یعنی آپ ﷺ اکثر اس دعا پر مداومت فرماتے: اللہم یا اللہ۔ اتنا۔ یہ اعطنا کے معنی میں ہے۔ حسنہ۔ اس میں ہر دینیو خیر کی طلب اور ہر شر سے حفاظت مانگی گئی ہے۔ وقنا عذاب النار: عموم کے بعد تخصیص ہے کیونکہ وہ کامیابی ہے بعض کہتے ہیں حسنہ دونوں مواقع میں ایک خاص چیز سے مختص ہے مگر تعمیم اولیٰ ہے۔

تخریج: أخرجه البخاری (۴۵۲۲) ومسلم (۲۶۹۰) وأبو داود (۱۵۱۹)

الفرائد: ① یہ جامع دعاؤں میں سے ہے اس میں دنیا و آخرت کی بھلائیاں جمع ہیں۔



۱۴۶۹: وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْئَلُكَ الْهُدٰى

وَالْتَّقَىٰ، وَالْعَفَافُ، وَالْغِنَى، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۶۹: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا فرماتے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

..... ”اے اللہ میں آپ سے ہدایت اور تقویٰ کا اور پاک دامنی اور غناء کا سوال کرتا ہوں۔“ (مسلم)

تشریح ❁ الہدی: یہ گمراہی کی ضد ہے۔ التقی: اس کا معنی تقویٰ ہے یہ اسم مصدر ہے جیسے عرب کہتے ہیں: اتقیت اللہ اتفاقاً اور اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے اوامر کی پیروی اور اس کے منافی سے گریز کرنا ہے۔ العفاف عَف (ض) گناہوں اور قبائح سے بچنا۔ الغنی: مخلوق کی طرف حاجت لے جانے سے بے پروائی۔ ہدایت کو مقدم اس لئے کیا کیونکہ وہ اصل ہے اور تمام تر تقویٰ کا دار و مدار اسی پر ہے اسی طرح عفاف کا بھی اس پر عطف فرمایا یہ عطف خاص علی العام کی قسم سے ہے تاکہ اس کی اہمیت ثابت ہو۔ اس لئے بھی کہ نفس اس کی ضد کا داعی ہے پس اللہ تعالیٰ سے اسکے ترک پر مدد چاہی۔ دین کے مطالب مکمل کرنے پر دنیا کی طرف توجہ کی اور وہ غنی یعنی لوگوں کی طرف عدم احتیاج ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۷۲۱) وأحمد (۲/۳۹۰۴) والترمذی (۳۵۰۰) والبخاری (۶۷۴) وابن ماجہ (۳۸۳۲) وابن حبان (۹۰۰)

الفرائد: ① ہدایت، تقویٰ کو مطلق ذکر کیا تاکہ معاشی و معاویہ بر مکارم اخلاق کی تمام اقسام کو شامل ہو جائے اور جن سے بچنا ضروری ہے جیسے شرک، معاصی، رذیل اخلاق ان کو شامل ہوں۔ (طیبی)



۱۴۷۰: وَعَنْ طَارِقِ بْنِ أَشِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُوَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ، وَارْحَمْنِيْ، وَاهْدِنِيْ، وَعَافِنِيْ“، وَارْزُقْنِيْ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ طَارِقٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَقُولُ حِينَ أَسْأَلُ رَبِّيْ؟ فَقَالَ: ”قُلِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ، وَارْحَمْنِيْ، وَعَافِنِيْ، وَارْزُقْنِيْ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ تَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ“۔

۱۴۷۰: حضرت طارق بن اُشیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب کوئی آدمی نیا مسلمان ہوتا تو آپ اس کو نماز سکھاتے پھر اس کو دعا کے لئے یہ کلمات سکھاتے: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ ”اے اللہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھ کو ہدایت دے اور عافیت عنایت فرما اور مجھے رزق عنایت کر۔“ (مسلم) حضرت طارق کی ایک روایت میں ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں آ کر کہنے لگایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنے رب سے کس طرح سوال کروں؟ آپ نے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ دعا تلقین فرمائی اور پھر فرمایا: ”یہ دعائیں دنیا و آخرت دونوں کو جمع کرنے والی ہے۔“

تشریح ❁ یہ ابن مسعود اشجعی کے خاندان سے ہیں یہ ابوماک صحابیؓ کے والد ہیں مسلم کہتے ہیں ان سے صرف ان کے

بیٹے ابو مالکؓ نے ہی روایت نقل کی ہے بخاری نے تاریخ میں ان سے روایت لی ہے اور مسلم نے صحیح میں اسی طرح ترمذی نسائی ابن ماجہ سے روایت نقل کی ہے ان سے چار روایات نقل کی گئی ہیں (کذا قال البرقی) مسلم نے صرف ان سے دو روایتیں لی ہیں۔ اسلمہ: جب وہ اسلام لے آتا۔ علمہ النبی ﷺ الصلاۃ نماز کی اہمیت اور اسلام کا سب سے عظیم رکن ہونے کی وجہ سے۔ اللہم اغفر لی۔ مغفرت سے ابتداء کی کیونکہ یہ تخلیہ اور اس میں معصیت کی گندگی سے پاکیزگی حاصل کی جاتی ہے اور دوسرے نمبر پر رحمت لائے کیونکہ وہ تحلیہ کی طرح ہے اور اس کا عطف عطف خاص علی العام کی قسم سے ہے۔ وارحمنی واھدنی لائے کیونکہ یہ عظیم مقاصد و مطالب سے ہے مطلب کے پورا ہو چکنے پر اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال تاکہ رحمت کے شکر یہ قدرت پاتے اور ہدایت کے مقاصد پر قائم ہو سکے۔ اور پھر رزق طلب کیا تاکہ اس کا نفس غم سے راحت پائے جو غم قیام طاعت سے مشغول کرنے والا ہے مسلم کی دوسری روایت میں۔ واناہ رجل۔ یہ قد کے اضمار سے جملہ حالیہ ہے حین اسائل جب میں اپنے رب کو پکاروں۔ مسلم میں یہ اضافہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے انگلیوں کو انگوٹھے کے علاوہ جمع فرمایا ان کلمات کے مطالب تیری دنیا و آخرت کے لئے کافی ہیں یعنی رزق عافیت و رحمت دونوں جہاں کے لئے عام ہے اور بخشش آخرت کے ساتھ خاص ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۶۹۷) وابن ماجہ (۳۸۴۵)

الفرائد: ① اسلام لائے کو نماز سکھا کر پھر اس میں اللہ تعالیٰ سے طلب کے کلمات تلقین کئے جاتے ہیں تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی بھلائیاں مانگے۔



۱۴۷۱: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ا
”اللَّهُمَّ مُصَرِّفِ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۷۱: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی: اَللّٰهُمَّ مُصَرِّفِ الْقُلُوبِ ”اے دلوں کو پھیرنے والے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت کی طرف پھیر دے۔“ (مسلم)

تشریح: ① تمام بنی آدم کے دل رحمن کی دو انگلیوں میں اسی طرح ہیں جیسے ایک دل ہوتا ہے جس کو جس طرح چاہتا ہے پھیرتا ہے پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہم مصرف القلوب ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلنے والا جیسے ضلالت کے بعد ہدایت اور اس کا عکس۔ صرف قلوبنا: اسکو ایک حالت سے دوسری میں بدل دے۔ علی طاعتک۔ یہ ظرف صرف سے متعلق ہے یعنی صرف علی طاعتک قلوبنا فلا تزغها بعد الہدیٰ۔ ہمارے دلوں کو اطاعت پر پھیر ان کو ہدایت کے بعد نیز ہانہ کر۔

تخریج: أخرجه أحمد (۲/۶۵۸۰) ومسلم (۲۶۵۴) وابن حبان (۹۰۲) وابن أبي عاصم (۱۰۰/۱) والبيهقی

(ص/۱۴۷)

الفرائد : ① اس میں امت کی راہنمائی فرمائی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی دعا میں متوجہ ہوں کہ وہ ان کو ہدایت پر ثابت قدمی میسر فرمائے۔

۱۴۷۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرْكِ الشَّقَاءِ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ، وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ سُفْيَانُ: أَشْكُ أَنْبَى زِدْتُ وَاحِدَةً مِنْهَا۔

۱۳۷۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تم پناہ مانگو محنت کی (نا قابل برداشت) مشقت سے، بد بختی کے آ لینے سے، برے فیصلے سے اور دشمنوں کے خوش ہونے سے۔“ (بخاری و مسلم) ایک روایت میں یہ ہے کہ سفیان نے کہا مجھے شک ہے کہ میں نے ایک کا اضافہ کر دیا۔

تشریح: مبالغہ کے لئے عوذوا کی جگہ لائے۔ جہد البلاء، فتح و ضمہ جیم دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ ہر وہ چیز جو انسان کو سخت قسم کی مشقت سے پہنچے جس کو دور کرنے کی انسان میں طاقت نہ ہو وہ جہد البلاء ہے۔ ابن عمرؓ نے اس کی تعریف قلت حال اور کثرت عیال سے کی ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ جہد البلاء کا ایک فرد ہے بعض نے کہا وہ چیز جس پر موت کو ترجیح دے۔ درک الشقاء۔ راء کے فتح و سکون سے آتا ہے فتح کے ساتھ یہ مصدر ہے اور سکون کے ساتھ اسم مصدر ہے۔ کتاب السلاح میں کہا گیا ہے کہ درک اور اک والحق کو کہتے ہیں الشقاء، فتح اور مک کے ساتھ۔ سختی اور تنگدستی کا نام ہے یہ سعادت و خوش بختی کی ضد ہے۔ اس کا اطلاق اس سبب پر بھی ہوتا ہے جو ہلاکت تک پہنچانے والا ہو۔ بلکہ قسطلانی نے مطلق ہلاکت اس کا معنی کیا ہے۔ سوء القضاء۔ یہاں پر برا نتیجہ مراد ہے کیونکہ قضاء الہی بحیثیت قضاء کے حسن ہے اور قضاء تفصیل کے ساتھ ہمیشہ رہنے والی کلیات کے حکم کو کہتے ہیں۔ شماتۃ الاعداء وہ غم جس پر دشمن خوش ہو جس سے دل میں دکھ اور نفس میں شدید اثر پہنچے آپ ﷺ نے تعلیم امت کے لئے یہ دعا سکھائی یہ جامع دعا ہے کیونکہ مکروہ و ناپسند کام یا تو مبداء کی طرف سے سامنے آئے گا یہ سوء قضاء ہے یا پھر معاد کی جانب سے ہوگا یہی درک الشقاء کیونکہ شقاوت آخرت ہی حقیقی ہے یا پھر معاش کی طرف سے ہوگا پھر یہ دوسرے کی جانب سے ہوگا اس کو شماتۃ اعداء کہتے ہیں پھر اپنی طرف سے ہوگا اس کو جہد البلاء کہتے ہیں آپ ﷺ نے امت کی تعلیم کے لئے یہ دعائیں نقل فرمائیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ پر آپ کو ان تمام سے محفوظ فرمایا یہ کلمات امت کو بطور تعلیم سکھائے تاکہ پڑھانے کی صورت میں ازالہ کی راہ معلوم ہو۔

سفیان کا قول: شاید کہ ایک خصلت میں مجھ سے اضافہ ہو گیا اسماعیل نے یہ شماتۃ اعداء ہی ذکر کی ہے بخاری نے باب القدر میں چار ذکر کی ہیں۔

تخریج: أخرجه أحمد (۳/۷۳۵۹) والبخاری (۶۳۴۷) المفرد (۶۶۹) ومسلم (۲۷۰۷) والنسائی (۵۵۰۷)

والحمیدی (۹۷۲) وابن ابی عاصم (۳۸۲) وابن حبان (۱۰۱۶)

الفرائد : ① قضاء و قدر کے فیصلے دفاع اور مدفوع دونوں پر مشتمل ہیں ممکن ہے کہ اس استعاذہ سے وصیت دفع ہو جائے یہ دعا بھی قضا ہے۔ (ابن جوزی) شفقت نبوت یہ ہے ابواب خیر کی تلقین فرمائی اور ناپسندیدہ حالت میں ابتلاء سے حفاظت کی راہیں بھی بتلا دیں۔



۱۴۷۳ : وَنَعْنُهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي ، وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي ، وَاجْعَلِ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ ، وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۳۷۳ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے : ”اے اللہ میرے اس دین کو درست فرما جو میرے معاملات کی حفاظت کا ذریعہ ہے اس دنیا کی درستی فرما جس پر میرا گزاران ہے میری اس آخرت کو درست فرما جہاں میں نے لوٹ کر جانا ہے زندگی کو میرے لئے ہر بھلائی میں اضافہ کا ذریعہ بنا اور موت کو میرے لئے ہر برائی سے راحت کا مسبب بنا۔“ (مسلم)

تشریح : یعنی دین کے احکامات کو اصل طریقہ سے ادا کی توفیق عنایت فرما۔ عصمة امری : جس پر تمام امور میں بھروسہ کرتا ہوں۔ العصمة۔ روکنا اور حفاظت کرنا بعض نے کہا یہ مصدر بمعنی فاعل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا : ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران ۱۰۳] معاشی۔ میری زندگی گزارنے کا زمانہ اور زندگی گزارنے کی جگہ ہے یعنی اس طرح کہ ضروریات بقدر کفالت عنایت فرما دے اور حلال عنایت فرماتا کہ تیری اطاعت میں معین مددگار ہوں۔ معادی۔ لوٹنے کی جگہ (۲) مہربانی سے لوٹنے کا زمانہ وہ اسی طرح کہ عبادت کی توفیق ملتی رہے اور طاعت میں اخلاص میسر رہے اور اچھا انجام ہو۔ واجعل الحیاة۔ طویل عمر زیادہ لی فی کل خیر۔ ہر خیر میں اضافے کا باعث یعنی علم میں یقین اور عمل میں پختگی میسر ہو۔ واجعل الموت : یعنی موت کے جلد آنے کو راحت لی من کل شر۔ فتنوں کا ذریعہ اور مشقتوں اور معصیوں اور غفلتوں میں مبتلا ہونے سے حفاظت کا ذریعہ حاصل یہ ہے میری عمر کو اپنی پسند میں مصروف رکھ اور ناپسند باتوں سے محفوظ رکھ۔ یہ جامع دعا ہے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۷۲۰)

الفرائد : ① یہ جامع دعا ہے اس میں دین کی درستی کو دنیا سے مقدم فرما کر دین کی اہمیت کی طرف اشارہ کر دیا۔ یہ بھی جامع دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے یہ طلب کی گئی کہ دنیا کو زواہ آخرت بنا، ہر برائی سے بچنے کا ذریعہ بنا۔



۱۴۷۴ : وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ”قُلْ : اللَّهُمَّ اهْدِنِي وَسِدِّدْنِي“

وَفِي رِوَايَةٍ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى، وَالسَّدَادَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۷۴: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ نے فرمایا تم اس طرح کہو: اللَّهُمَّ اهْدِنِي..... ”اے اللہ مجھے ہدایت دے اور درست و سیدھا رکھ۔“ اور ایک روایت میں یہ ہے: ”اے اللہ میں آپ سے ہدایت اور درستی کا سوال کرتا ہوں۔“ (مسلم)

تشریح ❁ سددنی۔ تسدید فی الامر۔ درست طور پر انجام دینے کو کہتے ہیں مسلم کی دوسری روایت میں: اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الْهُدٰی وَالسَّدَادَ کے الفاظ ہیں ہدی کے لفظ سے راہ دکھانا اور سداد سے مراد ہم یعنی تیر سیدھا کرنے کو یاد دلایا۔ نووی کہتے ہیں سداد تیر درست کرنے کو کہتے ہیں پس سددنی کا معنی یہ ہے مجھے توفیق عنایت فرما کہ میں تمام امور میں درست بات کو پالینے کے قابل بن جاؤں اور سداد کی اصل استقامت اور معاملات میں میانہ روی ہے ہدی کا یہاں معنی راہنمائی ہے یہ تذکیر و تانیث سے استعمال ہوتا ہے۔ اذکر بالہدیٰ کا معنی یہ دعا میں پڑھو کیونکہ راستے کی طرف راہنمائی کرنے والا اس سے ٹیڑھا نہیں ہوتا اور تیر سیدھا کرنے والا تیر کو درست کرنے میں حریص ہوتا ہے اور تیر نشانے پر اسی وقت درست بیٹھتا ہے جب وہ سیدھا ہو اسی طرح داعی کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنے معاملات میں درستی رکھے اور سنت کو لازم پکڑے بعض نے کہا کہ ان الفاظ کو بار بار دھرائے تاکہ بھولنے نہ پائے۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۷۲۵) وأبو داود (۴۲۲۵) النسائی (۵۲۲۷)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ سے ہدایت و راستی طلب کرنی چاہئے۔ معقول کو محسوس کی صورت میں ذکر کیا گیا کیونکہ اس کے اثرات نفوس میں عظیم تر ہے۔



۱۴۷۵: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعِجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ، وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ“ وَفِي رِوَايَةٍ وَضَلَعَ الدِّينَ وَعَلَبَةَ الرَّجَالِ“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۷۵: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: ”اے اللہ میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں عاجزی، سستی، بزدلی، بڑھاپا اور بخل سے اور اے اللہ میں عذاب قبر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں زندگی اور موت کی آزمائش سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں۔ ایک روایت میں قرض کے بوجھ اور آدمیوں کے زبردستی کرنے سے“ کے الفاظ ہیں۔ (مسلم)

تشریح ❁ العجز۔ بھلائی کی ہمت نہ رہے۔ بعض نے کہا وہ چیز چھوٹ جائے جس کا کرنا واجب ہو اور اس میں ٹال مٹول کرنا۔ ان دونوں سے پناہ مانگنی چاہئے۔ (ابن جوزی) والکسل، نووی کہتے ہیں بھلائی کے لئے نفس نہ اٹھنا اور اس کی طرف کم رغبت کرنا۔ والجبن خوف اور ضعف قلب یہ شجاعت کی ضد ہے۔ (القاموس) والمہرم: آدمی کا خوف بڑھاپے کی

وجہ سے اس طرح ہو جانا کہ وہ میانہ درجہ کے حسی امور اور عقلی امور میں امتیاز نہ کر سکے۔ (مظہری) البخل جس کا ادا کرنا مطلوب ہو اس کی ادائیگی سے ہاتھ روک لینا۔ عذاب القبر: جو کہ قبر میں ہونے والا ہے ایک ارشاد میں فرمایا: ”القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار“ قبر آخرت کی پہلی منزل ہے اگر یہ منزل خوب رہی تو بعد والا معاملہ بہت ہی خوب ہوگا اور اگر خراب ہوئی تو بعد دیا جائے گا۔ فتنۃ المحیا والممات: یعنی زندگی اور موت کے فتنے سے۔ ابن جزری کا قول فتنۃ موت سے مراد کے متعلق مختلف اقوال ہیں: (۱) فتنۃ قبر (۲) موت کی گھڑی۔ مسلم کی ایک روایت میں ضلع الدین ضلع مائل ہونا۔ یہاں قرض کا بوجھ اور اسکی شدت مراد ہے جس کی ادائیگی نہ کر پائے خصوصاً جبکہ مطالبہ بھی ہو رہا ہو۔ بعض سلف کا قول ہے جس دل میں قرض کا خوف داخل ہو گیا اس سے عقل ایک حصہ چلا گیا جو واپس نہ لوئے گا۔ وغلبۃ الرجال۔ مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے یا مفعول کی طرف بہر حال اس میں اشارہ کر دیا ایسے جاہ مرتبہ سے پناہ مانگے جو حد سے بڑھنے والا ہو اور ایسی عاجزی سے بھی جو ذلت میں مبتلا کرنے والی ہو۔

حاکم کی روایت میں یہ الفاظ زائد تر ہیں: ”والقسوة والغفلة“ والذل والقلة والمسکنة“ واعوذ بک من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة والرياء واعوذ بک من الصمم والبکم والجنون والجذام وسنى الاسقام“۔

تخریج: أخرجه أحمد (۴/۱۲۱۱۴) والبخاری (۲۸۲۳) ومسلم (۲۷۰۶) وأبو داود (۱۵۴۰) والنسائی (۵۴۶۳) والبخاری (۶۷۲) وابن أبی شیبہ (۱۹۰/۱۰) وابن حبان (۱۰۰۹)

الفرائد: ① رزائل تین قسم کے ہیں: (۱) نفسیاتی (۲) بدنی (۳) خارجی۔ اور انسان میں تو تین بھی تین ہیں: (۱) عقلی (۲) غرضی (۳) شہوانی۔ پس (۱) ہم و حزن کا تعلق عقلی سے (۲) جن کا تعلق غرضی سے (۳) اور بخل کا تعلق شہوانی سے اور عجز و کسل کا تعلق بدنی سے اور دوسرے کی درستی تمام اعضاء و آلات کی درستی پر موقوف ہے اور اول اعضاء کے نقص سے پیش آتی ہے۔ (۱) ضلع کا تعلق خارجی سے ہے پس پہلی مالی دوسری جانی ہے یہ دعا ان سب پر مشتمل ہے۔ (کرمانی)



۱۴۷۶: وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: عَلِّمْنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي، قَالَ: قُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ، فَاغْفِرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْنِیْ، اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ، مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ، وَفِیْ رِوَایَةِ: ”وَفِیْ بَیْتِیْ“ وَرَوِیَ: ”ظُلْمًا کَثِیْرًا“ وَرَوِیَ ”کَثِیْرًا“ بِالثَّنَاءِ الْمُثَلَّثَةِ وَبِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ فِیَنْبَغِیْ اَنْ یُجْمَعَ بَيْنَهُمَا فِیْقَالُ: کَثِیْرًا کَثِیْرًا۔

۱۴۷۶: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے کوئی دعا سکھلائیں جو میں اپنی نماز میں مانگا کروں تو حضور علیہ السلام نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ

نَفْسِي ظَلَمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، فَأَغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً..... ”اے اللہ بے شک میں نے اپنے آپ پر بہت ظلم کیا اور تیرے سوا گناہوں کو کوئی بخش نہیں سکتا پس تو مجھے اپنی خاص بخشش سے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما۔ بے شک تو بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔“ (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں ہے فِي بُنْتِي (اپنے گھر میں) کے الفاظ میں كَثِيرًا کی جگہ كَثِيرٌ کے الفاظ ہیں پس مناسب ہے کہ دونوں کو اکٹھا کر کے كَثِيرًا كَثِيرًا پڑھیں۔

تشریح ❁ ادع۔ جملہ صغیہ دعائیہ ہے جواب شرط مقدر کی وجہ سے واؤ گر گئی۔ فی صلاحتی۔ یہ دعا مقبول دعا ہے کیونکہ محبوب رب العالمین نے اپنے پیارے دوست کے لئے مجیب الدعوات کی بارگاہ سے مانگنے کے لئے منتخب فرمائی۔ ظلمت نفسی میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا کہ اسے منافی میں ڈال دیا اور اوامر سے دور کر لیا۔ ظلمًا کثیرًا۔ مصدر اور اس کا وصف لا کر تاکید کر دی تاکہ مولیٰ کی بارگاہ میں تدلل و خضوع میں اضافہ ہو۔ ولا یغفر الذنوب الا انت۔ یہ جملہ انہی ظلمت پر معطف ہے (۲) حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ گناہوں کی بخشش خواہ مواخذہ نہ کر کے یا مکاری کا پردہ ڈال کر یا بالکل مٹا کر تو کر ہی سکتا ہے۔ فاغفر لی مغفرة یعنی ایسی مغفرت جو عظیم الشان بلند مرتبہ والی ہو۔ من عندک (۴) جو عظمت والی ذات کی طرف ملے گا وہ اسی لائق ہے کہ وہ بہت بڑا ہو (۲) مطلب یہ ہے تو اپنی طرف سے بطور فضل مغفرت فرما دے اگرچہ مجھ میں اس کی قطعاً اہلیت نہیں۔ وارحمنی: اپنی طرف سے رحمت کے ساتھ مجھ پر رحم فرما یہاں من عندک کا قرینہ موجود ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا۔ انک انت الغفور الرحیم۔ تو ہی غفور رحیم ہے نہ غیر خیرا کہ دونوں اجزاء کا معرفہ لانا ظاہر ہو رہا ہے اور پھر ضمیر فصل بھی لائی گئی ہے ان دونوں صفات پر کلام کو ختم کیا گیا اور یہ صفات بڑی مناسبت سے بطور تقابل لائی گئی ہیں پس (۱) الغفور، اغفر لی کے مقابل اور الرحیم ارحمنی کے مقابل اور یہ مرتبہ کے اعتبار سے مقابل ہے یعنی تو مجھے بخش دے کیونکہ آپ ﷺ الغفور ہیں اور مجھ پر رحم فرما کیونکہ آپ ﷺ الرحیم ہیں بعض روایات میں ظلمًا کثیرًا کے الفاظ بھی ہیں اس لئے علماء نے فرمایا احتیاطاً دونوں کو جمع کر لے ظلمًا کثیرًا کہہ لے یا پہلے ایک روایت کے الفاظ پڑھ کر دوسری روایت کے الفاظ الگ پڑھے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱/۸) والبخاری (۸۳۴) ومسلم (۲۷۰۵) والترمذی (۳۵۳۱) والنسائی (۱۳۰۱) وابن ماجه (۳۸۳۵) وابن حبان (۱۹۷۶) وابن خزيمة (۷۴۵) والبخاری (۲۹) وأبو یعلیٰ (۲۹) وابن أبی شیبہ (۲۶۹/۱۰) والبیہقی (۱۵۴/۲)

الفرائد: ① عالم سے علم حاصل کرنا مناسب ہے تاکہ جامع کلمات کی تلقین کرے۔ اس میں طلب مغفرت اور عام خیر کا تذکرہ ہے۔

۱۴۷۷: وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ - اللَّهُمَّ

اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي، وَاسْرَافِي فِيْ اَمْرِيْ، وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّي: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جِدِّيْ وَهَزْلِيْ، وَخَطِيْئِيْ وَعَمْدِيْ، وَكُلُّ ذٰلِكَ عِنْدِيْ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ، وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ، وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اَنْتَ الْمُقَدِّمُ، وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، وَاَنْتَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۴۷۷: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ یہ دعا فرمایا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ”اے اللہ مجھے بخش دے اور میری غلطی اور جہالت اور معاملات میں میرا تجاوز اور وہ بھی بخش دے جسے آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔ اے اللہ! میرا ارادہ کیا ہوا اور مذاق کے طور پر کیا ہوا اور غلطی سے کیا گیا اور ارادہ کیا گیا سب بخش دے اور یہ تمام میری ہی طرف سے ہوئے۔ اے اللہ! میرے وہ گناہ بخش دے جو میں نے آگے بھیجے اور جو پیچھے چھوڑے اور علانیہ کئے یا خفیہ کئے اور وہ بھی جو آپ مجھ سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ آپ آگے بڑھانے والے اور پیچھے ہٹانے والے ہیں اور آپ کو ہر چیز پر قدرت حاصل ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ (۱) امت کی تعلیم اور ترکِ اولیٰ پر استغفار کے لئے (۲) اپنے رب کی بارگاہ میں تواضع کے لئے (۳) بطور سہو ہونے والے اعمال جبکہ عصمت کا عموم نہ مانا جائے مگر مروج قول ہے رائج قول عصمت ہے (۴) امت کے مصالح پر نظر رکھتے ہوئے آپ ﷺ مشغولیت اور دشمنوں کے ساتھ لڑائی میں مشغولیت، مؤلفۃ القلوب کی تالیف اور اسی طرح کے دیگر مشاغل کی وجہ سے آپ کے عظیم مقامات کے مطابق حضور اور اس کے ماسوا سے فراغت مرتبہ کے مطابق نہ ہونے کو آپ نے ذنب خیال کر کے استغفار کیا۔ اگرچہ یہ احوال عظیم طاعات اور افضل اعمال ہیں۔ لیکن یہ بلند درجات سے نزول ہے جس کی وجہ سے استغفار فرمایا (۵) بعض نے کہا آپ ﷺ درنما ترقی احوال میں تھے۔ جب گزشتہ حال کو دیکھتے تو اس سے استغفار کرتے جیسا کہا گیا حسنات اور ابرار سینات المقر بین طبیعت میں تازہ بتازہ غفلات پیش آتیں جو اسے استغفار کی حاجت ہوتی۔ ابن الجزری کہتے ہیں انسانی طبع کی لغزشوں سے کوئی بچ نہیں سکتا انبیاء علیہم السلام کبار سے معصوم ہیں صغائر سے معصوم نہیں۔ (ابن الجزری) مگر صحیح بات یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام صغائر و کبائر سب سے قبل و بعد نبوت معصوم ہوتے ہیں ابن و عینی سے سہروردی کا قول نقل کیا آپ ﷺ کا استغفار نفس کے قدم کے روح کو عروج میں ملنے سے قاصر ہونے کی وجہ سے تھا حکمت الہیہ کا تقاضا یہی تھا کہ علاقہ نفسی کو انقطاع سے بچانے کے لئے حرکت قلب کو مست رکھا جائے تاکہ بندے محروم نہ رہ جائیں پس آپ ﷺ اس قصور قلب عن اللہ بالروح پر استغفار فرماتے۔ پھر اللہم اغفر لی کو عطف کے طور پر لاتے۔ و جہلی اور جو کچھ مجھ سے ناواقف کی وجہ سے صادر ہوا اس میں اس آیت ک طرف اشارہ ہے: ﴿انما التوبة علی اللہ للذین یعملون السوء بجهالة﴾ [سورة النساء: ۱۷] بغوی کہتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے ہونا فرمان ہے۔ و اسراف: یعنی حد سے میرا تجاوز۔ ما انت اعلم بہ منی یعنی نفس کی مخالفت اور سینات ممکن ہے کہ اس سے مقابل

مراد ہو اور بطور اطمینان اس کو لایا گیا ہو خلاف اولیٰ اور مکروہات مراد ہو یہ عطف عام علی الخاص کی قسم سے ہے۔ اغفر لی جدی۔ جو مخالفت اس کام میں خود کوشش سے کیے۔ وھزلنی یہ ماقبل کی ضد ہے۔ وخطئی۔ جو عہد کے بالمقابل ہو یا ذنب کو بھی کہا جاتا ہے جیسا صحاح میں ہے جمہور رویت نے خطایا یا لکھا ہے اور عہد کا اس پر عطف۔ عطف خاص علی العام ہے کیونکہ عہد و خطادونوں ہی خطیہ میں شامل ہیں یا ایک عام کو دوسرے عام پر عطف کیا یا ایک وصف کو دوسرے پر عطف کیا جیسا اس ارشاد میں: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ النمل: ۱۱ کل ذلك عندي۔ یہ موجود ممکن سب میری طرف سے ہیں۔ یہ تواضعاً فرمایا علی نے فرمایا کمال کے فوت ہونے اور ترک اولیٰ کو ذنب کہا اس کا حاصل حسنات الابرار سیئات المقرین ہے۔ ما قدمت وما اخرت۔ یہ عموم سے کنایہ ہے جیسا اس قول میں وما اسررت وما اعلنت کولوگوں کی آنکھوں سے مخفی کیے اور جو ظاہر ہے۔ وما انت اعلم به منی۔ ان میں سے یا اس میں سے یا ان کے علاوہ میں سے۔ انت المقدم۔ نیک اعمال کی توفیق دے کر جنت کی طرف لے جانے والا ہے۔ کل شیء۔ جن کا تذکرہ ہو یا ان کے علاوہ ممکنات سے۔ قدیر آپ ﷺ کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی کیونکہ قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ذاتی ہے اس سے تخلف نہیں جو ذات سے خاص ہو۔

تخریج : أخرجه أحمد (۷/۱۹۷۵۹) والبخاری (۶۳۹۸) ومسلم (۲۷۱۹) وابن حبان (۹۵۴)



۱۴۷۸: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَلِمْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۷۸: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں فرماتے "اے اللہ میں تیری پناہ میں آتا ہوں اس کے شر سے جو میں جانتا ہوں اور اس کے شر سے جو میں نے عمل نہیں کیا"۔ (مسلم)

تشریح : حق ربوبیت کی ادائیگی کے لئے یا تعلیم کے لئے یا تواضع کے طور پر۔ مالہم اعمال۔ اس میں زمانہ مستقبل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے کاموں سے پناہ طلب کی گئی جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فَإِنَّهُ لَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الاعراف: ۱۹۹، بعض نے کہا کہ اس میں اس سے پناہ طلب کی گئی کہ کوئی آدمی قبائح سے باز رہنے میں اپنے اوپر فخر نہ کریں اور اللہ تعالیٰ سے سوال ثابت کرتا ہے اس سب کچھ کو اللہ تعالیٰ کا فضل مانیں اپنی حول و قوت کا دخل نہیں مانیں۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۰/۲۵۸۴۲) ومسلم (۲۷۱۶) وأبو داود (۱۵۵۰) والنسائی (۱۳۰۶) وابن ماجہ (۳۸۳۹) وابن حبان (۱۰۳۱) وابن أبي شیبہ (۱۸۶/۱۰)

الفرائد : ① دعائیں تواضع استعانت اور خضوع کی کثرت ہونی چاہئے۔ آپ ﷺ کے طریقہ دعا کو اپنانا ہی دنیا و آخرت کی خیر کا باعث ہے۔



۱۴۷۹: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفَجَاءَةِ نِقْمَتِكَ، وَجَمِيعِ سَخَطِكَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۷۹: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعایہ ہوتی تھی: ”اے اللہ میں تیری پناہ چاہتا ہوں تیری نعمت کے زوال اور عافیت کے پھر جانے اور ناراضگی کے اچانک اترنے اور تیری ہر قسم کی ناراضگی سے۔“ (مسلم)

تشریح ﴿نعمتک﴾ خواہ وہ دینی نعمتیں ہوں یا اخروی امور سے ان کا تعلق ہو۔ تحوّل عافیتک۔ جو آپ ﷺ نے عافیت دی ہے اس کے مصائب میں بدلنے سے تیری پناہ چاہتا ہوں زوال کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز اس میں پائی جاتی تھی پھر اس سے الگ ہوگئی اور تحوّل کسی چیز کا بالکل بدل جانا اور دوسرے سے منقطع ہونا۔ اب مطلب زوال نعمت کا یہ ہے کہ نعمت بھی چھین جائے اور بدل بھی نہ ہو اور تحوّل عافیت یہ ہے کہ صحت کی بجائے مرض آجائے۔

ابن الجزری کا قول: تحوّل کا معنی انتقال ہے۔ وفجاءة نِقْمَتک۔ فاجاءہ و مفاجاہ کا معنی سبب کے پیش آنے کے بغیر اچانک کسی چیز کا پیش آنا جب استعاذہ میں اس کا استعمال ہو تو اس کا معنی قیمت عذاب ہے کیونکہ تدریج تکلیف کے آنے سے یہ بڑھ کر ہوتے ہیں۔ (مظہبی) اور نعمت سزا کے لئے بولا جاتا ہے و جمیع سَخَطک یعنی آپ ﷺ غضب کے اسباب سے یہ تفصیل کے بعد اجمال ہے۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۷۳۹) وأبو داود (۱۵۴۵)

الفرائد: ① یہ دعا جامع استعاذات سے ہے۔



۱۴۸۰: وَعَنِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، اللَّهُمَّ اتِّ نَفْسِي تَقْوَاهَا، وَزَكَّيْهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا، أَنْتَ وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۸۰: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعائیں یوں فرماتے: ”اے اللہ! میں عاجزی، سستی، بخل، شدید بڑھاپا اور عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ! تو میرے نفس کو اس کا تقویٰ عنایت فرما اور اس کو پاک کر دے تو سب سے بہتر اس کو پاک کرنے والا ہے تو ہی اس کا مالک اور کارساز ہے۔ اے اللہ! میں ایسے علم سے تیری پناہ مانگتا ہوں جو نفع بخش نہ ہو، ایسے دل سے جس میں خشوع نہ ہو اور ایسے نفس سے جو سیر نہ ہو اور ایسی دعا سے جو قبولیت والی نہ ہو۔“ (مسلم)

تشریح ﴿ان کے حالات باب تعظیم اہل بیت رسول اللہ ﷺ میں گزرے۔ اللھم انی اعوذ بک۔ یہ تعلیم امت کے لئے ہے۔ آت۔ عطاء کے معنی میں ہے۔ تقواھا۔ اس سے مراد ادا امر کی پابندی اور نواہی سے اجتناب اور مناسبت کی وجہ سے لائے بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ نفس کو تقویٰ پر قائم رکھنے کی توفیق دے بعض نے کہا اس کی بہتر تفسیر یہ ہے کہ تقویٰ جو فحور کے مقابل ہو جیسے اس آیت میں: ﴿فاولھمھا فحورھا وتقواھا﴾ [الشمس: ۸] خواہشات کی پیروی اور ارتکاب فجور و فواحش سے احتراز مقصود ہے کیونکہ حدیث آیت کا بیان ہے۔ زکھا۔ تو اس کو رذائل سے پاک کر دے کیونکہ آپ کو اس بات کی قدرت کاملہ حاصل ہے اور دوسروں کو کوئی قدرت نہیں۔ انت ولہا۔ تو میرے نفس کا مددگار ہے مولاھا۔ اور اس کا مالک و آقا ہے یہ ماقبل کے لئے دلیل کی طرح ہے کیونکہ ناصرو آقا کی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ رعایا کا خیال کرے اور ان کی اصلاح و درستی کے لئے کوشاں ہو من علم لا ینفع۔ یعنی وہ علم جس میں کسی کا فائدہ نہیں یہاں معمول محذوف ہے یا مفعول سے غرض متعلق نہ تھی اس لئے متعدی کو قاصر کی جگہ اتار کر ذکر کیا جیسا اس آیت میں ہے: ﴿ھل یتسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون.....﴾ اس میں اشارہ ہے کہ وہ علم جس سے نفع اٹھایا جاتا ہے اگرچہ دوسرے کو فائدہ ہے وہ اس سے مراد نہیں کیونکہ اس سے کچھ فائدہ تو ہو رہا ہے بعض نے کہا اس سے مراد وہ علم ہے جس پر عمل نہ ہو حدیث مرفوع میں فرمایا گیا ہے ”العلم الذی لا یعمل بہ مالکنز الذی لا ینفق منه“ اتعب صاحبه فی جمعه ثم لم یصل الی نفعه“ طیبی کہتے ہیں وہ علم جس سے نفع نہ اٹھایا جائے وہ وہی علم ہے جو اخلاق باطنیہ کو مہذب نہ بنائے کہ اخلاق کی تہذیب افعال ظاہرہ پر اثر انداز ہو اور اس سے وہ کامل ثواب جمع کرے جیسا کسی شاعر نے کہا۔

یا من تباعد عن مکارم خلقه

لیس التفاخر بالعلوم الزاخرة

من لم یہذب علمه اخلاقه

لم ینتفع بعلومه فی الآخرة

حاصل یہ ہے کہ جس کے علم سے تہذیب اخلاق پیدا نہ کی وہ علم آخرت میں بے فائدہ ہے۔ من قلب لا یخشع۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کا کلام سن کر اس میں خشوع پیدا نہ ہو وہ قلب قاسی ہے۔ ترمذی میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع روایت میں اس طرح ہے: ان ابعد الناس من الله القلب القاسی“ دل سے مطلوب یہ ہے کہ وہ باری تعالیٰ کے سامنے جھکنے والا اور اپنی مراد ملنے کے لئے سینے کو کھولنے والا اور دل میں نور کے ڈالے جانے کا مستحق ہو اگر ایسا نہ ہو تو وہ قلب قاسی ہے اس سے پناہ طلب کرنی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿قویل للقاسیة قلوبہم﴾ [الزمر: ۲۲] ومن نفس لا تشبع۔ اس حرص کی وجہ سے جو اس پر ابھارنے والا ہو تو رپشتی کہتے ہیں ممکن ہے اس کا معنی یہ ہو کہ وہ حرص کی وجہ سے جمع کرتا چلا جاتا ہے اور اس کا معنی کثرت سے کھانا ہو جب نفس بہت کھانا ہو اور سیر نہ ہوتا ہو تو وہ دنیا کی حرص کرنے والا ہوگا۔ وہ انسان کا بڑا دشمن ہے۔ لا یستجاب لہا۔ یعنی دعا کے مسترد کیے جانے کے جو تقاضے اور عدم قبولیت کے جو تقاضے ہیں یعنی غصہ اور دھتکارنا اسی سے محفوظ فرما۔

تخریج : أخرجه أحمد (۱۹۳۲۷/۱۰) ومسلم (۲۷۲۲) والنسائی (۵۴۷۳)
الفرائد : ① ان چیزوں سے استعاذہ تکمیل نفس اور تکمیل احوال صفات کے لئے تھا۔ امت کی تعلیم کے لئے استعاذہ کیا گیا۔



۱۴۸۱ : وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ : "اللَّهُمَّ لَكَ
 أَسْلَمْتُ ، وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أَنْبَتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ
 فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ ، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ " زَادَ بَعْضُ الرُّوَاةِ : "وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۳۸۱: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا فرمایا کرتے تھے: ”اے اللہ میں نے اپنے آپ کو تیرے سپرد کیا اور تجھ پر ایمان لایا، آپ پر توکل کیا، آپ کی طرف میں رجوع کرتا ہوں اور آپ کی طرف ہی میں نے فیصلہ میں رجوع کیا۔ پس تو مجھے بخش دے وہ گناہ جو میں نے آگے بھیجے اور جو پیچھے چھوڑے اور جو ظاہر کئے اور جو مخفی کئے۔ آپ ہی آگے بڑھانے والے اور آپ ہی پیچھے ہٹانے والے ہیں۔ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں۔“ بعض راویوں نے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کے الفاظ زائد نقل کئے ہیں۔“۔ (بخاری و مسلم)

تشریح : اللہم لك لیقنی تیرے لئے نہ کر غیروں کے لئے۔ اسلمت میں اطاعت و فرمانبرداری اختیار کی۔ وبك آمنت آپ کی تصدیق کی اور آپ ﷺ کی صفات ذاتیہ اور صفات عالیہ کے ساتھ آپ ﷺ کو مانا جو آپ ﷺ نے اپنے پیغمبروں کی طرف وحی کی ہیں۔ وعلیک توکلت تیری نصرت و مدد پر بھروسہ کرتے ہوئے تجھ پر توکل کیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ۳] والیک انبت : آپ ﷺ تدابیر اور صریح تدابیر پر اکتفاء کرتے ہوئے تمام امور میں آپ ﷺ ہی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ وبك خاصمت : میں دشمن کے ساتھ خاصہ کرنے آپ ﷺ کی قدرت سے حجت قائم کر کے کامیاب ہونے والا ہوں۔ والیک حاکمت : یعنی آپ ﷺ کی اتاری ہوئی کتاب و وحی پر فیصلہ کا دار و مدار مانتا ہوں استنباط بھی اسی میں شامل ہے جو کتاب و سنت کی روشنی میں ہو۔ فاعفولی مغفرت کا لفظ عطف کے ساتھ اظہار کلام کے لئے لائے انت المقدم وانت المؤخر۔ جس سے آپ ﷺ کی دوستی ہو وہ ذلیل نہیں ہوتا اور جس سے دشمن ہو وہ عزت نہیں پاسکتا جیسا شاعر نے ۔

وان هو لم يرشذك في كل مسلك ☆ ضللت ولو ان السماء دليل

حاصل کلام : اللہ تعالیٰ کی اعانت راہنمائی بہر حال معین و مددگار ہے ورنہ ضلالت ہی ضلالت ہے بعض روایت بخاری لا اله الا انت اور بعض نے ولا اله الا غیرك نقل کیا اور بعض رواۃ نے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ بھی نقل کیا ہے

اس کا معنی مقابل کی طرح ہے گویا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کمال رجوع اور مکمل جھکاؤ ہے اور اسی کی رسی کو تھامنے والا اور اس پر توکل کرنے والا ہوں اور اسی کی پناہ لینے والا ہوں نہ غیر کی۔

تخریج : أخرجه مالك (۵۰۰) وأحمد (۲۷۱۰) والبخاری (۱۱۲۰) ومسلم (۷۶۹) وأبو داود (۷۷۱) والترمذی (۳۴۲۹) والنسائی (۱۶۱۸) وابن حبان (۲۵۹۷) وابن خزيمة (۱۱۵۲) وابن أبي شيبة (۲۵۹/۱۰) وعبد الرزاق (۲۵۶۵) والحمیدی (۴۹۵) وأبو عوانة (۲۹۹/۲) وأبو يعلى (۲۴۰۴) والبيهقی (۵۱۳) **الفرائد :** ① جو جس قدرت عظمت الہی سے واقف ہوتا ہے وہ اسی قدر اس کی بارگاہ میں تضرع اور خضوع اختیار کرتا اور اس پر توکل کا اظہار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حقوق کا اقرار اور اس کے صدق وغیرہ کا اعتراف ہے۔

• • • • •

۱۴۸۲: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْغِنَى وَالْفَقْرِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَهَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ.

۱۳۸۲: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا فرمایا کرتے تھے: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْغِنَى وَالْفَقْرِ" "اے اللہ میں آگ کی آزمائش اور آگ کے عذاب، غناء کے شر اور فقر کے شر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں"۔ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔ یہ لفظ ابوداؤد کے ہیں۔

تشریح : فتنۃ النار ایسا فتنہ جس کا نتیجہ آگ ہو (۲) اضافت بیان یہ ہو تو آزمائش خود آگ ہے۔ و عذاب النار: مضاف کے الفاظ مختلف ہونے کی وجہ سے ردیف کے لئے عطف کر دیا یا ممکن ہے فتنۃ النار سے مراد جہنم کے فرشتوں کی ڈانٹ ڈپٹ ہو جیسا آیت میں ہے: ﴿كَلِمَاتٍ فِيهَا فُجْ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الملك: ۸] ومن شر الغنى والفقر یعنی عام طور پر جوان پر مرتب ہوتا ہے مثلاً تکبر، خود پسندی، بد خلقی، حرص، حرام مال کا جمع کرنا، حقوق اللہ کی ادائیگی میں بخل یہ ماداری سے پیدا ہونے والی چیزیں ہیں اور فقر سے کتابت، تقدیر سے آس توڑنا اور ان ناراضگیوں میں مبتلا ہونا جو اس سے ختم لیتی ہیں۔

ترمذی کے یہ الفاظ زائد ہیں: اللهم اغسل خطايای بماء الثلج والبرد وأنق قلبي من الخطايا كما أنقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطايای كما باعدت بين المشرق والغرب اللهم اني أعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم "اور آیت بالا کے الفاظ ابوداؤد کے ہیں۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۱۵۴۳) البخاری (۸۳۲) مسلم (۵۸۹) والترمذی (۳۵۰۶) والنسائی (۱۳۰۸) وابن ماجه (۳۸۳۸) وأحمد (۹/۲۴۶۳۲)

الفرائد: ① تعلیم امت کے لئے استعاذہ فرمایا۔ (ابن بطل) ② دعا بارگاہ الہی میں بڑی اہمیت رکھتی ہے۔

۱۴۸۳: وَعَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عَمِّهِ، وَهُوَ قُطَيْبَةُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ، وَالْأَعْمَالِ، وَالْأَهْوَاءِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۸۳: حضرت زیاد بن علاقہ اپنے چچا قطیبہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا فرمایا کرتے تھے: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ، وَالْأَعْمَالِ، وَالْأَهْوَاءِ" "اے اللہ برے اخلاق و اعمال اور خواہشات سے میں تیری پناہ چاہتا ہوں"۔ (ترمذی) یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: ① یہ زیاد بن علقمہ کی کنیت ابو مالک کوئی ہے یہ ثقہ ہیں ان کو تیر کا پھل لگ گیا ان کی وفات ۱۳۵ھ میں ہوئی ان کی عمر سو سال سے زائد تھی اصحاب سنہ نے ان سے روایت نقل کی ہے۔ قطیبہ بن مالک یہ صحابی ہیں کوفہ میں اقامت اختیار کی بخاری نے کتاب خلق افعال العباد میں اور مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ نے نقل کیا ہے (تقریب) انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دو روایتیں نقل کی ہیں۔ (اسلاح) بس یہی ان کی روایتیں ہیں۔ ایک یہ روایت اور دوسری آپ ﷺ کی نماز کے سلسلہ میں ہے جس کو مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ نے نقل کیا ہے: اللہم انی اعوذ بک من منکرات الاخلاق و الاعمال و الاہواء۔ اسی منکرات الاعواء اس میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے کیونکہ العواء تو تمام ہی منکرات ہیں (۲) الی الموصوف ہے اور تیسرے میں بیانی ہے۔ عرف کے لحاظ سے تو مولیٰ کا یہی مفہوم ہے اور اصل لغت میں نفس کی پسندیدہ چیزوں کو کہا جاتا ہے اس کی دو قسمیں منکر و معروف ہیں جو ہدایت کے مطابق وہ معروف اور جو مخالف وہ منکر ہوں گی اور منکر اخلاق مثلاً خود پسندی، تکبر، بڑھائی، فخر، حسد، ظلم، بغاوت، اعمال منکرہ یہ ہیں زنا، شرب خمر اور تمام حرام چیزیں اور منکر اہواء مثلاً غلط عقائد باطل مقاصد۔ ترمذی کی ایک روایت میں: "اعوذ بک من الادواء المنکرۃ" (کالبرص والجذام) کا اضافہ ہے حدیث انسؓ میں "سینی الأسقام" کے الفاظ ہیں۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۶۰۲)

الفرائد: ① تعلیم امت کے لئے ان اخلاقِ رذیلہ سے پناہ مانگی آپ ﷺ تو انک لعلی خلق عظیم پر فائز تھے۔

۱۴۸۴: وَعَنْ شَكْلِ بْنِ حُمَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي دُعَاءً قَالَ: "قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي، وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي، وَمِنْ شَرِّ مَنِيِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۸۴: حضرت شکل بن حمید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ایک دعا

سکھلا دیں۔ آپؐ نے فرمایا اس طرح کہا کرو: ”اے اللہ میں اپنے کان کے شر، آنکھ کے شر، اپنی زبان کے شر، اپنے دل کے شر، منی (مادہ حیات) کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔“ (ابوداؤد ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ✽ تقریب میں لکھا ہے کہ ان کی صرف ایک روایت ہے ابن جوزی کا بھی یہی قول ہے اور وہ یہی روایت ہے (السلاح) دعاء عظیم الشان دعا چنانچہ یہ دعا اسی انداز کی ہے شر سمعی یعنی ایسی کلام سنو جو جھوٹ اور بہتان وغیرہ ہو (۲) میں اپنے کانوں سے حق کے سواء اور بات نہ سنوں۔ ومن شر بصری جار مجرور کو دوبارہ لاتے تاکہ اشارہ ہو کہ یہ ماقبل کی جنس نہیں وہ اس طرح کہ میں حرام کی طرف دیکھوں (۲) کسی کی طرف حقارت سے دیکھوں (۳) مصنوعات پر نگاہ ڈالنے سستی و بے پروائی اختیار کروں۔ ومن شر لسانی یعنی لایعنی بات کروں (۲) مقصود سے خاموش رہوں۔ ومن شر قلبی: دل کو غیر اللہ کی طرف مشغول کروں اللہ کے حکم کے بغیر کسی اور چیز میں مشغول کروں۔ من شر منی: اس کو غیر حلال مقام میں ڈالوں (۲) مقدمات زنا والی نگاہ ڈالوں یا اچھوؤں یا ادھر چل کر جاؤں اس کا ارادہ کروں وغیرہ اور دوسری روایت میں اس سے فرج مراد ہے یا یہ منیہ کی جمع ہے جس کا معنی طول اصل ہے۔

تخریج: أخرجه أبو داود (۱۵۵۱) والترمذی (۳۵۰۳) والنسائی (۵۴۵۹)

الفرائد: ① تعلیم کے لئے یہ تعوذ سکھایا ہے۔



۱۴۸۵: وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ، وَالْجُنُونِ، وَالْجَذَامِ، وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۳۸۵: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ فرمایا کرتے تھے: ”اے اللہ میں برص، جنون، کوڑھ اور دیگر بری بیماریوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح ✽ البرص: ساعات بند ہو جانا اور خون کا رک جانا اسی سے یہ بیماری پیدا ہوتی ہے۔ والجنون: اس سے عقل کا زائل ہو جانا جس سے اپنی اور دوسرے کی تمیز ہے۔ الجذام: یہ فعال کے وزن پر ہے سوداء کے جسم میں پھیلنے سے پیدا ہوتی ہے جس سے اعضاء کا مزاج بگڑ جاتا ہے اور ان کی شکل ہی بدل جاتی ہے بعض اوقات اعضاء کو یہ بیماری کھا جاتی ہے اعضاء زخموں کی وجہ سے گر جاتے ہیں ان امراض سے پناہ مانگی گئی اگر چہ ان پر صبر کرنے والے کو بڑا اجر ہے مگر صبر سے انسانی قوت ممکن ہے عاجز رہے اور اکتا جانے جس سے اجر جاتا رہے اور اس کے بعد عام بیماریوں سے استعاذہ کیا۔ وسینی الاسقام: قبیح بیماریاں مثلاً فالج، اندھا پن وغیرہ بیماریوں کو سینی کے ساتھ مقید کیا کیونکہ امراض گناہوں سے پاک کرنے والیاں اور ترقی کی سیرھی ہیں لیکن صبر شرط ہے پس اس طرح ذکر کر کے اجر کا خصوصی دروازہ بلند نہیں کیا روایات میں وارد ہے کہ ”اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء۔ امراض سے ان کی حفاظت کی جاتی ہے میرک کہتے ہیں کیونکہ بعض امراض جب انسان پر طاری ہوتی ہیں تو صبر سے ان کی مشقت کم ہو جاتی ہے مثلاً بخار سرد در دھند، مگر مرض امراض کا یہ حال نہیں وہ

انسان کو ایسی حالت کی طرف لے جاتی ہیں جس سے دوستوں کو تنفر پیدا ہوتی ہے اور عیب پیدا ہوتا ہے علاج تو اس سے بہت کم درجہ ہے اس وجہ سے ان کو ان بیماریوں سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔

تخریج : أخرجه أبو داود (۱۵۵۴) والنسائی (۵۵۰۸)

الفرائد : ① مطلق اسقام سے پناہ طلب کی بعض امراض کی مشقت تھوڑی مگر صبر پر ثواب زیادہ ہے مثلاً بخار سرد در در ہڈ اور بعض مزمن ہیں جن کی وجہ سے دوست بھاگتے ہیں رشتہ دار نفرت کرتے ہیں جیسے برص، جنون اللہ تعالیٰ سب سے حفاظت فرماتے ہیں۔



۱۴۸۶ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ يَنْسُ الضَّجِيعُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا بِنَسْتِ الْبُطَانَةِ" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

۱۴۸۶ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے : ”اے اللہ بھوک سے تیری پناہ چاہتا ہوں کیونکہ وہ بہت بدترین ساتھ لینے والا ساتھی ہے اور خیانت سے تیری پناہ مانگتا ہوں کیونکہ وہ بدترین رازداری ہے۔“ (ابوداؤد) صحیح سند کے ساتھ۔

تشریح : الجوع : وہ بھوک جو حضور سے مانع ہے۔ الضجیع : اس سے مراد تمہارے ساتھ بستر پر سونے والا مطلب یہ ہے یہ بدترین ساتھی ہے جو انسان کو نفس و قلب کی راحت سے روک دیتا ہے بھوک سے قوی میں کمزوری آ جاتی ہے اور ردی افکار ابھرتے ہیں اور فاسد خیالات اٹھتے ہیں جو کہ وظائف عبادت میں خلل انداز ہوتے ہیں اسی وجہ سے اس کا وصال قابل پناہ قرار دیا گیا۔ الخيانة : یعنی مخلوق کی امانتوں میں خیانت کروں یا خالق کی امانتوں میں خیانت کروں۔ البطانة : آدمی کی خاص باطنی خصلت امت کو خیر دارین کی نوازشوں سے فیضیاب کرنے کے لئے یہ استعاذہ سکھلایا (۲) استعاذہ ثابت قدمی اور ہر حال میں صفات کمال پر استقامت مراد ہے اور اس بات کی طلاع دینا مقصود ہے کہ یہ مذموم عادات ہیں جس میں یہ پائی جائیں وہ ان کے ازالہ کی کوشش کرے اور جس میں نہ ہوں وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور اس سے دوام کا طالب ہو۔ حدیث ابن مسعود کے الفاظ یہ ہیں : ”اللهم انی اعوذ بک من علم لا ینفع و قلب لا یخشع و دعاء لا یسمع و نفس لا تشبع و من الجوع فانه بنس الضجیع و من الخيانة فانه بنس البطانة.....“ [الحديث]

تخریج : أخرجه أبو داود (۱۵۴۷) والنسائی (۵۴۸۳) وابن ماجه (۱۳۳۵۴)

الفرائد : ① بھوک کو ساتھ لینے والا خیانت کو اندرونی لباس قرار دیا گیا کیونکہ ان دونوں میں بڑی ملاہست پائی جاتی ہے جو کہ ساتھ سونے والے اور راز دان میں ہوتی ہے۔



۱۴۸۷: وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مَكَاتِبَ جَاءَهُ فَقَالَ: إِنِّي عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي فَأَعِنِّي قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَّمَنِيَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ دِينًا آدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ؟ قُلِ: "اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۸۷: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مکاتب ان کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں اپنے بدل کتابت سے عاجز آ گیا ہوں۔ پس آپ میری مدد فرمائیں۔ حضرت علیؑ نے اسے فرمایا کیا میں تجھے وہ کلمات نہ سکھادوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سکھائے اگرچہ تجھ پر پہاڑ کے برابر قرض ہوگا اللہ اس کو ادا فرمادیں گے۔ دعائیہ کلمات یہ ہیں: ”اے اللہ حلال کو میرے لئے کفایت فرمادے اور حرام سے حفاظت فرما اور اپنے فضل سے دوسروں سے بے نیاز کردے“۔ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: کتابتی اس سے بدل کتابت کا قرضہ مراد ہے۔ مثل جبل دینا۔ یہ تمیز ہے۔ اداہ عنک: یعنی اللہ تعالیٰ ان کلمات کی برکت سے وہ ادا فرمادیں گے۔ اللہم اکفنی بحلالک عن حرامک۔ یعنی حلال کو کفایت بنا کر حرام سے بچنے کا ذریعہ بنا اور اس سے تمام حاجت پوری فرما۔ واغنی بفضلک عمن سواک۔ فضل سے وعطیات دنیویہ جو رزق و مال میں سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچیں گے یعنی دوسروں کے عطیات سے بے پروا کر دے۔

تخریج: أخرجه أحمد (۱۳۱۹) والترمذی (۳۵۷۴) والبیہار (۵۶۳) والحاکم (۱/۱۹۷۳)

الفرائد: ① اللہ تعالیٰ سے کفایت و استغناء طلب کرنا چاہیے قرض دار کے لئے خصوصاً یہ فائدہ مند ہے بشرطیکہ یقین سے پڑھے۔



۱۴۸۸: وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ الْحُصَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَ أَبَاهُ حُصَيْنًا كَلِمَتَيْنِ يَدْعُو بِهِمَا: "اللَّهُمَّ الْهَمْنِي رُشْدِي، وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۸۸: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد حصین کو دو کلمات بتلائے جن سے وہ دعا کیا کرتے تھے: "اللَّهُمَّ الْهَمْنِي"..... "اب اللہ میری ہدایت کا میرے دل میں البہام فرما اور میرے نفس کی شرارت سے مجھے پناہ میں رکھ۔" (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: یہ اور ان کے والد دونوں صحابی ہیں ان کے حالات قبل ازیں گذرے۔ کلمتین اس سے دو جملے مراد ہیں۔ اللہم الہمنی رشدی: رشاد یہ ضلالی کی ضد ہے یعنی اے اللہ مجھے اپنے پسندیدہ اور مقرب اعمال کی توفیق دے کر انعام فرما۔ واعزنی: اور میری حفاظت فرما۔ من شر نفسی: اس لئے کہ وہی مجھے ہلاک و تباہ کرنے کی طرف لے جانے

والا ہے سوائے اس کے کی تیری رحمت احسان تدارک کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿ان النفس لا مارة بالسوء.....﴾
تخریج : أخرجه احمد (۷/۲۰۰۱۲) والترمذی (۳۴۹۴) والبخاری (۱/۳) وابن حبان (۸۹۹) والحاکم
 (۱/۱۸۸۰) والطبرانی (۱۷۴/۱۸)

الفرائد : ① اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کا طریقہ بتلادیا کہ وہ بھی میسر آ سکتا ہے جب اللہ تعالیٰ ان کو درست کام بھائے اور
 شرور سے بچائے۔



۱۴۸۹: وَعَنْ أَبِي الْفَضْلِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 عَلِّمْنِي شَيْئًا أَسْأَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ: "سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ" فَمَكُثْتُ أَيَّامًا ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ: يَا
 رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَسْأَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لِي: "يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّ رَسُولِ اللَّهِ، سَلُوا اللَّهَ
 الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۸۹: حضرت ابو الفضل عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے عرض کیا کہ مجھے کوئی چیز سکھلا دیں جس سے میں اللہ تعالیٰ سے مانگا کرو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا: "تم اللہ سے عافیت مانگو" میں کچھ دن گزرنے کے بعد حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی
 چیز سکھا دیجئے جو میں اللہ تعالیٰ سے مانگا کروں۔ آپ نے مجھے فرمایا: اے عباس! اے اللہ کے رسول کے چچا!
 اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی عافیت مانگو۔ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح : اپنے بڑے بیٹے سے کنیت رکھی یہ عم رسول اللہ ﷺ ہیں ان کی عمر آپ ﷺ سے دو تین سال زیادہ تھی اسلام و
 جاہلیت میں عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے رہے زمانہ جاہلیت میں سقایۃ البیت انہی کے ذمہ تھا آپ ﷺ نے اس پر ان کو
 برقرار رکھا یہ لیلۃ العقبہ میں یہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ موجود تھے انصار کے ساتھ آپ ﷺ کے معاہدے میں انہوں نے بھی
 تاکید بات کی مشرکین کے ساتھ میدان بدر کی طرف گئے۔ قیدی بنے اور اپنا فدیہ ادا کیا اور اپنے دونوں بھتیجوں کا بھی فدیہ
 انہوں نے ادا کیا وہ عقیل اور نوفل بن حارث تھے اس کے بعد اسلام لائے سقایت البیت کی وجہ سے آپ ﷺ نے ان کو
 اقامت مکہ میں معذور قرار دیا مگر سفر فتح مکہ کی راہ میں مدینہ منورہ کی طرف اپنی اولاد کے ساتھ ہجرت کی۔ آپ ﷺ کے ساتھ
 ہی مراجعت فرما ہوئے۔ یہ بشر کی تسکین اور حفاظت خون کا ذریعہ بنے پھر حنین کی طرف آپ کے ساتھ نکلے اور نبی اکرم ﷺ
 کے ساتھ ثابت قدم رہے جب لوگ شکست کھا کر پیچھے ہٹے۔ آپ ﷺ ان کا احترام و اکرام فرماتے ان کے مناقب بہت ہی
 ہیں۔ آپ ﷺ سے ۳۵ روایات نقل کی ہیں ان میں ایک بخاری و مسلم دونوں میں ہے اور ایک میں بخاری منفرد ہیں اور مسلم
 تین میں منفرد ہیں سنن اربعہ نے ان سے روایت لی ہے۔ انہوں نے مدینہ منورہ میں وفات پائی یہ جمعہ کا دن ۱۲ ربیع الثانی
 بات ہے۔ شیعنا: ایسی چیز جس کا حصول مناسب ہو۔ سلوا اللہ العافیہ: ہر شخص کو اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہیے اس

میں عباس کی تخصیص نہیں۔ عافیہ یہ عافیانی سے اسم مصدر ہے اس کا معنی بیماریوں اور گناہوں کا مٹانا ہے۔ یہ مصدر فاعلہ کے وزن پر اسی طرح آیا ہے جیسے ناشئہ یعنی نشہ اور خاتمہ بمعنی ختم عاقبہ بمعنی عقب۔ اسی طرح کاذبہ بمعنی کذب کو لازم کرنے والا تھا۔ ثم جنت پھر اس سے اضافہ کے لئے آیا یا عباس یا عم رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ نے نرمی اختیار فرمائی اور عنایت توجہ کے ان کی طرف مبذول کر کے جواب دینے کی طرف اشارہ ہے۔ اللہ العقیۃ فی الدنیا والآخرۃ۔ دنیا کی سلامتی یعنی مشقتوں دکھوں اور بیماریوں سے حفاظت اور سلسلو کا خطاب ان کو اور ان کے اہل کو خطاب کر کے یا بطور احترام جمع کا صیغہ استعمال فرمایا۔ آخرت کی سلامتی یعنی نجاتوں کی معافی اور مطلوب جنت کا پالینا۔

ترمذی نے انسؓ اور دوسرے آدمی کے متعلق بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ ”ان رجلاً جاء الى النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ای الدعاء افضل؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سل ربک العافیۃ والمعاذۃ فی الدنیا والآخرۃ ثم اتاہ فی الیوم الثانی فی فقال یا رسول اللہ ای الدعاء افضل؟ فقال له مثل ذلك ثم اتاہ فی الیوم الثالث فقال له مثل ذلك فقال فاذا اعطیت العافیۃ فی الدنیا واعطیتها فی الآخرۃ فقد افلحت۔“

تخریج : أخرجه أحمد (۱۷۶۶) والترمذی (۳۵۲۵) والبخاری (۷۲۶) وابن أبی شیبہ (۲۰۶/۱۰) وأبو یعلیٰ (۶۶۹۶) وابن حبان (۹۵۱) والطبیعی (۲۵۷/۱)

الفرائد : ① یقین کے بعد سب سے بڑا انعام عافیت ہے دنیا و آخرت کی عافیت میں سب کچھ آ گیا یہ جامع دعا ہے۔

۱۴۹۰ : وَعَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ : قُلْتُ لِأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ مَا كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ : كَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۴۹۰ : حضرت شہر بن حوشب کہتے ہیں کہ میں نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا اے ام المؤمنین جب حضور آپ کے پاس ہوتے تو آپ کی اکثر دعا کیا ہوتی تھی؟ انہوں نے جواب میں فرمایا آپ کی اکثر دعا یہ تھی: ”اے دلوں کو پلٹنے والے میرے دل کو اپنے پر مضبوط رکھ۔“ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح : یہ اشعری شامی ہے اسماء بنت یزید بن اسامہ بن یزید بن مسکن حافظ کہتے ہیں۔ یہ صدوق تابعی ہے مگر اس کے اقوال وہم وارسال کی کثرت ہے ۱۱۲ھ میں وفات پائی۔ بخاری نے تاریخ میں اس سے روایت لی ہے اور مسلم اور سنن اربعہ میں بھی اس کی روایت پائی جاتی ہے۔ یا ام المؤمنین بتقاضائے ادب اور بڑوں کی تعظیم کا خیال کرتے ہوئے ان کی کنیت ذکی کی نام ذکر نہیں کیا۔ کان اکثر دعائہ : میرے ہاں قیام کے دوران آپ کی اکثر دعا: یا مقلب القلوب یہ مقلب مصرف کے معنی میں ہے یعنی آپ ضلال سے ہدایت کی طرف پھیرنے والے ہیں اور بالعکس بھی۔ ثبت قلبی علی دینک یہ بارگاہ الہی میں خضوع و تضرع ہے اور آپ ﷺ تو معصوم ہیں درحقیقت امت کو راہنمائی فرمائی کہ خاتمہ کا خوف رہنا

چاہئے کیونکہ دارودار خلافت پر ہے۔ ترمذی کی دوسری روایت میں حضرت ام سلمہؓ کی طرف سے یہ استفسار جو موجود ہے کہ آپ اکثر یہ دعا کیونکر فرماتے ہیں تو ارشاد فرمایا: اے ام سلمہؓ ہر آدمی کا دل رحمن کی دو انگلیوں میں ہے پس جس کو چاہتے ہیں قائم رکھتے ہیں اور جس کے دل کو چاہتے ہیں نیزھا کر دیتے ہیں پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [ال عمران: ۸] ترمذی، ابن ماجہ عن انس، حاکم عن جابر، احمد عن ام سلمہ والبیہقی عن جابر۔ (السلاح)

تخریج : أخرجه الترمذی (۳۵۳۳)

الفرائد : ① دنیا و آخرت کے نفع پر مشتمل دعائیں طلب کرنی چاہیں۔



۱۴۹۱ : وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي ، وَاهْلِي ، وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ -

۱۳۹۱ : حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک دعائی تھی: ”اے اللہ میں آپ سے آپ کی محبت کا سوال کرتا ہوں اور اس کی محبت کو جو آپ سے محبت کرتا ہو اور اس عمل کی محبت کا جو مجھے آپ تک پہنچا دے اے اللہ! اپنی محبت کو میری جان، اہل و عیال اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب بنادے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح : جمہور علماء کے ہاں جو درست سند سے ثابت ہو وہ مشروع ہے جیسا حدیث علیؓ یہ ارشاد گزرا: وصل علی و علی سائر النبیین ترمذی و حاکم اور بیہقی کی روایت: ”لا تترکن فی التشہد الصلاة علی و علی انبیاء اللہ“ بقول قاضی عیاض عام اہل العلم تمام انبیاء علیہم السلام پر صلاۃ کو جائز کہتے ہیں کراہت والا قول غیر انبیاء علیہم السلام کے سلسلے میں ہے۔ حبک و حب من یحبک دونوں مقدار کی اضافت فاعل و مفعول دونوں کی طرف درست ہے دوسری زیادہ بلیغ ہے اللہ تعالیٰ کی محبت سے مراد محبت کی غایت یعنی توفیق و ثواب اور ثناء حسن ہے اور پہلے روایت گزری کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام اعلان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو فلاں بندے سے محبت ہے ”یبلغنی حبک“۔

النَّجْوَى : مصدر مضاف الی المفعول ہے یعنی حب العمل - اجعل حبک یعنی میری وہ محبت جو آپ سے ہے یا میری محبوبیت جو آپ کے ہاں ہے احب الی من نفسی یعنی وہ انوار بصیرت عنایت فرما جو میری آنکھوں سے نکلوں اور میل کو ختم کر دے تاکہ آپ سے طبعی محبت کروں جو ان چیزوں کی محبت سے بڑھ کر ہو۔ محبت تکلفی ان مذکورہ اشیاء سے بڑھ کر وہ حدیث سے ثابت ہے انسان پر لازم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی طاعت کو اپنے نفس و اہل سے مقدم کرنے والا ہو۔ روایت میں الماء البارد کا خصوصاً ذکر فرمایا کیونکہ نفس انسانی کا میلان گرمی کے زمانہ میں اس کی طرف بہت زیادہ ہوتا ہے وہ اس وقت نفس کی انتہائی لذیذ چیزوں سے ہوتی ہے۔ بعض کہتے ہیں اس کو دوبارہ اس وجہ سے لائے تاکہ اس کا محبوب ہونا

مستقل طور پر ثابت ہو بعض فضلاء سے مروی ہے کہ الماء لیس له قيمة لانه لا يشتري اذا وجد، ولا يباع اذا فقد (الحوز) داؤد علیہ السلام کے متعلق نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں ”کان اعبد البشر“ (۱) اپنے اہل زمانہ میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے (۲) لوگوں میں سب سے زیادہ شکر گزار تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿اعملوا آل داؤد شکراً﴾ یہاں داؤد علیہ السلام کے تذکرہ کا مقصد یہ ہے کہ امت کے لوگ اس دعا کو کثرت سے کریں مقبول دعا ہے۔

تخریج : أخرجه أحمد (۳۵۰۱)

الفرائد : ① انبیاء علیہم السلام مستجاب الدعوات ہوتے ہیں ان کی دعائیں کرنی چاہیں کیونکہ ان میں دنیا و آخرت کی خیر ہوتی ہے۔



۱۴۹۲ : وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”الْظُّوُّ بَيَّا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ رِوَايَةِ رَبِيعَةَ ابْنِ عَامِرٍ الصَّحَابِيِّ قَالَ الْحَاكِمُ : حَدِيثٌ صَحِيحُ الْأَسَانِدِ :

”الْظُّوُّ“ بِكسْرِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ الْمُعْجَمَةِ مَعْنَاهُ : الزُّمُوهُ هَذِهِ الدَّعْوَةُ وَكَثُرُوا مِنْهَا۔
۱۴۹۲ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“ کے کلمات کا خوب اہتمام کرو۔ (ترمذی)

نسائی نے اس روایت کو ربیعہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی سند سے بیان کیا۔ حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔
الْظُّوُّ : اس دعا کو لازم پکڑو اور بہت زیادہ کیا کرو۔

تشریح ﴿ بيا ذا الجلال ﴾ یہ صفات قہریہ ہیں جیسے انتقام غلبہ جبر جیسے المنتقم ‘ القہار ‘ الجبار ‘ العزیز ‘ والاكرام یہ صفات جمالیہ ہیں مثلاً الکریم ‘ الستار ‘ الرؤف ‘ الرحیم ‘ الغفار۔ الجلال و الاكرام یہ اسم اعظم کی تعین کے سلسلہ میں ایک قول ہے۔ ترمذی کی دوسری روایت میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو ان کلمات سے دعا کرتے سنا تو فرمایا ”قد استجيب لك فسل“ رازی کہتے ہیں کہ جلال میں تمام صفات سلبیہ اور اکرام میں تمام صفات ثبوتیہ کی طرف اشارہ ہے یا الظوا کا معنی ابداء وا ہے اور اس پر دعا کا اطلاق اسی طرح ہے ”افضل الدعایوم عرفة لا اله الا الله.....“

تخریج : أخرجه الترمذی (۳۵۳۶) والحاك (۱/۱۸۳۶)

الفرائد : ① یا ذا الجلال والاكرام کو دعا میں کثرت سے لایا جائے یہ دعا کی استجاب کا ذریعہ ہے۔



۱۴۹۳ : وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدُعَاءٍ كَثِيرٍ لَمْ نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا ، فَلَمَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَوْتُ بِدُعَاءٍ كَثِيرٍ لَمْ نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا ، فَقَالَ : ”أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا

يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلُّهُ؟ تَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ مُحَمَّدٌ ۱ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ مُحَمَّدٌ ۱ وَاَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِیْثٌ حَسَنٌ۔

۱۳۹۳: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے بہت ساری دعائیں مانگیں جن میں بہت سی ہمیں ذرا بھی یاد نہ رہی ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے بہت ساری دعائیں مانگیں جن میں ہمیں کچھ بھی یاد نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی دعا نہ بتا دوں جو ان تمام کو جمع کرنے والی ہو؟ تم اس طرح کہو: ”اے اللہ میں آپ سے وہ بھلائی مانگتا ہوں جو آپ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مانگی اور میں آپ سے اس برائی سے پناہ مانگتا ہوں جس سے آپ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگی آپ ہی مددگار ہیں۔ آپ ہی مددگار ہیں اور آپ ہی کفایت کرنے والے ہیں۔ گناہ سے پھرنا اور نیکی کی قوت بھی آپ ہی کی مدد سے ہو سکتی ہے۔“ (ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح: ❶ ما یجمع ذلك كله یعنی اس کے مقصود و مطلوب کو جامع ہے ان کے جواب سے خاموشی اختیار فرمائی خواہ بھول کر یا پھر حاجت کے ظاہر ہونے پر اکتفاء کیا۔ ما سألک منہ نبیک محمد ﷺ اس پر عطف کیا گیا یہ نیت سے عطف بیان ہے (۲) بدل ہے ما استعاذ منہ ضرور بدنیہ یا اہل یا مال سے متعلق ہوں اور شر در دینیہ حال کے لحاظ سے ہو یا مال کے لحاظ سے ہوں۔ انت المستعان: آپ ہی سے اعانت طلب کی جاتی ہے وعلیک البلاغ: بلاغ سے کفایت مراد ہے (۲) جو چیز دنیا و آخرت کی بھلائوں تک پہنچائے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۵۳۲) احمد (۹/۲۵۰۷۳) والبیہاری (۶۳۹) وابن ماجہ (۳۸۴۶) والحاکم (۱/۱۲۹۱۴) وابن حبان (۸۶۹)

الفرائد: ❶ ہر مشکل والے کو یہ دعا کرنی چاہئے کیونکہ یہ جامع دعا ہے۔



۱۴۹۴: وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مُوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَغَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ اِثْمٍ، وَالْغَنِيْمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ، وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ“ رَوَاهُ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ: حَدِیْثٌ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۱۳۹۴: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ایک دعا یہ بھی تھی: ”اے اللہ میں آپ سے وہ چیزیں مانگتا ہوں جو آپ کی رحمت کو لازم کرنے والی ہیں اور ان کاموں کا سوال کرتا ہوں جو تیری بخشش کا تقاضا کرنے والے ہیں ہر گناہ سے سلامتی چاہتا ہوں اور ہر نیکی کی کثرت چاہتا ہوں

اور جنت کی کامیابی اور آگ سے نجات کا آپ سے سوال کرتا ہوں۔“ حاکم نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث شرط مسلم پر ہے۔

تشریح دعا جامع دعا جو دنیا و آخرت کو شامل ہو۔ موجبات رحمتك: جو چیزیں تیری رحمت کو واجب کرنے والی ہوں جس پر آپ نے سچے وعدے کے ساتھ اعمال کو مرتب کیا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿و رحمتی وسعت کل شیء فساکتبھا للذین یتقون﴾ [اعراف: ۱۵۶] عزائم مغفرتك: جو چیزیں تیری بخشش کو لازم کرنے والی ہیں۔ نووی کہتے ہیں عزائم اور عزائمہ یہ عزیمة کی جمع ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ وہ بندوں کو عنایت فرمائیں گے تا کہ وہ ان کی بخشش فرمائے۔ (ابن الجوزی) بعض نے کہا اس کا وہ ثواب مراد ہے جو ان کو دیا جائے گا ممکن ہے طاعت مراد ہو۔ کل اکم: یعنی معصیت۔ والغنیمة منہ کل بر: طاعت کی کثرت۔ الفوز بالجنة: وصول جنت۔ والنجاة: آگ سے چھٹکارا۔ نووی کہتے ہیں دعائیں بھی دیگر اعمال کی طرح ہیں۔ وہ عبادیت کے حق کی ادائیگی کے بعد آگ سے نجات چاہنا ہے اور جنت کی طلب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿کل نفس ذائقة الموت و انما توفون اجور کم یوم القيامة فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز.....﴾ جیسا شاعر نے کہا۔

ان ختم الله برضوانه ☆ فکل ما لقیة سهل

تخریج: أخرجه الحاکم (۱/۱۹۲۵) الترمذی (۴۷۹۱) وابن ماجه (۱۳۸۴) الفرائد: اس میں اللہ تعالیٰ سے ایسی چیزیں طلب کی گئیں ہیں جو اس کی محبت کو لازم کرنے والی اور طاعت کو لانے والی ہیں اور ہر گناہ سے حفاظت مانگی گئی ہے اور ہر فضیلت کا اسے طالب بنا دیا جائے اور جنت کے ناجی لوگوں میں ان کو شامل کیا جائے اور آگ سے محفوظین کی صف میں شمار کیا جائے۔



۲۵۱: بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ!

باب: پس پشت دُعا کرنے کی فضیلت

تشریح: ﴿ظَهَرَ الْغَيْبِ﴾ غائبانہ دعا غائبین کے حق میں تب ہوگی جب وہ اپنے ایمان والے بھائیوں کیلئے دعا کرے گا۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾

[الحشر: ۱۰]

وَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ۱۹]

وَقَالَ تَعَالَى: أَخْبَارًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ:

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [ابراہیم: ۴۱]

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”وہ لوگ جو ان کے بعد آئے ہیں وہ کہتے ہیں اے رب ہمارے ہمیں بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔“ (الحشر)

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”اور اپنے ذنب (گناہ) سے استغفار کریں اور مؤمن مردوں اور عورتوں کے لئے بھی استغفار کریں۔“ (محمد)

اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام (کی دعا) کے بارے میں خبر دیتے ہوئے فرمایا:

”اے رب ہمارے مجھے بخش دے اور میرے والدین کو اور مؤمنوں کو جس دن حساب قائم ہو۔“ (ابراہیم)

الآيات

① ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ.....﴾ سے مراد احسان کے ساتھ ان کی پیروی کرنے والے۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا:

اس میں اللہ تعالیٰ نے ان بندوں کی تعریف فرمائی جو غیر موجود دین اور ایمان میں سبقت کرنے والوں کی تعریف فرمائی

② ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ یعنی ان مردوں اور عورتوں کیلئے بخشش کی دعا فرمائیں اور یہ ظاہر ہے

کہ وہ لوگ ہیں جو اس وقت موجود نہ تھے وہ تو اپنے اپنے زمانوں میں آئیں گے۔

③ ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ﴾ ابراہیم علیہ السلام کے اسوہ کی اتباع کی تاکید فرمائی اور یہ دعا ذکر فرمائی۔ آذر ابراہیم علیہ السلام کے والد میں انکے لئے استغفار کے وعدے کی وجہ سے فرمایا اور جب تک ان کو اس کے کفر پر مرنے کا علم نہ تھا اس سے پہلے کی بات ہے۔ (بیضاوی) اس دعا میں ایمان والے مردوں کے لئے دعا کی گئی اس سے وہ مؤمن مراد ہیں جو ان سے پہلے تھے۔



روایات

۱۴۹۵: وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ إِلَّا قَالَ الْمَلَكُ: وَلَكَ بِمِثْلٍ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۹۵: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: "جو مسلمان بندہ اپنے بھائی کے لئے اس کی غیر موجودگی میں دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے کہ تمہیں بھی اس کے مثل ملے۔" (مسلم)

تشریح: لاخیه: یہاں بھائی مراد ہے۔

نووی کا قول: مثل یہ دونوں فتحوں کے ساتھ آتا ہے یعنی اس کا بدلہ برابر ہے مسلمان کی غیر موجودگی میں ان کے لئے دعا کی فضیلت اس روایت میں مذکور ہے اگر مسلمان جماعت کے لئے یا تمام مسلمانوں کے لئے دعا تو اس کو بھی ثواب مل جائے گا اور ان کو بھی۔

تخریج: أخرجه مسلم (۲۷۳۲) وأبو داود (۱۵۳۴)

الفرائد: ① کسی غائب کے لئے دعایا سے خالی ہونے کی وجہ سے جلد مقبول ہے۔ تمام مسلمانوں کے لئے کی جانے والی دعا سے بھی یہ سعادت مل جائے گی۔



۱۴۹۶: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: "دَعْوَةُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ: عِنْدَ رَأْسِهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ: آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلٍ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۹۶: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے: "مسلمان بھائی کی غیر موجودگی میں اس کے لئے دعا اللہ کی بارگاہ میں مقبول ہے اس کے پاس ایک فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جب بھی وہ اپنے بھائی کے لئے بھلائی کی دعا کرتا ہے تو مقرر فرشتہ آمین کہتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے تمہیں اس کے مثل ملے۔" (مسلم)

تشریح: بظہر الغیب: پوشیدگی میں اور اس کی غیر موجودگی میں کیونکہ یہ اخلاص میں بہت بلوغ ہے ظرف مضاف الیہ سے قال ہے کیونکہ دعوت مصدر ہے جس کی اضافت فاعل کی طرف کی گئی ہے (۲) مصدر کا ظرف ہے یعنی وہ دعا جو اس کی غیر موجودگی میں ہو جس کے لئے کی گئی۔ مستجابہ: مقبول ہے اس میں مبالغہ کی ہے۔ موکل: جو اس کام کو انجام دینے

والا ہو جو اس کے ذمہ ہے۔ وَلَکَ بِمِثْلِ : جیسی تو نے اس کے لئے دعا کی۔
 نووی کا قول : جب کوئی آدمی اپنے لئے دعا کرنا چاہتا ہو تو اپنے مسلمان بھائی کے لئے دعا کرے وہ مقبول ہو جائے گی اور
 اس کو بھی اسی جیسا اجر مل جائے گا۔

تخریج : أخرجه مسلم (۲۷۳۳)

الفرائد : ① مسلمانوں کو ایک دوسرے پر رحم کھانا اور اس کے لئے خیر کی دعا کرنا یہ حق ہے۔



۲۵۲: بَابُ فِي مَسَائِلِ مِنَ الدَّعَاءِ

بَابُ: دُعَا كے متعلق چند مسائل

تشریح ❁ اس میں ان مسائل سے متعلق روایات مذکور ہوں گی جن کا دعا سے تعلق ہے۔

۱۴۹۷: عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۴۹۷: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس کے ساتھ کوئی بھلائی کی جائے اور وہ بھلائی کرنے والے کو جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا (یعنی اللہ تجھ کو بہتر بدلہ دے) دے تو اس نے اس کی خوب تعریف کر دی"۔ (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ❁ صنع: یہ مجہول کا صیغہ ہے۔ معروف: جیسے کھانا کھانا، کپڑے پہنانے یا کسی کی بھلائی کا کام کرنا یا اس سے تکلیف کا ازالہ کرنا اگر معروف معنوی ہو مثلاً تعلیم دینا معرفت سکھانا۔ لفاعله: یہاں صانع کی بجائے فاعل کا لفظ بطور تفعیل استعمال فرمایا۔ جزاك اللہ خیراً۔ تنوین تعظیم کے لئے ہے۔ فقد ابلغ فی الثناء کرنے والے کی اس سے خوب تعریف کر دی اور اس کے احسان کا اچھا بدلہ دیا کہ اپنی عاجزی ظاہر کر کے اللہ تعالیٰ پر ڈال دیا۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۲۰۴۲) والنسائی (۶/۱۰۰۰۸) وابن حبان (۳۴۱۳) وأبو نعیم (۳۴۵/۲) الفرائد: ① ہر خیر پہچانے والے کو کم از کم جزا کہ اللہ کی دعا سے نوازا جائے۔



۱۴۹۸: وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنَ اللَّهِ سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجِيبَ لَكُمْ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۹۸: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اپنی جانوں کے لئے بد دعا نہ کرو اور نہ اپنی اولاد کے لئے بد دعا کرو اور نہ اپنے اموال کے لئے بد دعا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہاری موافقت اس گھڑی سے ہو جائے جس میں اللہ تعالیٰ سے جو چیز بھی مانگی جائے وہ دے دی جاتی ہے پھر یہ بد دعا تمہارے حق میں قبول کر لی جائے"۔ (مسلم)

تشریح ❁ لا تدعوا علی اولادکم۔ ہر جملے کے ساتھ منہی عنہ کو لٹایا تاکہ ہر ایک کا مستقل ہونا لازم ہو معمول کو اس

لئے حذف کیا تاکہ عموم پر دلالت کرے مطلب یہ ہے ان مذکورات کے متعلق بددعا کرو ورنہ جس ضرر کا تذکرہ کیا گیا اس کی بددعا کرو۔ لا توافقوا..... من الله ساعة يسأل فيها عطاء (۱) ای لئلہ توافقوا کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کے متعلق بدعا نکل جائے۔ ای لاتدعوا لا توافقوا حال الدعاء بذلك۔ يسأل میں ضمیر نائب فاعل اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔ عطاء دی ہوئی چیز۔ فیستجیب (۱) یہ مرفوع ہو تو مرفوع پر عطف ہے (۲) ہو مضمَر ہے (۳) نصب کی صورت میں یہ نہی کا جواب ہے یہ اس طرح ہوگا: لاتدن من الاسد فیا کلک، لکم کیونکہ یہ قبولیت کا وقت ہے ابوداؤد کی روایت ام سلمہ سے اس طرح ہے ”لاتدعوا علی انفسکم الا بخیر فان الملائکة يؤمنون علی ماتقولون“

تخریج : أخرجه مسلم (۳۰۰۹) وأبو داود (۱۵۳۲) وابن حبان (۵۷۵۴۲) وانظر الحديث (۹۳۲)
الفرائد : ① اپنے اور اولاد اور مال کے حق میں بدعا سے گریز کرنا چاہئے کہیں استجاب کی گھڑی میں وہ دعا قبول ہوگی پھر حسرت و ندامت ہوگی۔



۱۴۹۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَاكْثِرُوا الدُّعَاءَ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۴۹۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بندہ اپنے رب سے سجدہ کی حالت میں سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے اس لئے تم اس میں بہت زیادہ دعا کیا کرو“۔ (مسلم)
تشریح : اقرب مایکون : قرب معنوی مراد ہے فاکثروا الدعاء۔ فافصح یا تفریغیہ ہے۔ باب فضل الذکر والحث میں ذکر ہو چکی۔

تخریج : باب فی کتاب الاذکار میں گزر چکی۔

الفرائد : ایضاً۔



۱۵۰۰: وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يُسْتَحَابُّ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولْ: قَدْ دَعَوْتُ رَبِّي فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

وفی روایۃ لمسلم: "لَا يَزَالُ يُسْتَجَابُّ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَدْعُ بِائِسٍ، أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمٍ، مَا لَمْ يَسْتَعْجَلْ" قِيلَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْتِعْجَالُ؟" قَالَ: "يَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ، وَقَدْ دَعَوْتُ، فَلَمْ أَرِ يَسْتَجِبْ لِي" فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدْعُ الدُّعَاءَ

۱۵۰۰: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کسی ایک کی دعا قبول کی جاتی ہے جب تک وہ جلدی میں نہ پڑے کہ اس طرح کہنے لگے میں نے اپنے رب سے دعا کی لیکن

اس نے میری دعا قبول نہ کی۔“ (بخاری و مسلم)

مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ بندے کی دعا قبول کی جاتی ہے جب تک وہ گناہ یا قطع رحمی کی دعا نہ کرے اور جب تک جلدی میں نہ پڑے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! جلدی میں پڑنے کا کیا مطلب ہے۔ آپ نے فرمایا: ”میں نے دعا کی لیکن مجھے تو ایسا معلوم نہیں ہوتا کہ میری دعا قبول ہو پھر وہ بیٹھ جائے اور دعا کو چھوڑ دے۔“

تشریح ❁ مالِم یَعَجَل۔ ما مصدریہ ظرفیہ یعنی عدم غلبت کے زمانہ میں۔ یقول قد دعوت۔ اجابت سے مانع غلبت سے استیناف کا بیان۔ فلم یستجب لی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق ۱۳] کسی چیز کے ظاہر کرنے سے وہ مقدم نہیں ہو سکتی اور نہ ہی اپنے وقت سے مؤخر ہو سکتی ہے۔ مالِم یدع یاثم او قطیعة رحم۔ یہ ماقبل میں داخل ہے مگر اس کا عطف اسی طرح ہے جیسا: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرہ: ۹۸] اور یہ اہتمام کو ظاہر کرنے کے لئے۔ مالِم یستعجل عاقول کہتے ہیں ظاہر کا تقاضا عطف تھا دوسرے عامل کی تقدیر سے اس کو چھوڑ دیا تاکہ ہر قید کے مستقل ہونے پر اشارہ ہو یعنی اس کی دعا قبول ہوتی ہے جب تک کہ گناہ کی دعا نہ کرے گویا کوئی سائل کہہ رہا ہے کیا قبولیت اسی پر موقوف ہے؟ تو جواب دیا گیا نہیں بلکہ قبول کی جائے گی جب تک غلبت نہ کرے۔ ابن حجر نے لکھا ہے یہاں استیناف کے لئے عاطف کو چھوڑ دیا تاکہ ہر کا ایک استجاب سے مانع بننے کے لئے مستقل ہونا ثابت ہو مطلب یہ ہے کہ جب تک گناہ کی دعا نہ کر تو تمہاری دعا قبول ہوگی اور جب تک جلدی نہ چمکے دعا قبول ہوگی۔ (فتح الالہ) ما الاستعجال۔ قبولیت ہونے کا جس پر دار و مدار ہے وہ استعجال کون سی ہے قد دعوت۔ دومرتبہ تکرار کثرت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے فیستحسر: عاجز آجائے۔ ذلک کا مشار الیہ یہ استعجال ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اجابت تو حاصل ہوگی لیکن کبھی بہت جلد ہوگی کبھی مؤخر مقبول مکی رحمہ اللہ ذکر یا علیہ السلام کی دعا چالیس سال بعد اور موسیٰ و ہارون علیہ السلام کی بد دعا چالیس سال بعد ظاہر ہوئی۔ (اسلاح)

تخریج : أخرجه مالك (۴۹۵) وأحمد (۳/۱۰۳۱۶) والبخاری (۶۳۴۰) ومسلم (۲۷۳۵) وأبو داود

(۱۴۸۴) والترمذی (۳۳۸۷) وابن ماجہ (۳۸۵۳) وابن حبان (۸۸۱)

الفرائد : ① بندے کو ہر وقت دعا کرتے رہنا چاہئے کبھی اس میں سستی نہ برتنی چاہئے کیونکہ افتقار و عجز کا یہی تقاضہ ہے۔



۱۵۰۱: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَبِلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ؟ قَالَ:

”جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبْرَ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

۱۵۰۱: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کون سی

دعا زیادہ مقبول ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”رات کے پچھلے حصے اور فرض نمازوں کے بعد کی۔“

(ترمذی) حدیث حسن ہے۔

تشریح ◉ اسمع: قبولیت سے قریب تر۔ جوف اللیل: رات کے درمیان افضل قیام ثلث لیل کا ہے سدس چھٹا حصہ اخیر سوتے۔ اس وقت علاقے مفقود اور توجہ کامل ہوتی ہے کیونکہ وہ تجلیات الہیہ کا وقت ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اترتی ہیں۔ الصلوات المكتوبات: فرائض کے بعد کیونکہ نماز بندے کی رب سے مناجات اور اس سے فضل مانگنے کا مقام ہے اور کام پورا تو اسیر بار آور۔ ترمذی کی ایک روایت اس طرح ہے: جوف اللیل الاخر الدعاء فیہ افضل و ارحبی اونحو هذا اور دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں: "اقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر فان استطعت ان تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن" (ترمذی حاکم) ابو داؤد نسائی

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۵۱۰) والنسائی (۱۰۸)

الفرائد: ① رات کے آخری حصہ میں دعا خوب قبول ہوتی ہے۔ فرض نمازوں کے بعد وقت بھی قبولیت دعا کا وقت ہے۔



۱۵۰۲: وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا عَلَى الْأَرْضِ مُسْلِمٍ يَدْعُوا اللَّهَ تَعَالَى بِدَعْوَةٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهَا، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ، أَوْ قَطِيعَةً رَحِمَ فَقَالَ: رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: إِذَا نَكُحْتُ قَالَ: "اللَّهُ أَكْثَرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ - وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ وَزَادَ فِيهِ: "أَوْ يَدْخِرَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَهَا۔

۱۵۰۲: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "زمین پر جو مسلمان بھی اللہ پاک سے کوئی دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول فرماتے ہیں یا اسی طرح کی کوئی تکلیف اس سے دور کر دیتے ہیں جب تک کہ وہ گناہ یا قطع رحمی کی دعا نہ کرے۔" لوگوں میں سے ایک نے کہا پھر تو ہم بہت زیادہ دعائیں کریں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ زیادہ دیں گے۔" (ترمذی) حدیث حسن صحیح ہے۔ حاکم نے ابوسعید سے اس کو روایت کیا اور اس میں یہ الفاظ زائد ہیں یا اس کے لئے اسی طرح کا اجر ذخیرہ فرما لیتے ہیں۔

تشریح ◉ بدعوۃ: ایک مرتبہ کی دعا اس میں توین شیوع کو ظاہر کرنے کے لئے۔ پس یہ دعا بڑی چھوٹی، قلیل کثیر سب کو شامل ہے۔ او تنویج کے لئے ہے۔ صرف عنہ من السوء مٹلھا۔ مانگی گئی دعا کہ جس کے دور ہونے کا فائدہ حاصل ہونے والے نفع کی طرح ہو۔ ما لم يدع بائیم: وہ دعا جو ان میں سے کسی چیز سے ملی ہو وہ قبول نہ ہوگی کیونکہ قبولیت اس کے علاوہ تمام دعاؤں کی نفی کر دے گی جب وہ دعائیں بھی کر لے جیسا وہم میں یہ بات آتی ہے اس کی نظیر یہ روایت ہے

”الصلوات الخمس مکفرات لما بینهن مالم تغش الكبائر“ کبار غیر مکفرہ ہیں نہ صغائر۔ اذا نکثر: جب ان باتوں سے خالی دعا قبول ہو جاتی ہے تو ہم کثرت سے دونوں جہاں کی بھلائیاں مانگیں گے کیونکہ وعدہ میں تخلف نہیں۔ اللہ اکثر: اللہ تعالیٰ احسان و بخشش زیادہ کرنے والے ہیں جتنی تم طلب کرتے جاؤ گے۔

تخریج: أخرجه الترمذی (۳۵۸۴) أحمد (۴/۱۱۳۳) والحاکم (۱/۱۸۱۶)

الفرائد: ① قطع رحمی اور گناہ کی دعا نہیں کرنی چاہئے۔ دعا کی قبولیت اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے۔ دعا کا کبھی عوض جلد مل جاتا ہے کبھی آخرت کا ذخیرہ بن جاتی ہے کبھی تکلیف کا ازالہ ہو جاتی ہے۔



۱۵۰۳: وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكُرْبِ: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ“ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

۱۵۰۳: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت پریشانی کے وقت یہ دعا پڑھا کرتے تھے: ”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عظیموں والے اور حلم والے ہیں۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کے رب ہیں ان کے سوا کوئی معبود نہیں وہ آسمان کے رب اور زمین کے رب اور معزز عرش کے رب ہیں“۔ (بخاری و مسلم)

تفسیر صیح: ① الکرب: وہ مشکل و گراں معاملہ جو انسان کے سینہ کو غصہ سے بھر دے العظیم۔ قدر و منزلت کے لحاظ سے الحلیم۔ جلد سزا نہیں دیتا اللہ رب العرش العظیم جمہور کے ہاں یہ عظیم کمزور ہے کیونکہ عرش کی صفت ہے کیونکہ عظیم سے اس کی کمونات کی صفت بیان کی جاسکتی ہے اس ذات کی توبہ بدجہ اولیٰ (۲) بعض رفع سے رب کی صفت بتلائی ہے۔ رب السموات رب الارض رب العرش۔ مالک خالق مصلح وہی ہے ہر ایک ساتھ رب کے لفظ کو لائے تاکہ ہر ایک کا مستقل ہونا ثابت ہو جائے واؤ کے اثبات کے ساتھ بھی لایا گیا۔ الکریم۔ عرش کی صفت ہو تو مجرور ہے کیونکہ اسی پر رحمت اترتی ہے یا اس لئے کہ وہ ذات کرم الاکریمین کی طرف منسوب ہے ایک اشارہ ہمہ۔ کرب و مصائب کی دواء اصل میں توحید باری تعالیٰ ہے جس نے غیر اللہ پر نظر چھوڑ دی اس سے کرب دور ہو گیا اور اس نے بلند ترین فضیلت پالی۔

ایک واقعہ: ابو بکر راضی نقل کرتے ہیں میں اصہبان میں ابو نعیم سے روایات لکھتا تھا کہ وہاں کے مفتی اعظم ابو بکر بن علی کے خلاف چغل خوری کی وجہ سے بادشاہ نے جیل کا حکم دیا۔ میں آپ ﷺ کو خواب میں دیکھا آپ ﷺ یہی دعا تب پڑھنے کا اشارہ فرمایا۔ چند دن گزرنے پر ان کو جیل سے رہائی مل گئی۔ حسن بصری کہتے ہیں مجھے حجاج نے قتل کے لئے بلایا میں نے یہ دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے اس سے حفاظت فرمائی۔ اس نے کہا جو مطلوب ہو مانگو۔

یعنی کا قول: جملہ اولیٰ اس توحید پر مشتمل ہے جو کہ تمام تنزیہات جن کو صفات جلالیہ کہتے ہیں اصل ہے اور اس عظمت کو شامل

ہے جو عظیم قدرت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ عاجز عظیم نہیں ہوتا اور حلم کی کوئی چیز جاہل سے متصور نہیں ہو سکتی کیونکہ جاہل سے حلم نہیں ہو سکتا یہ صفات وجودیہ حقیقیہ کی اصل ہیں جن کو اوصاف اکرامیہ کہتے ہیں حلیم کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا کہ مؤمن کا کرب عام طور پر تقصیر طاعات کی وجہ یا حالات میں غفلت کی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ عضو کی امید کا شعور پیدا کرتا ہے جو کہ غم کو کم کرنے والا ہے اور اس کی وجہ سے کہ غصے کے وقت حقیقی اطمینان حاصل ہونا حلم کہلاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد اس کا لازم ہے یعنی عقوبت کا مؤخر کرنا اور دعا کا اسی پر اطلاق ہوا ہے اور اس سے دعا شروع ہوگی کیونکہ اس سے کرب ختم ہوا جیسا اس کی نظیر گزری۔ دوسرا جملہ توحید ربوبیت پر مشتمل ہے اور اس میں عرش کی عظمت زیادہ مناسب ہے تمام اسماء میں رب کی صفت ذکر کی کیونکہ دکھوں کے ازالہ کے لئے مناسب ہے تربیت کا تقاضہ کشف ضرور ہی تو ہے اور عرش کو خاص طور پر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عالم اجسام میں یہ سب سے بڑا جسم ہے۔ پس تمام اجسام اس کے تحت اسی طرح آگئے جیسے اعلیٰ کے نیچے ادنیٰ۔ اسی طرح آسمانوں اور زمین کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مشاہدات میں سب سے بڑی چیزیں ہیں۔

تخریج : أخرجه البخاری (۶۳۴۵) والترمذی (۳۴۴۶) والنسائی (۶۸۵) وابن ماجہ (۳۸۸۳) وابن أبی شیبۃ (۳۹۶/۱۰) أحمد (۱/۷۰۱) والنسائی (۶۲۹) والبیہار (۴۷۱) وابن حبان (۸۶۵)

الفرائد : ① یہ بھی اسی طرح کی دعا ہے جیسا اللہ تعالیٰ کے جلیل القدر پیغمبر یونس علیہ السلام کی مستجاب دعا ہے مصائب و کروبات کے دور کرنے میں تریاق ہے ② یہ دعا کرب بھی خصوصاً بے گناہ فیدیوں کے لئے اکسیر ہے اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی صفات عظمت و کرم کو ذکر فرمایا گیا۔

تم الجز الرابع

